БЛАЖЕННЫЙ ФЕОДОРИТ КИРСКИЙ II

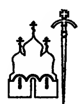
МОСКВА
2004

По благословению
Святейшего Патриарха
Московского и всея Руси
АЛЕКСИЯ II

ТВОРЕНИЯ
СВЯТЫХ ОТЦОВ
И УЧИТЕЛЕЙ ЦЕРКВИ

БЛАЖЕННЫЙ ФЕОДОРИТ КИРСКИЙ

ИЗЪЯСНЕНИЕ ПСАЛМОВ



Издательский Совет Русской Православной Церкви
2004

ББК 86-372
Б 68

Блаженный Феодорит Кирский. Т. 2. Изъяснение псал-
Б 68 **мов.** — М.: Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2004. — 536 с. — (Серия «Творения святых отцов и учителей Церкви»).
ISBN 5–94625–081–7

«Изъяснение псалмов» продолжает серию экзегетических сочинений блаженного Феодорита Кирского на книги Ветхого Завета. В этом сочинении автору, объясняющему все стихи подряд, удается избежать крайностей как аллегорического, так и типологического методов. Преп. Максим Грек весьма ценил эти толкования бл. Феодорита за простоту изложения и доступность для понимания.

Как и в других книгах серии «Творения святых отцов и учителей Церкви», все библейские цитаты заново сверены по церковнославянскому и, в необходимых случаях, по греческому текстам. В квадратных скобках указываются столбцы по изданию Ж.-П. Миня. К книге приложены три указателя.

ISBN 5–94625–081–7

ОТ ИЗДАТЕЛЕЙ

Во второй том творений бл. Феодорита в серии «Творения святых отцов и учителей Церкви» вошло толкование Кирского святителя на псалмы (Clavis patrum graecorum 6202). Согласно новейшим исследованиям[1], это произведение было написано сразу после 435 г.

Текст печатается по изданиям: Творения блаженного Феодорита, епископа Кирского. Ч. 2. Изъяснение псалмов 1—69 // Творения святых отцов в русском переводе, издаваемые при Московской Духовной Академии. Т. 27. М., 1856; Ч. 3. Изъяснение псалмов 70—150 // Там же. Т. 28. М., 1856[2]. Русский перевод был выполнен по изданию И. Шульце (1769 сл.), перепечатанному позднее в Патрологии Ж.-П. Миня[3]. В Thesaurus linguae graecae (4089/24) воспроизведен греческий текст PG, к нему же в настоящей книге отсылают цифры в квадратных скобках. Нового критического текста до сих пор не появилось, несмотря на открытие неизвестных ранее рукописей, в том числе с пространной редакцией толкований. Известно несколько переводов «Изъяснения псалмов» на древние языки, включая славянский.

Принципы подготовки текста те же, что и в первом томе творений бл. Феодорита в серии «Творения святых отцов и учителей Церкви». Еще раз обратим внимание читателей, что в библейских цитатах курсив указывает на тождественность греческого текста, использованного Феодоритом, современным изданиям Священного Писания А. Ральфса и Е. Нестле — К. Аланда (с учетом критического аппарата), а потому в отдельных случаях церковнославянский текст, выделенный курсивом, может отличаться от «елизаветинской редакции»; в случае же

---

[1] *Croke B.* Dating Theodoret's Church history and Commentary on the Psalms // Byzantion LIV (1984), 59—74.

[2] Две части вышли под общим названием «Толкование на сто пятьдесят псалмов». Второе издание (без изменений с первого) обеих частей: Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1905 и 1906. Оно воспроизведено репринтно (с новой нумерацией страниц): Псалтирь с объяснением значения каждого стиха блаженного Феодорита епископа Киррского. М.: Храм во имя Преображения Господня (Москва, Тушино) Русской Православной Церкви, 1997. 694 с.

[3] Patrologiae cursus completus. Series graeca [= PG] / Accurante J.-P. Migne. Tomus LXXX. Parisiis, 1860. Col. 857—1997. Репринт с дополнениями: Афины, 1992.

расхождений[1] указанных греческих текстов курсив снимался (как правило, в таких случаях изменялся и церковнославянский перевод).

Особо следует остановиться на надписаниях и счете псалмов.

Ряд надписаний присутствовал уже в еврейском тексте; другие были добавлены в греческом переводе LXX; наконец, уже после перевода LXX в греческом тексте псалмов появлялись новые надписания или дополнения к ним. (Видимо, именно этим разнообразием вариантов объясняется в конечном счете и непоследовательность во включении надписаний в общий счет стихов.) Кроме того, в наличии тех или иных надписаний разнятся между собой даже рукописи и печатные издания самого феодоритовского толкования. Поэтому в надписаниях нам пришлось ввести дополнительно к курсиву кавычки, дабы исключить могущие возникнуть у читателя недоумения, кому принадлежат незакурсивленные слова — разным вариантам текста LXX или Феодориту. Именно в надписаниях больше всего расхождений между греческими текстами LXX и славянским переводом псалмов, который приближается то к «традиционному» тексту LXX, то к его вариантам, отмеченным у А. Ральфса, то к одному из чтений Феодорита. В ряде случаев установить, принадлежит надписание каким-то рукописям LXX или Феодориту, было невозможно.

Надо также отметить, что Феодорит делает специальные оговорки о расхождении в счете псалмов в еврейском и греческом текстах при толковании 9-го и 115-го псалмов. Судя по его словам, после 115-го псалма счет псалмов становился одинаковым в обоих текстах, тогда как в современных изданиях расхождение продолжается вплоть до 147-го псалма. Номера стихов в PG иногда стоят с небольшим смещением по сравнению с современными изданиями Библии: в таких случаях мы придерживались современной нумерации. Границы предложений у Федорита также порой отличны от современных, однако изменить их было невозможно из-за опасности нарушить смысл толкования, поэтому в переводе сохранена разбивка псаломских стихов на предложения, принятая у Феодорита.

Научно-редакционная работа выполнена А. Г. Алексаняном (сверка славянских библейских цитат в псалмах 70—150, выборочная сверка греческих библейских цитат во всей книге, параллельная пагинация, указатели) и М. И. Крапивиным (сверка славянских библейских цитат в псалмах 1—69) под общей редакцией А. Г. Дунаева.

---

[1] Подобных расхождений немало и в толкованиях на псалмы святителя Иоанна Златоуста. См. подробно об этом: *Елеонский Ф.* Послесловие... // Творения св. Иоанна Златоуста. Т. 5. Кн. 2. СПб., 1899 (репринт: М., 1996). С. 945—977.

ИЗЪЯСНЕНИЕ ПСАЛМОВ

Предварительные сведения

[857] Желательно мне было прежде других Божиих словес истолковать пророчество великого Давида, потому что питомцы благочестия и в городах, и в селах, все преимущественно со вниманием изучают оное, особенно же возлюбившие подвижническую жизнь день и ночь имеют его во устах, песнословя Бога всяческих и усмиряя телесные страсти. **[860]** Ибо Божественная благодать, срастворив пользу с приятностью сладкопения, предложила людям сие превожделенное и достолюбезное учение. И нетрудно приметить, что бо́льшая часть людей о других Божественных Писаниях или никогда не упоминают, или и упоминают, но редко, а напротив того, многие и многократно и в домах, и на стогнах, и на дорогах приводят себе на память духовные песнопения богодухновенного Давида, сами себя пленяя песненною стройностью, и в этом наслаждении находят для себя пользу. Посему хотелось мне прежде всего истолковать это пророчество и во глубине его сокрытую пользу предложить благоразумным торжникам, чтобы, воспевая и вместе проникая в смысл воспеваемого, получали они сугубое приобретение. Но желание сие привести в исполнение не дозволили нам требовавшие у нас изъяснения других Божественных Писаний. Ибо одни желали объяснения Песни Песней, а другим желательно было узнать пророчество мужа желаний[1], иные же требовали, чтобы сделаны были для них ясными и понятными сокровенные по своей неясности предречения или двенадцати пророков, или божественного Иезекииля. Итак, поелику Бог всяческих, Который умудряет слепцов, открывает тайны, *даде уста человеку, сотвори нема и глуха, и видяща и слепа* (Исх. 4, 11), даровал мне окончить истолкование сих Божественных Его словес, то, призвав в помощь Божественную благодать, которая, по словам пророчества, наводит *слепыя на путь, егоже не видеша,*

---

[1] Имеется в виду пророк Даниил (ср. Дан. 9, 23) (*Ред.*).

и научает ходить *по стезям, ихже не знаша* (ср. Ис. 42, 16), издавна глухим дает слышание Божественных словес и очам, пребывающим во тьме и мгле, отверзает зрение, осмелимся приступить и к сему пророчеству. Но никто да не почитает сего труда нашего излишним потому, что истолкование псалмов прежде нас предложили другие. Прочитав разные толкования и нашедши, что одни с великою неумеренностью вдавались в иносказание, а другие прилагали пророчества к каким-либо прежним событиям, почему толкование их выгодно более для иудеев, нежели для питомцев веры, полезным признал я избежать крайностей тех и других и что приличествует древним событиям, то и ныне к ним применять, проречения же о Владыке Христе, о Церкви из язычников, о евангельском житии, о проповеди апостольской не прилагать к каким-либо другим событиям, как угодно делать сие иудеям, которые пребывают в своей злобе и соплетают оправдания своему неверию. Ибо **[861]** достаточно свидетельства самих дел, чтобы к истинному истолкованию привести желающих найти оное. Почему и не очень трудно для нас истолкование пророчества, потому что явственным делает оное одно воззрение на дела. Постараемся также сколько можем избегать многословия, излагать же кратко для желающих полезного. И сперва объяснив цель псалмов, потом приступим к истолкованию.

Должно знать, что пророчеству свойственно не только предрекать будущее, но также описывать настоящее, даже и прошедшее. Ибо божественный Моисей ясно преподал нам, что древле и в самом начале сотворено и получило бытие от Бога всяческих, не от людей прияв сие учение, но от благодати Духа. Но повествовал он и о настоящем, как-то: о казнях, посланных на фараона, о даянии израильтянам манны, о вкушении ими мяс; предрек также и будущее пришествие Владыки Христа, рассеяние иудеев и спасение язычников. Так и божественный Давид, первый по Моисее написав пророчество, как напоминает о бывших уже благодеяниях Бога всяческих, так предвещает и то, что будет в отдаленные напоследок времена. Не пророчества только изрекает, но и увещания и законоположения, и предлагает то нравственное, то догматическое учение, иногда оплакивает бедствия иудеев, а иногда пророчественно воспевает спасение язычников, во многих местах предсказывает страдание и воскресение Владыки Христа и разнообразием пророчеств желающим вникать в оные доставляет великое услаждение.

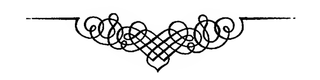
Некоторые говорят, что не все псалмы принадлежат Давиду, но есть написанные и иными. Почему, так разумея и надписания, одни псалмы приписали Идифуму, другие — Эфаму, иные же — сынам Кореевым и еще иные — Асафу, дознав из истории Паралипоменон, что и они были пророки. Я ничего о сем не утверждаю. Ибо увеличится ли для меня польза от того, что или все псалмы Давидовы, или отчасти принадлежат и упомянутым пред сим, когда очевидно, что все они написаны по действию Божественного Духа? Знаем, что и божественного Давида, и тех мужей история Паралипоменон именует пророками. Пророку же свойственно предоставлять язык свой в орудие благодати Духа, по изреченному в псалмах: *язык мой трость книжника скорописца* (Пс. 44, 2). Впрочем, пусть превозмогает приговор большинства, а бóльшая часть писателей утверждали, что псалмы принадлежат Давиду.

Поелику же иные и надписания псалмов назвали ложными, то признаю необходимым **[864]** кратко сказать и о сем. Мне смелым кажется делом отвергать надписания, которые существовали издавна, еще при Птолемее, царствовавшем в Египте после Александра, и которые, как и все прочее Божественное Писание, преложены на греческий язык всеми семидесятью старцами. А до сего перевода за сто пятьдесят лет чудный Ездра, исполнившись Божественной благодати, составил исправный список священных книг, поврежденных в древности по нерадению иудеев и злочестью вавилонян. Если же и Ездра при содействии Всесвятого Духа возобновил память сих книг и старцы не без Божия вдохновения так согласно преложили их на греческий язык, кроме же других Божественных Писаний перевели и сии надписания, то смелым и крайне дерзким почитаю называть их ложными и о собственных своих умозаключениях предполагать, что они премудрее внушений Духа. Но сие в большей ясности покажет изъяснение каждого псалма в отдельности.

Различно также толковали слово *диапсалма*. Им означается, по предположению одних, прекращение действия Духа, а по предположению других, — переход от одного пророчества к другому и еще, по мнению иных, перемена напева. Некто же, воспользовавшись переводом Акилы, вместо слова *диапсалма* ставил слово *всегда*, включая оное в одну связь с предшествующим стихом. Так, например, в третьем псалме после слов *гласом моим ко Господу воззвах, и услыша мя от горы святыя Своея* (5) находим приданное слово *диапсалма*. Акила

же поставил оное в такой связи: *и услыша мя от горы святыя Своея всегда*. Так и далее связывает слово сие с предыдущим стихом, составляя из них одну мысль. Но находя, что Семьдесят и все другие переводчики Божественного Писания употребляют слово *диапсалма*, признаю несправедливым пренебречь многих, достойных уважения, поверить же разумению кого-либо одного. А потому полагаю, что Писание словом *диапсалма* означает перемену напева. Поелику великий Давид, составив лики, возносил песнопения Богу, не своей какой-либо удовлетворяя потребности, но имея в виду пользу народа, и именно употреблял меры, чтобы и лики певцов пели с некоторою стройностью, и играющие на музыкальных орудиях издавали согласные звуки, а песнопения имеют много перемен в напеве, также псалтирь и гусли имеют перемены в напряженности звуков, даже и в свирелях можно примечать подобную сему разность, то, по моему мнению, как сказал уже, *диапсалма* означает **[865]** перемену напева. Но точное истолкование сей приписки знает один тот, кто употребил оную, и еще разве тот, кто, подобно ему, приял озарение Святого Духа.

Должно же знать прилежно читающим псалмы, что в них не сохраняется порядок времени и псалмы, содержащие в себе повествование о событиях более давних, поставлены на втором месте, а содержащие повествование о событиях позднейших заняли первое место. Ибо псалом третий имеет надписание сказания об Авессаломе, а сто сорок первый — о Сауле. Но бегство от Саула за сколько прежде было бегства от Авессалома, известно всякому, знающему историю. Думаю же, что псалмы изречены самим божественным Давидом, а в настоящий порядок привел их кто-либо из живших впоследствии. Заметил же я сие с тем, чтобы не прерывать толкования, будучи принужденным писать о сем среди оного. Поэтому, заключив сим предварительные сведения (скажем так, с Богом), истолкование каждого псалма.



Изъяснение псалма 1

У евреев не надписан.

1). *Блажен муж, иже не иде на совет нечестивых, и на пути грешных не ста, и на седалищи губителей не седе.* Из сего нетрудно усмотреть, что переводившие Божественные Писания какие в древности нашли у евреев надписания, те и преложили на эллинский язык. Ибо сей и следующий за ним псалом, нашедши ненадписанным, оставили без надписания, не осмелившись к словам Духа приложить что-либо от себя. Некоторые из описывавших содержание псалмов утверждали, что сей псалом содержит в себе учение нравственное. А мне кажется он не менее догматическим, сколько и нравственным. Ибо содержит в себе обвинение не только грешных, но и нечестивых и советует непрестанно внимать Божественным словесам, из которых извлекаем не нравственную только, но и догматическую пользу. Весьма прилично великий Давид собственному своему писанию предпоставил ублажение, подражая в том Сыну своему и вместе Владыке, разумею Спасителя Христа, Который учение, преподанное священным ученикам, начал ублажениями, сказав: *блажени нищии духом, яко тех есть Царствие Небесное* (Мф. 5, 3). Владыка же Христос, как человек, есть Сын Давидов по изречению Священного Евангелия: *книга родства Иисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамля* (Мф. 1, 1), — а как Бог, есть Господь и Творец его; вот о сем изречение самого Давида: *рече Господь Господеви моему: седи одесную Мене* (Пс. 109, 1). **[868]** Посему Давид ублажает того, кто не пошел общим путем с нечестивыми, не принял непременного совета грешных (ибо сие назвал он стоянием) и избегает постоянного развращения губителей. Хотя название блаженным есть наименование божественное — свидетель сему божественный апостол, когда взывает: *блаженный и един сильный, Царь царствующих и Господь господствующих* (1 Тим. 6, 15), — однако же Владыка Бог имя сие, как

и другие имена, сообщил и людям. Ибо, именуясь верным — сказано: *верен Бог, Имже звани бысте во общение Сына Его* (1 Кор. 1, 9), и блаженный Моисей говорит: *Бог верен, и несть неправды в Нем* (Втор. 32, 4), — и людей, приемлющих несомненно словеса Его, наименовал верными. Подобно сему, будучи и именуясь Богом, сие название сообщил Великодаровитый и людям и говорит: *Аз рех: бози есте, и сынове Вышняго вси; вы же яко человецы умираете* (Пс. 81, 6–7). Итак, имя *блаженный* есть плод усовершения в добродетели. Ибо как и каждое занятие в жизни имеет свою цель, и упражнение в борьбе — оливковые венцы, военное дело — победы и победные памятники, врачевство — здравие и избавление от болезней, купечество — собрание денег и приумножение богатства, так и наука добродетели имеет плодом и целью Божественное ублажение. Но усматривая, что ублажается здесь только муж, никто да не подумает, будто бы женский пол лишен ублажения, потому что Владыка Христос, представив ублажения мужей, не воспретил и женам приобретение добродетели. Слово Божие вместе с мужами разумеет и жен, потому что *глава жене муж*, как говорит Божественный апостол (1 Кор. 11, 3). С главою же сочетаваются члены тела и радуются, когда увенчавается глава. Так и мы, обращая к кому-либо речь и именуя его любезною главою, не разделяем телесных членов, но под именем части приветствуем целое. Не просто же Давид упомянул сперва о пути, потом — о стоянии и, наконец, — о сидении, а, напротив того, в точности зная, что помысл, будет ли он худой или добрый, сперва приходит в движение, а потом установляется и после сего принимает некое непоколебимое постоянство. Посему пророк советует не допускать в ум какой-либо злочестивой мысли и не приступать к делу беззаконному. Нечестивыми же Божественному Писанию обычно называть преданных безбожию или многобожию и грешными — вознамерившихся жить в беззаконии и возлюбивших **[869]** жизнь развратную, а губителями — не себя только доводящими до погибели, но сообщающих пагубу и другим, подобно болезни, поражающей людей и скотов, которой заражаются приближающиеся к ним. Посему слово повелевает бегать их сонмищ. Но для усовершения в добродетели недостаточно избегнуть только порока; сказано: *уклонися от зла и сотвори благо* (Пс. 33, 15), и блаженный Исаия говорит: *престаните от лукавств ваших. Научитеся добро*

творити (1, 16—17). Посему блаженный Давид весьма справедливо присовокупил:

2). *Но в законе Господни воля его, и в законе Его поучится день и нощь.* Надобно не только гнушаться сказанным выше, но день и ночь внимать Божию закону, того желать, что внушает Божественный закон, и согласно с ним располагать собственную жизнь. Ибо так законоположил и Бог всяческих чрез Моисея, говоря: слова закона сего да будут всегда в устах твоих, в них поучайся, *седяй и востая, и лежа, и идый путем; и навяжеши я на руку твою, и да будут непоколеблема пред очима твоима* (Втор. 6, 7—8). Потом пророк показывает произрастающий из сего плод. Ибо говорит:

3). *И будет яко древо насажденое при исходищих вод, еже плод свой даст во время свое, и лист его не отпадет; и вся, елика аще творит, успеет*, потому что потоки Божественного Духа действуют подобно водному орошению. Как воды цветущими делают насажденные при них дерева, так Дух сообщает силу приносить Божественные плоды. Посему-то Владыка Христос учение Свое наименовал водою. Ибо говорит: *аще кто жаждет, да приидет ко Мне и пиет* (Ин. 7, 37), и еще: *веруяй в Мя, якоже рече Писание, реки от чрева его истекут воды живы* (38). А также говорит и жене самарянской: *пияй от воды сея вжаждется паки; а иже пиет от воды, юже Аз дам ему, не вжаждется во веки* (4, 13—14). Так и чрез пророка Исаию говорит: Я дам *в жажде ходящим в безводней;* отверзу на горах источники и на холмах реки *напоити род Мой избранный, люди Моя, яже снабдех* (Ис. 41, 18; 43, 20—21). Поэтому и **[872]** блаженный Давид обучающегося Божественным словесам справедливо уподобил деревам, насажденным на брегах при воде, у которых всегда зелены листья и которые благовременно приносят плоды, потому что подвижники добродетели, хотя плоды трудов собирают в будущей жизни, однако же и здесь, как бы некие листья, постоянно нося в себе благую надежду, зеленеют и радуются и в услаждении духа переносят тяжесть трудов. И великодаровитый Владыка всегда содействует усердию их, потому что *любящим Бога*, как говорит божественный апостол, *вся поспешествуют во благое* (Рим. 8, 28). Посему-то и блаженный Давид сказал: *и вся, елика аще творит, успеет.* Ибо *от Господа*, — говорит он, — *стопы человеку исправляются, и пути его восхощет зело* (Пс. 36, 23). Но не просто, а с великою точностью сказано у него *вся.* Ибо, запретив сперва все виды порока

и показав совершенство Божественных законов, потом уже присовокупил *вся, елика аще творит, успеет*, зная, что таковой, соглашая волю свою с Божественным законом, не захочет сделать что-либо вопреки закону, так как сказано: *в законе Господни воля его*. Таким образом, возбудив чрез сие к добродетели и обучив совершенному любомудрию, пророк подкрепляет подвижников и представлением противного и говорит:

4). *Не тако нечестивии, не тако.* Усугублением отрицания яснее показывает противоположность. *Но яко прах, егоже возметает ветр от лица земли.* Подвижники добродетели, орошаемые Божественными словесами, вечно зеленеют и приносят благовременный плод, а нечестивые, попираемые неприязненными духами, уподобляются праху, который легко туда и сюда носится противными ветрами.

5). *Сего ради не воскреснут нечестивии на суд, ниже грешницы на совет праведных.* С великою точностью все изложил Всесвятой Дух. Не сказал *не воскреснут нечестивии*, но *на суд не воскреснут*, т. е. воскреснут, но не на суд, а на осуждение, потому что не имеют нужды в обличении и нечестие их явно, ожидают же одного наказания. Как убийц, взятых на самом месте преступления, судии приводят в судилище не для того, чтобы обличить, **[873]** но чтобы произнести над ними согласный с законами приговор, так проведшие жизнь в нечестии немедленно по воскресении понесут наказание и не на суд будут приведены, но услышат приговор к казни. И те, которые отступили от злочестивых учений, но вели беззаконную жизнь, поставлены будут вдали от сонма праведных. Ибо слово *совет* Акила и Феодотион перевели «собрание», а Симмах — «стечение».

6). *Яко весть Господь путь праведных, и путь нечестивых погибнет*, — т. е. Праведный Судия и до суда все знает, и не имеет нужды ни в доказательствах, ни в обличениях. А потому, воздавая каждому по достоинству, одних удостоит прославления и венцов, а других пошлет на вечное мучение.

Изъяснение псалма 2

Не надписан у евреев.

Заключив первый псалом упоминанием о нечестивых, им опять начинает Давид и второй псалом, научая, что предсказанный пред сим конец нечестивых постигнет восставших

с неистовством против Спасителя — царей и князей, иудеев и язычников. Ибо во втором псалме предрекает страдания по человечеству и царство Владыки Христа, а вместе и предвещает призвание язычников, и оплакивает неверие иудеев. Ибо слова *вскую шаташася языцы* приличны сетующему о неразумии и порицающему оное. К изъяснению же псалма не нужно нам многих слов, когда богомудрый Петр, первоверховный из апостолов, дал на него толкование в книге Деяний, царями и князьями наименовав Ирода и Понтия Пилата, первосвященников и книжников, потому что Пилат послан был римским царем действовать его властью и Ирод был в то время правителем иудеев; и как один в подчинении у себя имел иудеев, так другой — воинов из язычников. Но, сошедшись вместе и злоумыслив Владычнюю смерть, совещались они вотще **[876]** и суетно, быв не в силах соделать забвенным Распятого ими; потому что, воскреснув в третий день, стал Он обладателем вселенной. Весьма же кстати и совершенно справедливо пророк слова *поучишася тщетным* сочетал со словом *людие*[1], потому что иудеи составили лукавый умысел на Спасителя; и о сем свидетельствует Священное Евангелие, научая, что *изшедше фарисеи совет прияша Нань, како Его погубят* (Мк. 3, 6). Свидетельствует и Каиафа, говоря: *уне есть, да един человек умрет, а не весь язык погибнет* (Ин. 11, 50). А слово *шаташася* Акила перевел «восшумели», Симмах же — «мятутся». Поелику слово это отнесено к лицу язычников, то сие подает мысль, что поелику иудеи представили Иисуса Пилату как бы некиим похитителем царской власти и неоднократно говорили, что должно предать Его смерти, то Пилат против воли произнес смертный приговор, боясь, вероятно, отпустить Иисуса, чтобы за это не возникло против него самого какого-либо обвинения. Ибо, как сказал блаженный Лука: *начаху Нань вадити глаголюще: Сего обретохом развращающа язык наш и возбраняюща кесареви дань даяти, глаголюща Себе Христа Царя быти* (ср. Лк. 23, 2).

1). *Вскую шаташася языцы, и людие поучишася тщетным?* (2) *Предсташа царие земстии, и князи собрашася вкупе на Господа и на Христа Его?* Слово *языцы* употребляет пророк не с членом (τὰ ἔθνη), чтобы не подать тебе мысли, будто бы включает сюда всех, но — без члена (ἔθνη), наводя мысль твою

[1] То есть народ Божий (ὁ λαός).

на нечто частное. Поелику иудеи, взяв Иисуса Христа, предали Его язычникам, то Давид спрашивает: какая была тому причина или что такое сделалось, почему народ Божий пришел против Него в движение и предал Его в руки язычникам?

3). *Расторгнем узы их и отвержем от нас иго их.* Ибо сказано: *иже не чтит Сына, не чтит* и *Отца* (Ин. 5, 23). И не без причины за игом Сына свергают с себя иго Отца. Но мне кажется, что Пресвятой Дух уверовавшим повелевает сказать *расторгнем узы их*, т. е. узы нечестивых язычников, и *отвержем от себя иго их*, т. е. иго беззаконных иудеев, восприимем же на себя благое иго Христово, потому что таково Господне слово *возьмите иго Мое на себе; иго бо Мое благо, и бремя Мое легко есть* (Мф. 11, 29, 30).

4). *Живый на небесех посмеется им, и Господь поругается им*, потому что пригвожденный и преданный ими смерти, как сущий на небесах и все содержащий, соделает тщетными и суетными советы их. Отец же Его и Владыка всех предаст их достойному наказанию.

5). *Тогда возглаголет к ним гневом Своим и яростию Своею смятет я.* И сих слов истолкованию научает само исполнение на деле, потому что римское войско, напав на иудеев, опустошило город, сожгло храм, бóльшую часть из них предало смерти, а тех, которые избежали убийства, сделав пленниками, поработило. Надлежит же обратить внимание на то, что пророк здесь упоминает одно за другим два Лица; во-первых, — лицо Господа и Христа, ибо сказано: *на Господа и на Христа Его;* а потом — Лицо Живущего на небе и Господа, ибо сказано: *Живый на небесех посмеется им, и Господь поругается им.* Да и впоследствии пророк соблюл тот же образ представления.

6). *Аз же поставлен есмь Царь от Него.* Здесь должно остановиться и потом присовокупить: *над Сионом горою святою Его.*

7). *Возвещаяй повеление Господне.* Потому что царствует не над горою только Сионом, но над видимым и невидимым и над всею тварью. На горе же Сионе и в Иудее приходящим к Нему предложил Божественное Свое учение, и приявшие сие учение, повинуясь Божественным Его повелениям, потоки оного изливали в целую вселенную. Ибо сказано: *шедше научите вся языки* (Мф. 28, 19). Сие же: *Аз поставлен есмь Царь от Него* — говорит по человечеству, ибо, как Бог, Он имеет царство по самой природе, а как человек — приемлет помазание на царство. А что, как Бог, имеет Он безначальную державу, сему научает

тот же самый пророк, говоря: *престол Твой Боже в век века; жезл правости жезл Царствия Твоего* (Пс. 44, 7). **[880]** Блаженный Павел говорит, что псалом сей изречен о Сыне (Евр. 1, 8). Впрочем, как Бог, имеет Он царство, а как человек, приемлет оное. Подобно сему, именуясь Вышним, как Бог, вознесен Он, как человек. И Давид, провозглашая Божественную высоту, говорит: *и да познают, яко имя Тебе Господь, Ты един Вышний по всей земли* (Пс. 82, 19). И Захария говорит Иоанну: *и ты, отроча, Пророк Вышняго наречешися* (Лк. 1, 76). О высоте же по человечеству учит блаженный Павел, говоря: *темже и Бог Его превознесе и дарова Ему имя, еже паче всякаго имене* (Флп. 2, 9). И имя *Сын единородный* прежде веков имел Бог Слово, как сродное Ему по существу, однако же, имея как Бог наименование Сына, приемлет оное и как человек. Посему и в настоящем псалме пророк присовокупил, говоря:

Господь рече ко Мне: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя. Изречение сие всякий верующий учению Божественного Духа да не относит к Божеству Владыки Христа, потому что об оном, как слышим, Бог всяческих вещает чрез Давида: *из чрева прежде денницы родих Тя* (109, 3). Посему, как человек, приемлет и сказанное выше; как человек, слышит и присовокупляемое.

8). *Проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое, и одержание Твое концы земли.* Ибо, как Бог, Он Творец всего: *вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть* (Ин. 1, 3), и: *Тем создана быша всяческая видимая и невидимая* (Кол. 1, 16), А если Он — Владыка и Творец всяческих, то Он — Владыка и Господь сотворенного Им. Впрочем, и по естеству будучи Владыкою, как Бог, приемлет владычество над всем, как человек. И поелику древле промышлял, по-видимому, только об иудеях, как сказано: *и бысть часть Господня, людие Иаков, уже наследия Его Израиль* (Втор. 32, 9), — народ же иудейский отвержен, как нимало не воспользовавшийся Божиим о нем попечением, то справедливо промыслительность Свою обращает на язычников не как не радевший о них древле, но как исполняющий Моисеево пророчество, потому что Моисеево это изречение: *возвеселитеся, языцы, с людьми Его* (43). Можно найти и событие, соответствующее пророчеству. Ибо уверовавших из иудеев не двенадцать только апостолов, но семьдесят учеников, и тех сто двадцать собранных вкупе, к которым обращал речь Свою блаженный Петр (Деян. 1, 16), и тех пятьсот, которым Господь по воскресении, по словам **[881]**

божественного Павла, явился в одно время (1 Кор. 15, 6), и те три тысячи, и те пять тысяч, которых мрежею своей проповеди уловил верховный из апостолов (Деян. 2, 41; 4, 4), и те многие тьмы, о которых говорил великий Иаков: *видиши ли, брате, колико тем есть иудей веровавших* (Деян. 21, 20), — всех этих и, сверх того, всех иудеев, уверовавших в целой вселенной, наименовав людьми святыми и чрез них уловив все народы, Господь исполняет пророчество, в котором сказано: *веселитеся, языцы, с людьми Его*, — а сверх того, исполняет и собственное Свое проречение, которое изрек иудеям, сказав: *и ины овцы имам, яже не суть от двора сего, и тыя Ми подобает привести; и глас Мой услышат, и будет едино стадо и един Пастырь* (Ин. 10, 16). Сие сказано и в настоящем псалме: *проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое, и одержание Твое концы земли.* Но мне приходит на мысль плакать о неверии иудеев, которые, слыша пророчество, ясно упоминающее о концах земли, и зная, что, кроме единого происшедшего от Давида по плоти Владыки Христа, ни один из царей их не приобретал такого владычества, слепотствуют очами ума своего, изрекающее о сем пророчество *осяжут яко слепии стену,* и *яко суще без очес осязати будут* (Ис. 59, 10). Потому и угрожает им пророческое слово

9). *Упасеши я жезлом железным, яко сосуды скудельничи сокрушиши я,* — т. е. сокрушишь римским царством, которое Даниилово пророчество в переносном смысле называет железным по его крепости и несокрушимости. Сокрушает же наподобие сосудов, сделанных из брения. Ибо, когда отреклись иметь Его единого царем и громогласно вопияли, говоря: *не имамы царя токмо кесаря* (Ин. 19, 15), — поставил над ними просимого ими кесаря, и от воинства кесарей понесли они наказание за нечестие. Если же кто думает, что сказано это не об иудеях, но об язычниках, то надобно разуметь так: упасет язычников жезлом железным, Своим крепким и несокрушимым царством, и сокрушит их, как сосуды скудельника, растворяя и воссозидая *банею пакибытия* (Тит. 3, 5), сообщит им крепость огнем Духа. Так, предрекши о сем, блаженный Давид увещевает наконец и царей, и подчиненных прибегнуть к Спасителю, с любовью принять спасительные законы и в изучении и преподавании оных находить для себя пользу. Ибо говорит:

[884] 10). *И ныне, царие, разумейте, накажитеся вси судящии земли*, потому что над всеми нами царем Тот, о Ком древле думали, что обладает Он только иудеями.

11). *Работайте Господеви со страхом, и радуйтеся Ему со трепетом.* Ибо должно не на одно человеколюбие надеяться, но, веселясь и радуясь о спасении, страшиться и трепетать соединенного с человеколюбием правосудия. Ибо сказано: *мняйся стояти да блюдется, да не падет* (1 Кор. 10, 12). Когда, имея страх Владычний, будем делать что должно, больше причин к веселью будем иметь в сделанном нами, потому что приобретем благую совесть, которая доставит нам великую радость. Сказано же *со трепетом*, т. е. с сокрушением, чтобы радость Божия не превратилась в радость мирскую.

12). *Приимите наказание, да не когда прогневается Господь, и погибнете от пути праведнаго.* Ибо для совершенства недостаточно одно приобретение Боговедения, но надобно упражняться и в деятельной добродетели, прилепившись к которой, пойдете путем непогрешительным.

Егда возгорится вскоре ярость Его; блажени вси надеющиися Нань. Ибо во время суда, когда пороки ваши, подобно удобовозгорающемуся веществу, как огнь, воспламенят Божественный гнев, будете вы вдали от пути праведных, неся наказание за то, в чем согрешили во время сей жизни. Но истинно и твердо возложившие упование на Бога приимут тогда плод надежды — блаженство. Ибо пророк говорит: *блажени вси надеющиися Нань.* Если подвижники добродетели ублажаются и в настоящей жизни, тем несомненнее приимут блаженство в тот день, в который жившие в лукавстве привлекут на себя Божий гнев.

Изъяснение псалма 3

1). *Псалом Давиду, внегда отбегаше от лица Авессалома, сына своего.* Хотя история сия известна более рачительным, однако же перескажу ее кратко для нерадивых. Великий Давид по совершении оного сугубого беззакония подпал многим и различным бедствиям. Не только соседственные народы подвиглись на противоборство и войну, но и сам дом его дал в себе место мятежу, беззаконие следовало за беззаконием, **[885]** за непотребством Амнона — убийство Авессалома, за братоубийством — восстание против отца и отпадение подданных. Пока промышляла о Давиде Божественная благодать, ничто это не приближалось к нему. Когда же за учиненное им преступление благодать отступила, порок занял ее место, произвел

достойное слез и произрастил много бедствий. В сие-то время, спасаясь бегством от сына и от тех, которые вместе с этим сыном подняли против него оружие, написал он псалом сей, потому что по причине принесенного им теплого покаяния, воздействовал в нем тогда Божий Дух.

2). *Господи, что ся умножиша стужающии ми? Мнози востают на мя,* (3) *мнози глаголют души моей: несть спасения ему в Бозе его.* Отовсюду нападает на меня много и всяких врагов. Но более огорчают меня насмехающиеся и утверждающие, что лишен я Твоего промышления. А я знаю, что не потерпишь оставить в небрежении и меня, тяжко согрешившего. Напротив того, соделавшегося ныне по причине греха униженным вознесешь и покажешь победителем врагов. Ибо сие выразил он, сказав:

4). *Ты же, Господи, заступник мой еси, слава моя, и возносяй главу мою.* Не на царство, не на владычество возлагаю я упование, но верую, что Ты — моя слава, и надеюсь, что Твоею десницею скоро буду вознесен.

5). *Гласом моим ко Господу воззвах, и услыша Мя от горы святыя Своея.* Посему-то со всем усердием приношу Тебе моление, зная, что вскоре исполнишь сии прошения. Под воззванием должно разуметь здесь не глас и не вопль, но душевное усердие. Ибо блаженному Моисею, хотя он и молчал, так говорил Бог всяческих: *что вопиеши ко Мне?* (Исх. 14, 15) — называя молчание воплем по причине усердной умной молитвы. Сказано же *услыша мя от горы святыя Своея* сообразно с принятым в древности мнением. Ибо тогда думали, что Бог всяческих обитает в скинии, потому что там давал и ответы иереям.

6). *Аз уснух, и спах, востах, яко Господь заступит мя.*

Божественное Писание часто бедствия называет ночью, потому что впадшие в великие горести представляют себя как бы пребывающими во тьме. А с понятием ночи соединено неразрывно понятие сна. Посему Давид означает вместе и скорби **[888]** и избавление от скорби. Ибо сие дают видеть слова *востах, яко Господь заступит мя,* т. е. воспользовавшись Божией помощью, препобедил я поразившие меня бедствия. Потому

7). *не убоюся от тем людий, окрест нападающих на мя.* (8) *Воскресни, Господи, спаси мя, Боже мой.* Если Ты со мною, сего достаточно, чтобы рассыпать мне многие тьмы, *яко Ты поразил еси вся враждующия ми всуе, зубы грешников сокрушил*

еси. Поэтому даруй мне совершенное спасение, и как неоднократно наказывал Ты за неправду имевших ко мне несправедливую неприязнь, — и единоплеменников, и иноплеменников, и израильтян, и амаликитян, и даже самого Саула, — так и ныне сподоби меня спасения. Слова же *зубы грешников сокрушил еси* значат «лишил их всей крепости»; образ выражения заимствован от зверей, которые, если лишены зубов, нимало неопасны и легко одолеваются.

9). *Господне есть спасение*, — т. е. не имею надежды на человека, но от Тебя ожидаю спасения, и не я один ожидаю, но ожидает и народ Твой, со мною подвергающийся нападению врагов. Имею же попечение и о нападающих врагах, потому что и они именуются Твоим народом. Поэтому и тем и другим даруй, Владыка, благословение мира. Ибо сие выразил Давид, сказав:

И на людех Твоих благословение Твое. Ибо и блаженный Моисей в числе благословений поставил мир. Находим же и в истории, что блаженный Давид имел великое попечение о народе и о самом сыне, покушавшемся на жизнь отца, и заботился более о мире, нежели о победе над народом.

Изъяснение псалма 4

1). *В конец, в песнех, псалом Давиду*. Вместо *в конец* Акила и Феодотион перевели «Победодавцу», а Симмах — «победный». Выражение же *в конец* означает, что предсказываемое пророчеством исполнится после, в отдаленные времена. И пророк в конце псалма предвозвестил воскресение мертвых, сказав: *в мире вкупе усну и почию, яко Ты, Господи, единаго на уповании вселил мя еси* (9). Согласно же с переводом прочих, настоящий псалом в победную песнь Победодавцу Богу приносится блаженным Давидом по одержанной победе над Авессаломом. Ибо думают, что псалом сей изречен по окончании **[889]** оной войны. В предыдущем псалме блаженный Давид сказал: *мнози глаголют души моей: несть спасения ему в Бозе его* (3, 3), — а в сем говорит: *сынове человечестии, доколе тяжкосердии? вскую любите суету и ищете лжи?* (4, 3). *И уведите, яко удиви Господь преподобнаго Своего* (4). Посему в настоящем псалме недугующих безбожием, которые не полагают, что есть над всеми Назирающий и всем Управляющий, научает, что Бог промышляет и управляет делами человеческими.

2). *Внегда призвати ми, услыша мя Бог правды моея,* — т. е. познайте из того, что было со мною, как бдительно Бог всяческих печется о судьбе человеческой и выслушивает призывающих Его искренно. Едва принес я молитву свою, как получил уже просимое. Выражение *правды моея* пророк употребил вместо слов «справедливого моего прошения». Ибо Давиду по его образу мыслей несвойственно было бы свидетельствовать о своей правде и добродетели. Далее, слова сии сходны с тем, что сказано Богом чрез Исаию: *тогда воззовеши, и услышу тя, и еще глаголющу ти, реку: се, приидох* (58, 9).

В скорби распространил мя еси. Хотя Бог всяческих попускает обыкновенно святым встречать горестное, однако же по упражнении и испытании прославляет подвижников, даже во время искушений доставляет им всякое утешение. Сему и здесь научает великий Давид, а именно что в самых скорбях пользовался он Божиею помощью и утешением. Подобно сему изреченное Богом всяческих божественному Павлу: *довлеет ти благодать Моя, сила бо Моя в немощи совершается* (2 Кор. 12, 9).

Ущедри мя и услыши молитву мою. Праведный не знает сытости в молитве; но, когда и в нужде он, когда и благоволением пользуется и пожинает плоды молитвы, все продолжает приносить моления, как знающий, какая будет от сего польза.

3). *Сынове человечестии, доколе тяжкосердии? вскую любите суету и ищете лжи?* Из совершившегося со мною познайте, люди, что Правитель всяческих и надзирает над делами человеческими, и подает просимое тем, которые приступают к Нему со тщанием, отринув суетные свои помыслы.

4). *Уведите, яко удиви Господь преподобнаго Своего. Господь услышит мя, вегда воззвати ми к Нему.* Ибо не только избавил меня **[892]** от постигших бедствий, но соделал чрез победу славным и знаменитым (сие пророк выразил словом *удиви*) и продолжает непрестанно внимать молитвам моим. Опять слово *преподобный* употребил здесь вместо «неповинный и не сделавший никакой обиды нападающим на него, но от них терпящий обиду». Справедливо же неверующих, которые не желают возвести взор к Богу, не хотят усматривать Божественного домостроительства, назвал тяжкосердыми, уподобляя их людям, у которых голова отягчена в опьянении парами, поднимающимися снизу вверх, и которые принуждены смежать очи, и не могут открыть их.

5). *Гневайтеся.* Здесь должно остановиться и потом читать остальное: *и не согрешайте.* Вы гневаетесь и негодуете, видя, что несправедливо восстающие на вас благоденствуют; но не увеличивайте зла злом, покушаясь уверить и других, будто бы все происходит без порядка и управления. Надобно поступать противным сему образом и самим себе давать ночью отчет в грехах, совершенных днем.

Яже глаголете в сердцах ваших, на ложах ваших умилитеся. Поелику ночное время, свободное от внешних беспокойств, много доставляет тишины помыслам, то не без причины повелел в это время производить испытание того, что сказано или сделано днем, и узаконил врачевать раны врачевством умиления.

6). *Пожрите жертву правды и уповайте на Господа.* И сими словами отметает подзаконное служение, как излишнее, узаконяет же приносить жертву правды, потому что приобретение правды с присоединенным к ней упованием на Бога приятнее Богу и ста и тысячи волов. Многие язычники и иудеи и противомудрствующие еретики упражняются иногда и в целомудрии, и в правде, но, будучи лишены благочестия, не получают от того никакого плода. Посему-то Всесвятой Дух чрез божественного Давида повелевает не только приносить жертву правды, но и уповать на Господа. Так и Владыка Христос говорит ученикам Своим: *Аз есмь лоза истинная, и Отец Мой делатель есть; всяку розгу о Мне не творящую плода, измет ю* (Ин. 15, 1–2). Сказал не просто *не творящую плода*, но *о Мне не творящую плода*, т. е. по Моим заповедям, **[893]** по Моим законоположениям, с верою в Меня, потому что иные, и не исповедуя Его, ради славы человеческой заботятся внешним образом о добродетели.

7). *Мнози глаголют: кто явит нам благая?* Подразумевает тех, которых назвал тяжкосердыми, потому что негодуют они при встречающихся с ними горестях, не веруют в промышление Божие и осмеливаются говорить это. *Знаменася на нас свет лица Твоего, Господи.* (8) *Дал еси веселие в сердцы моем.* Хотя так рассуждают они и говорят, но мы, прияв озарение Твоего Боговедения и просвещенные лучами Твоего света, даже в самых постигших нас бедствиях имеем достаточное утешение — надежду на Тебя.

От плода пшеницы, вина и елеа своего умножишася. Снова обвиняет тех, которые говорят: *кто явит нам благая?* Потому что, столькими благами наслаждаясь еще в настоящей жизни,

страждут неблагодарностью. Но у пророка мысль сия прервана. *Мнози глаголют: кто явит нам благая? От плода пшеницы, вина и елеа своего умножишася*, — т. е. те, которые говорят это, наслаждаются всякого рода земными плодами. Ибо под сими тремя видами, полезными для человеческого рода, необходимо разумел он и прочие блага, обличая их неблагопризнательность, потому что, в руках у себя имея Божии дары и обильно наслаждаясь благами от Бога, как бы ничем не пользуясь, осмеливаются говорить *кто явит нам благая?* Но я, воспользовавшись Твоим светом и приобретши ведение,

9). *В мире вкупе усну и почию, яко Ты, Господи, единаго на уповании вселил мя еси.* Отогнав от себя всякий мятеж и раздвоение помыслов и приведя их в мирное положение, научив таким образом мудрствовать о благом Твоем Промысле, в надежде воскресения приму я и смерть. Ибо сном назвал здесь смерть. Весьма кстати, ведя речь о Промысле, с памятованием о смерти совокупил надежду. Поелику многие, подвергшись злоключениям в настоящей жизни, терпя обиды от лукавства живущих с ними, достигают конца жизни, не получив нималого пособия, то великий Давид учит не огорчаться, потому что со смертью соединена надежда и по смерти будет воздаяние.

Изъяснение псалма 5

[896] 1). *В конец*[1], *о наследствующем*[2], *псалом Давиду.* Так перевели сие надписание и прочие. Посему явно, что наследствующею Слово Божие называет вообще Церковь Божию, а в частности — душу, живущую благочестно. Ибо, как слышим, и Господь говорит в Священном Евангелии: *приидите, благословении Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира* (Мф. 25, 34). И божественный Павел говорит тоже: *Дух спослушествует духови нашему, яко есмы чада Божия. Аще же чада, и наследницы; наследницы убо Богу, снаследницы же Христу*, если *с Ним страждем, да и с Ним прославимся* (Рим. 8, 16—17), и еще: *темже уже неси раб, но сын; аще*

[1] По славянскому переводу в надписании сего псалма недостает сего выражения *в конец*.

[2] В греческом переводе LXX читается: ὑπὲρ τῆς κληρονομούσης — *о наследствующей*.

ли же сын, и наследник Божий Иисус Христом (Гал. 4, 7). Но в Божественном Писании можно найти и иные многие подобные места, руководствуясь которыми не в состоянии будем уразуметь смысл сего псалма.

2). *Глаголы моя внуши, Господи, разумей звание мое.* (3) *Вонми гласу моления моего, Царю мой и Боже мой.* Церковь Божия, а также и каждая возлюбившая благочестивую жизнь душа, будучи отвсюду обуреваема многими треволнениями, преодолевает их и спасается от бури, непрестанно взывая о Божией помощи. В сем наставляет нас и пророческое слово, научая, как надлежит неотступно просить и умолять Бога и Царя всяческих. Учит же сему, говоря: *глаголы моя внуши, Господи, разумей звание мое. Вонми гласу моления моего.* Слово *звание* должно понимать не как взывание и слово *уши* не как уши, потому что Божественному Писанию обычно выражаться о Боге всяческих чувственным образом и Божественные силы называть именами человеческих членов, например: зрение — очами, слышание — ушами, а также и все проч. Званием же называет пророк усердие молящихся и ревностную умную молитву. А слово *внуши,* значит «слова молитвы моей да внидут во уши Твои, благоволительно выслушай мои моления и вникни в слова прошения моего, ибо знаю, что Ты Бог и Царь».

Яко к Тебе помолюся, Господи. (4) *Заутра услыши глас мой; заутра предстану Ти, и узриши мя.* В твердой надежде, что приимешь мои моления, едва появляется свет, отрясши сон с веждей, предстою, как **[897]** пред Царем и пред Владыкой, принося Тебе прошение. Не всякий же может сказать Богу всяческих: *предстану Ти, и узриши мя,* — но разве кто, подобно великому Илии, по дерзновению, заслуженному житием, смеет небоязненно говорить: *жив Господь, Емуже предстою пред Ним* днесь (3 Цар. 17, 1).

5). *Яко Бог не хотяй беззакония Ты еси;* (6) *не приселится к Тебе лукавнуяй, ниже пребудут беззаконницы пред очима Твоима.* Ты приемлешь мои прошения и призираешь на умоляющего, потому что отвергаешь всякое беззаконие, совершенно отвращаешься от пребывающих в лукавстве, гнушаешься всеми, возлюбившими жизнь беззаконную. Ибо пророк присовокупил: *возненавидел еси вся делающия беззаконие,* (7) *погубиши вся глаголющия лжу; мужа кровей и льстива гнушается Господь.* Давид представил список пороков, показывая, что все это противно Божией воле. Ибо не только запрещает лукавство, беззаконие, ложь, коварство и убийство, но гнушается и делателями

оных, если не хотят они прибегнуть к покаянию. Означает же сим тех, которые в различные времена восставали на Церковь и не могли одолеть ее по запрещению Самого Бога Спасителя нашего. Ибо сказано: *врата адова не одолеют ей* (Мф. 16, 18). Сие же дает разуметь и псалом.

8). *Аз же множеством милости Твоея вниду в дом Твой, поклонюся ко храму святому Твоему, в страсе Твоем.* Пользуясь Твоим человеколюбием, при охранении Твоею десницею, в храме, посвященном славе Твоей, приношу Тебе непрестанное поклонение, всегда соблюдая в себе страх Твой, потому что не могу оставить оного, возложив упование на Твое человеколюбие.

9). *Господи, настави мя правдою Твоею, враг моих ради исправи пред Тобою путь мой.* В некоторых списках читается: *предо мною путь мой;* но то и другое чтение заключает в себе благочестивую мысль. Ибо если наш путь будет исправлен пред Богом, то не изведаем опасности заблудиться; и если Божий путь исправится пред нами, то с готовностью притечем к нему и пойдем сим путем. Посему наследствующая просит наставить ее правдою Божиею, исправить и облегчить ей путь, чтобы удобно было идти. Такой смысл дал словам сим Симмах, потому что вместо *исправи* сказал «уравняй». Да и Сам Христос, как слышим, говорит чрез пророка Исаию: **[900]** *будут стропотная в право, и острая в пути гладки* (40, 4). И блаженный Давид сказал в другом псалме: *от Господа стопы человеку исправляются, и пути его восхощет зело* (Пс. 36, 23). Речь же наследствующей исполнена смиренномудрия, потому что просит она исправить путь не ради ее правды, но по причине врагов, живущих в злочестии и несправедливо на нее нападающих. Потом пророк подробно описывает лукавые их начинания.

10). *Яко несть во устех их истины,* — т. е. непрестанно оскверняют язык ложью.

Сердце их суетно. Словам их соответствуют и помыслы, с устами в согласии и мысль.

Гроб отверст гортань их. Закрытые гробы в себе таят зловоние, а гробы отверстые распространяют из себя великое зловоние. И они изрыгают таковые слова, исполненные всякого нечестия и зловония. А под сим разумеет пророк хулы их на Бога и слова непотребные и вольномысленные.

Языки своими лщаху. (11) *Суди им, Боже.* Произносимого устами их еще хуже то, что таят они внутри себя, потому что, поступая коварно, готовят тысячи замыслов против ближних.

Да отпадут от мыслей своих, по множеству нечестия их изрини я. Поэтому пусть будут приведены на суд Твой, Владыка, не успеют в том, что злоумышляют на нас, дознают же на опыте, что ткут они паутинную ткань, и понесут наказание, достойное их замыслов.

Яко преогорчиша Тя, Господи. Ибо против Тебя воздвигли они брань, ополчившись на преданных Тебе.

12). *И да возвеселятся вси уповающии на Тя, во век возрадуются, и вселишися в них.* А сие, т. е. не гибель врагов их, но Твое промышление, исполнит веселия уверовавших в Тебя, доставит им вечное наслаждение; они убедятся чрез сие, что Ты в них обитаешь, и ходишь, и делаешь их освященным храмом.

И похвалятся о Тебе любящии имя Твое. (13) *Яко Ты благословиши праведника, Господи.* Поелику Твое благословение и промышление ограждают служителей Твоих, то посвятившие себя на то, чтобы им быть любителями имени Твоего, высоко ценя Твою попечительность, **[901]** поведают могущество Твое. Так говорит и блаженный Павел: *хваляйся, о Господе да хвалится* (1 Кор. 1, 31).

Яко оружием благоволения венчал еси нас. Благоволением Божественное Писание именует благую Божию волю. Таково изречение *благоволил еси, Господи, землю Твою* (Пс. 84, 2), — т. е. земле Твоей ниспослал блага; и у блаженного Павла сказано: *по благоволению хотения Своего* (Еф. 1, 5), — т. е. по благому Своему изволению. Посему и здесь говорит: благое Твое изволение и великая Твоя к нам любовь и приверженность соделались для нас победоносным оружием и победным венцом.

Изъяснение псалма 6

1). *В конец, в песнех о осмем, псалом Давиду.* Осмым пророческое слово называет будущее состояние. Поелику настоящая жизнь круговращается в семи днях недели, время, начинаясь первым днем седмицы и оканчиваясь седьмым, снова возвращается к первому дню и, таким образом, доходит до седьмого, то век, который вне сего семидневного числа, слово Божие справедливо наименовало восьмым. Упоминается же в сем псалме о смерти и о суде. Почему пророк и сделал такое надписание. Ибо говорит: (6) *несть в смерти поминаяй Тебе, во аде же кто исповестся Тебе?* — т. е. дверь покаяния заключена

для отшедших отсюда. И тем, которые в настоящей жизни не воспользовались врачевством покаяния, невозможно исповедание о грехе своем принести Богу там. Слова сии подтверждает и притча о девах. Ибо узнаем из оной, что юродивые девы с угасшими светильниками остались вне дверей брачного чертога, и хотя ударяли в двери, но были отосланы и лишены входа в чертог. Жених сказал им: идите прочь, *не вем вас* (Мф. 25, 12). Посему-то блаженный Давид по совершении сугубого оного греха приносит Богу сию молитву, прося исцелить его, потому что в той жизни не имеет уже места врачевство покаяния.

2). *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене, ниже гневом Твоим накажеши мене.* Умоляет не о том, чтобы не быть обличенным, но чтобы не яростью обличил его Бог, просит не о том, чтобы не быть наказанным, но чтобы не от гнева Божия терпеть наказание. Накажи меня, говорит, отечески, а не как судья, как врач, а не как истязатель. Не соразмеряй наказания со грехом, но раствори правосудие человеколюбием.

[904] 3). *Помилуй мя, Господи, яко немощен есмь.* Подобные слова приличны согрешившим. Если предшествует немощь; то преодолевает нас грех. Если не будет немоществовать наш разум, то не возмятутся страсти. Когда возница крепок, искусно поворачивает и правит коней; они не будут метаться в стороны.

Исцели мя, Господи, яко смятошася кости моя, (4) *и душа моя смятеся зело.* Костями пророк называет здесь помыслы. Поелику кости по природе тверды и поддерживают собою тело, то в переносном смысле наименовал костями помыслы, которыми водится живое существо. Смятение их, говорит Давид, возмутило и поколебало меня. Потому умоляю, даруй мне изведать Твое человеколюбие и от Него получить исцеление.

И Ты, Господи, доколе? (5) *Обратися, Господи, избави душу мою, спаси мя ради милости Твоея.* Не в виде жалобы говорит *доколе,* а как страждущий умоляет поспешить помощью. Но весьма прилично присовокупил *ради милости Твоея.* Не на себя уповаю, говорит он, не своей праведности приписываю Твою помощь, но молю сподобить ее по милости Твоей. Сказано же *обратися, Господи* в значении «внемли мне и не отвращай лица Твоего от меня». Образ речи заимствован от тех, которые, когда гневаются, отвращаются и не хотят смотреть на провинившихся.

6). *Яко несть в смерти поминаяй Тебе, во аде же кто исповестся Тебе?* Посему умоляю сподобить меня врачевания в настоящей жизни. Ибо знаю, что отшедшим из сей жизни в язвах не будет уже подано никакого врачевания, потому что для них не имеет места врачевство покаяния.

[905] 7). *Утрудихся воздыханием моим, измыю на всяку нощь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу.* Знаю, что велико и тяжко в чем прегрешил я, но непрестанно проливаю слезы и оплакиваю грехи, на которые отважился, и оскверненное беззаконием ложе мое омываю всегда слезами, стараясь очистить оное ими, даже если получу и прощение, не перестану делать сего. Ибо что значат слова *измыю* и *омочу на всяку нощь ложе мое.*

8). *Смятеся от ярости око мое.* От негодования Твоего, Господи, помутилось самое зрение ума моего. Ибо оком наименовал здесь разум, почему и упомянул об одном оке.

Обетшах во всех вразех моих. Всего тягостнее для меня, говорит пророк, укоризны врагов. Они-то изнуряют, расслабляют меня, причиняют мне преждевременную старость.

9). *Отступите от мене, вси делающии беззаконие, яко услыша Господь глас плача моего,* (10) *услыша Господь моление мое, Господь молитву мою прият.* Да не издеваются более надо мною те, которые не видят собственных своих беззаконий, но смеются над моими прегрешениями. Ибо сподобился я Божия благоволения и что испрошено мною, тем удостоверен, что Бог не воззрит на прегрешения мои, но дарует мне прощение.

11). *Да постыдятся и смятутся вси врази мои, да возвратятся и устыдятся зело вскоре.* Поэтому, зная сие, перестаньте наносить мне укоризны, но, приведя себе на мысль собственные свои беззакония, исполнитесь стыда, смущения и смятения, потому что суд Божий праведен и весьма страшен.

Изъяснение псалма 7

1). *Псалом Давиду, егоже воспет Господеви о словесех Хусиевых, сына Иемениина.* Блаженный Давид, спасаясь бегством от преступного сына, нашел себе помощником Хусия, который убедил Авессалома не следовать внушению Ахитофелову и не тотчас преследовать отца, но собрать весь народ **[908]** и тогда уже ополчиться на родителя. И Ахитофел, встревожившись и крайне оскорбившись, что совет Хусиев предпочтен

его совету, сделался самоубийцей и кончил жизнь петлею. А божественный Давид, воспользовавшись сим замедлением в нападении, нашел время бежать и спасся. Посему псалом сей, как некую песнь и молитву, приносит Спасителю Богу, присоединяет же и наставление тем, которые терпят от кого-либо обиду, советуя им возлагать упование на Бога и от Него ожидать помощи, а делающих обиды устрашая напоминанием о праведном суде Божием.

2). *Господи Боже мой, на Тя уповах, спаси мя от всех гонящих мя и избави мя;* (3) *да не когда похитит яко лев душу мою, не сущу избавляющу, ниже спасающу,* — т. е. не уповая ни на какую человеческую помощь и храня единую надежду на Тебя, умоляю сподобить Твоего промышления, потому что боюсь, чтобы угрожающие мне войною, наступив на меня, подобно дикому зверю, и нашедши оставленным без Твоего Промысла, не погубили меня совершенно.

4). *Господи Боже мой, аще сотворих сие.* Потом яснее представляет сказанное им: *аще есть неправда в руку моею.* И показывая, какой вид неправды разумеет здесь, немедленно присовокупляет:

5). *Аще воздах воздающим ми зла, да отпаду убо от враг моих тощ;* (6) *да поженет убо враг душу мою, и да постигнет, и поперет в землю живот мой, и славу мою в персть вселит.* У добродетели много видов, не целомудрие только и благоразумие, но и мужество и справедливость. Посему Давид свидетельствует здесь не о том, что достиг он высокой добродетели, но что, не сделав ни малейшей обиды врагам, несправедливо терпит от них гонение. Не только, говорит, сам я не начинал обиды, но даже никогда не соглашался мстить обидевшим. Многократно имея у себя в руках Саула, не воздал ему за несправедливую неприязнь. Посему умоляю Тебя, Владыка, премудро все ведущего, судить меня правдиво и, если сделал я когда что-либо подобное, лишить меня Своей попечительности (ибо сие выражает словами *да отпаду убо от враг моих тощ*) и отдать меня в руки неприязненным, чтобы не только лишили меня дарованных мне Тобою славы и царства, но и предали поносной смерти. Ибо сие разумел, сказав: *славу мою в персть вселит.*

7). *Воскресни, Господи, гневом Твоим, вознесися в концах враг моих.* **[909]** Симмах перевел «раздражением», Феодотион — «яростью», Акила — «нетерпеливостью». Посему Давид умоляет праведного Судию не долготерпение показать, но изречь

праведный приговор и наложить наказание на делающих обиды. Ибо употребил слово *воскресни* в значении «не оказывай более долготерпения». Подобно сему выражение *востани, вскую спиши, Господи?* (Пс. 43, 24). Ибо и там сном назвал долготерпение; и еще: *воскресни, Господи, помози нам* (27). Теперь время не человеколюбию, но праведному гневу. Посему положи предел врагам моим, остановив неправедное их нашествие.

8). *И востани, Господи Боже мой, повелением, имже заповедал еси.* Ты узаконил защищать обижаемых. Посему Сам исполни, Владыка, что заповедал делать другим, и подай мне помощь Твою.

И сонм людий обыдет Тя; и о том на высоту обратися. Когда явлен будет сей Промысл Твой, все вознесут Тебе песнопение и наименуют Тебя Богом Вышним, потому что над всем надзираешь и достойное наказание налагаешь на делающих обиды. Ибо сказанное *на высоту обратися* значит: «Ты, высочайший по естеству, но многими неведомый, попечительностью об обижаемых покажи, Кто Ты». Потом пророчественно изрекает Давид:

9). *Господь судит людем.* Рассудит не мое только дело, но и весь человеческий род.

Суди ми, Господи, по правде моей и по незлобе моей на мя. Не себе приписал правдивость божественный Давид в словах сих: *яко беззаконие мое аз знаю, и грех мой предо мною есть выну* (Пс. 50, 5) и *рех: исповем на мя беззаконие мое Господеви* (31, 5). Напротив того, разумеет здесь справедливость в настоящем деле. Ничем, говорит, не обидел я ни Авессалома, ни Ахитофела, ни вооружившихся с ним против меня. Посему умоляю судить меня по этой правде и по незлобию, а не по содеянным уже мною прегрешениям. Прошу настоящее дело рассудить одно само по себе и не наказывать теперь за другие грехи.

10). *Да скончается злоба грешных, и исправиши праведнаго.* Вместо *да скончается* Симмах поставил «да свершится». Если злоба живущих порочно окажется суетною, то питомцы добродетели с бо́льшим усердием совершат предлежащий им путь.

Испытаяй сердца и утробы, Боже. **[912]** (11) Праведная *помощь моя от Бога, спасающаго правыя сердцем.* Утробами пророк именует здесь помыслы. Поелику в утробах возбуждаются похотливые пожелания, от них же потом возникают помыслы вожделения, то в переносном смысле помыслы и назвал утробами. Посему, говорит, Ведущий сокровенные помыслы ума человеческого, окажет мне справедливую помощь,

как обычно Ему делать сие, потому что всегда защищает обижаемых. За сим устрашает уже пророк живущих в злобе, указуя на праведные наказания, и предвещает гибель Ахитофелу.

12). *Бог судитель праведен, и крепок, и долготерпелив, и не гнев наводяй на всяк день.* Он имеет человеколюбие, по которому долго терпит человеческие прегрешения, потому что, если и видит, что люди от оного не приобретают пользы, все еще медля наказанием, устрашает их пока угрозами. Но если, и сим пренебрегши, все еще будут они грешить, немедленно уже, по всей справедливости, предает их конечной пагубе. Сие и выразил пророк в присовокупляемых словах:

13). *Аще не обратитеся, оружие Свое очистит, лук Свой напряже, и уготова и,* (14) *и в нем уготова сосуды смертныя.* Это еще не наказание, но угроза. Пророк сказал *очистит,* а не «поразит», *лук напряже,* а не «стрелы мечет». И извещая, что в некоторых повергает и стрелы, тотчас присовокупил: *стрелы Своя сгараемым содела.* Которые прияли в себя удобосгораемое вещество греха, наздав, как говорит божественный Павел, *дрова, сено, тростие* (1 Кор. 3, 12), те будут поражены сими огненосными стрелами.

15). *Се, боле неправдою* — Ахитофел, внушивший эту лукавую мысль. *Зачат болезнь и роди беззаконие.* По злобе, готовой на всякую крайность, вооружил он беззаконного сына против отца, который не сделал никакой обиды.

16). *Ров изры и ископа и, и падет в яму, юже содела.* (17) *Обратится болезнь его на главу его, и на верх его неправда его снидет.* Запутается в собственных сетях своих, получит награду за труды свои и уловлен будет мрежами, какие расставил для уловления других.

18). *Исповемся Господеви по правде Его и пою имени Господа* **[913]** *Вышняго.* А я, сподобившись такого Божия Промысла, непрестанно буду песнословить Благодетеля, поведая правдивость суда.

Изъяснение псалма 8

1). *В конец, о точилех, псалом Давиду.* Надобно знать, что в каждом псалме, в котором Семьдесят употребили выражение *в конец,* Акила и Феодотион переводили «Победодавцу», а Симмах — «победное». Так и сей псалом в победную песнь приносится Победодавцу Богу, сокрушившему *врага и местника*

диавола и окончательно освободившему людей от его мучительства. *Точилами же* пророк называет церкви, потому что и Господь именуется виноградною лозою. Ибо Сам сказал в Священном Евангелии: *Аз есмь лоза истинная* (Ин. 15, 1). С нее собирая грозды, верующие уготовляют таинственное вино. Великим же служит сие обвинением неверию иудеев. Ибо они, слыша о множестве точил и ясно зная, что им дано было единое некое точило, вернее же сказать, не точило, а предточилие (сказано: *предточилие ископах в нем, и ждах, да сотворит гроздие, и сотвори терние.* Ис. 5, 2), не хотят уразуметь, что ветхое прекратилось, явилась же благодать Нового Завета, призывающая ко спасению всех людей. Посему-то не по ветхому закону, не при едином жертвеннике иереи ввергают в точило плоды человеческие, но тьмочисленные, превышающие всякое число воздвигнуты алтари повсюду на земле и море. Яснее показывает это восемьдесят третий псалом, потому что и оный, имея надписанием *о точилех,* упомянул о многих алтарях. В нем сказано: *коль возлюбленна селения Твоя Господи сил. Желает и скончавается душа моя во дворы Господни* (Пс. 83, 2–3), и чрез несколько слов: *олтари Твоя, Господи сил* (4). И восьмой псалом, написанный *о точилех*, предрекает спасение вселенной, показывает попечительность Божию о людях, и предсказывает вочеловечение Единородного.

2). *Господи, Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли, яко взятся великолепие Твое превыше небес.* Союз *яко* употреблен здесь не для сравнения, но для утверждения речи. Имя Твое, Владыка, говорит пророк, громогласно песнословится. Все именуют Тебя Творцом неба и земли. Сказанное же *взятся* **[916]** *великолепие Твое превыше небес* означает «все познали, что Ты владычествуешь над небом и землею и над всем». Хотя Сам Ты всегда имел великолепие, но не всегда сие ведомо было людям. Подобное сему предрекает и блаженный Аввакум. Ибо, сказав *Бог от юга приидет, и Святый из горы приосененныя*, присовокупил: *покры небеса добродетель Его, и хваления Его исполнь земля* (3, 3). Да и Сам Бог, явившись Иакову, когда вопрошал об имени, изрек: *вскую вопрошаеши ты имене Моего, еже чудно есть?* (Быт. 32, 29).

3). *Из уст младенец и ссущих совершил еси хвалу, враг твоих ради, еже разрушити врага и местника.* Тем особенно и показал Ты силу Свою, что посредством людей, не обучавшихся человеческой мудрости, но по простоте своей уподоблявшихся грудным младенцам, сокрушил оного лукавого мучителя, который,

будучи всегда неприязнен Тебе, Богу, и по вражде к Тебе обольщая людей, еще как грозный какой-то судья подвергает их наказанию за обольщение. Так, настроив Ахитофела подать этот совет, предал его смерти самоубийством. Так, вооружив Иуду на предательство, в награду за послушание воздал ему петлею. Истинность пророчества сего можно познать из истории. Ибо в Священном Евангелии негодовавшим иудеям, что дети, предшествуя с ветвями, говорили *осанна в вышних; благословен Грядый во имя Господне,* — Владыка Христос ответствовал: *несте ли чли, яко из уст младенец и ссущих совершил еси хвалу?* (Мф. 21, 9.16). Почему и дети сии осуждают непризнательный иудейский народ, этого, подобно диаволу, *врага и местника*; потому что и сей народ, преступая всегда закон Божий и делая противно Божиим повелениям, потом, как бы подвизаясь за Законодателя, распял Владыку Христа, называя Его противником Божиим и нарушителем закона.

4). *Яко узрю небеса, дела перст Твоих, луну и звезды, яже Ты основал еси.* В доказательство величия Твоего, Владыка, достаточно и стихий, неба, луны, земли, солнца и их благоустройства и благолепия. Но Твой Промысл, простирающийся и на ничтожных **[917]** человеков, гораздо более проповедует неизреченное Твое человеколюбие.

5). *Что есть человек, яко помниши его? или сын человеч, яко посещаеши его?* Сие сказано уже не о создании, а о промышлении. Не говорит пророк *яко* создал еси, но *яко помниши* и *посещаеши.* В другом же месте яснее в достоплачевных чертах изображает ничтожность естества человеческого. Ибо говорит: *человек суете уподобися; дние его яко сень преходят* (Пс. 143, 4). И еще: *человек, яко трава дние его, яко цвет сельный, тако оцветет; яко дух пройде в нем, и не будет, и не* познается *ктому* место его (102, 15–16). Можно найти тысячи и других подобных мест в Божественных Писаниях, низлагающих человеческую гордыню. Потому и здесь пророческое слово в удивлении взывает: *что есть человек, яко помниши его? или сын человеч, яко посещаеши его?* И не только привел в бытие, но и даровал благобытие, и не престаешь помнить, и посещаешь недугующего.

6). *Умалил еси его малым чим от ангел.* Здесь пророк привел себе на память определение, произнесенное по преступлении, потому что человек умален пред ангелами смертностью.

Славою и честию венчал еси его; (7) *и поставил еси его над делы руку Твоею.* А сие прияло естество наше по вочеловечении

Бога и Спасителя нашего. Ибо *благодатию есте спасени,* — говорит божественный апостол, — *и с Ним воскреси и спосади на небесных во Христе Иисусе* (Еф. 2, 5–6).

8). *Вся покорил еси под нозе его: овцы и волы вся, еще же и скоты польския,* (9) *птицы небесныя и рыбы морския, преходящия стези морския.* Точным доказательством Твоего человеколюбия и могущества служит и то, что униженное естество человеческое исполнил Ты толикой мудрости и человек господствует не только над животными земными, но и над птицами и рыбами, и над живущими в воде и на суше, придуманными им способами уловляет и на высоте и на глубине, подчиняет себе и летающих по воздуху, и скрывающихся в водах. И как владычество над сим даровано вообще всем людям, так Божие Слово, восприяв начаток нашего естества, соделав его собственным Своим храмом и наименовав собственною Своею плотью, совершив неизреченное единение, воссело *превыше всякаго начальства и власти, и* **[920]** *господства, и всякаго имене именуемаго не точию в веце сем, но и во грядущем; и вся покори под нозе* Свои (Еф. 1, 21–22), не овец и волов всех, но всю видимую и невидимую тварь, как свидетельствует о сем божественный апостол, ясно взывая: *умаленаго малым чим от ангел видим Иисуса, за приятие смерти славою и честию венчанна* (Евр. 2, 9). И несколько выше говорит: *вся покорил еси под нозе Его* (8). И в Послании к Коринфянам сказано: *внегда же рещи, яко вся покорена суть Ему, яве, яко разве Покоршаго Ему вся* (1 Кор. 15, 27). Ибо одно несозданное естество, как свободное, изъято от сего покорения. Естество же от несозданного приявшее бытие, какое бы оно ни было, видимое или невидимое, подчинено Владыке Христу и как Богу, и как человеку. Такую честь прияло естество человеческое от Бога всяческих. Почему пророк в заключении псалма повторил самое начало: (10) *Господи, Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли.*

Изъяснение псалма 9

1). *В конец, о тайных*[1] *сына, псалом Давиду.* Симмах перевел «победная песнь о смерти сына»; Акила — «победодавцу сына юности», а Феодотион — «о цветущей юности сына». Поэтому все, упомянув согласно о сыне, научают тем нас,

---

[1] ὑπὲρ τῶν κρυφίων — о сокровенных.

что и сей псалом содержит в себе пророчество о победе над смертью Владыки Христа, потому что, небоязненно и мужественно победив грех и смерти не дав нималого повода к уловлению Себя, сокрушил ее державу. Сокровенною же назвали Семьдесят тайну сию, потому что она сокрыта была от всех прочих и от самих апостолов. Свидетель сему — евангелист. Поелику Господь неоднократно говорит им: *се, восходим во Иерусалим*, и Сын человеческий предан будет на пропятие, и убиют Его, *и в третий день воскреснет*, — то евангелист присовокупил: и сие было сокровенно от очей их (Лк. 18, 31–34). Посему и блаженный Павел взывает: *глаголем премудрость Божию, в тайне сокровенную, юже никтоже от князей века сего разуме; аще бо быша разумели, не быша Господа славы* **[921]** *распяли* (1 Кор. 2, 7–8), и еще: *тайну сокровенную от век и от родов* (Кол. 1, 26). Посему Семьдесят справедливо смерть Сына наименовали тайною.

2). *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим, повем вся чудеса Твоя.* (3) *Возвеселюся и возрадуюся о Тебе, пою имени Твоему, Вышний.* Совершенным свойственно Богу предоставлять все сердце и Ему посвящать весь ум. Ибо сказано: *возлюбиши Господа Бога твоего от всего сердца твоего, и от всея души твоея, и всею крепостию твоею, и всем помышлением твоим* (Лк. 10, 27). А кто делит помыслы свои между мамоною и Богом, между Христом и золотом, между настоящей и будущей жизнью, тот не может по правде сказать: *исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим.* Пророк же, духовными очами прозревая в будущее, не только исповедуется всем сердцем, но и поведывает все чудеса Божии, делая слушателей сообщниками песнопения, желая песнословить единого Благодетеля и поводом к радованию иметь не богатство и владычество, не здравие и крепость тела, но памятование о Боге. Ибо говорит: *возвеселюся и возрадуюся о Тебе.* Так и в другом месте сказал: *помянух Бога и возвеселихся* (Пс. 76, 4), и еще в другом: *веселитеся о Господе и радуйтеся, праведнии* (31, 11), и еще: *да возвеселится сердце ищущих Господа* (104, 3).

4). *Внегда возвратитися врагу моему вспять, изнемогут и погибнут от лица Твоего.* Симмах перевел сие так: «буду петь имени Твоему, Вышний, когда враги мои будут обращены вспять, преткнутся и погибнут от лица Твоего». Ибо, увидев, что неприязненные мне сокрушены и обращены в бегство, а потом взяты в плен и преданы конечной гибели, буду песнословить Тебя и не престану воспевать Твои благодеяния.

Сие говорит пророк о человеческом естестве, как избавившийся от губителя и по благодати Божией приобретший свободу. Ибо псалом сей не от лица Самого Спасителя, как предполагали некоторые, но к Нему паче, как к Благодетелю, произносится ощутившими на себе Его благодеяния, что показывают сами выражения псалма.

5). *Яко сотворил еси суд мой и прю мою.* Каким же образом? *Сел еси на престоле, Судяй правду.* И какой произнес приговор?

[924] 6). *Запретил еси языком, и погибе нечестивый; имя его потребил еси в век и в век века,* — т. е. не потерпел, чтобы долее оставался без призрения человеческий род, несчастно порабощенный злым мучителем, но подобно некоему судии, восседшему на высоком некоем престоле среди страшного судилища, наложил на него такое наказание, что память его предана будет конечному забвению. А слова *запретил еси языком, и погибе нечестивый* имеют следующий смысл: чрез священных апостолов и бывших после них проповедников истины преподал Ты язычникам божественные догматы. И поелику язычники приняли их и освободились от заблуждения, то *погибе нечестивый,* не имея у себя обольщенных и поклоняющихся ему. Так Павел и Варнава, когда ликаоняне покушались принести жертву, запрещали сие, взывая: *мужие, что сия творите? и мы подобострастни есмы вам человецы, от сих суетных* обращающие вас *к Богу* (Деян. 14, 15). Так блаженный Павел выговаривал Галатам: *о несмысленнии галате, кто вы прельстил есть, имже пред очима Иисус Христос преднаписан бысть распят?* (3, 1). Так выговаривал и Коринфянам: *отнюд слышится в вас блужение, и таково блужение, яковоже ни во языцех именуется* (1 Кор. 5, 1). Посему запретил *языком, и погибе нечестивый,* и *имя его* истребил *во век века.* Совершенно уничтожены и конечному преданы забвению нечестивые обряды, так что из живущих ныне никто и не знает таинств нечестия.

7). *Врагу оскудеша оружия в конец, и грады разрушил еси.* Враг лишился собственных своих оружий, не имея у себя служителей нечестия. Которые самих себя предавали ему в орудия, те, перешедши ныне на противную сторону, ведут брань против него. И города, по сокрушении водворявшегося в них древле нечестия, прияли на себя труд назидать благочестие. Ибо невозможно было утвердить благочестие, не сокрушив прежде нечестия. Сие сказал и божественный

апостол: *явися благодать Божия спасительная всем человеком, наказующи нас, да отвергшеся нечестия и мирских похотей, целомудренно и благочестно поживем в нынешнем веце* и т. д. (Тит. 2, 11.12). Так каждый не прежде воскресает со Христом, как прияв общение в смерти Его. Почему и говорит божественный Павел: *аще бо снасаждени быхом* **[925]** *подобию смерти Его, то и воскресения будем* (Рим. 6, 5), и еще: *аще же умрохом, и живи будем* (8). Так Бог, сокрушив нечестие врагов, наздал благочестие.

Погибе память его с шумом. (8) *И Господь во век пребывает.* Враг ввержен в видимую для всех и весьма явную погибель. Сие и означает выражение *с шумом*, взятое от домов, падающих во время землетрясения и производящих великий треск. Бог же и Владыка наш, говорит пророк, имеет вечную державу и негиблющее царство.

Уготова на суд престол Свой. (9) *И Той судити имать вселенней в правду, судити имать людем в правоте.* Ибо не только в настоящей жизни являет Свою силу, но и в будущей откроет страшное Свое судилище, судя на нем всех людей и воздавая каждому по достоинству.

10). *И бысть Господь прибежище убогому, помощник во благовремениих, в скорбех.* Сие *во благовременних* Акила перевел «во время», а Симмах — «при времени». Показывает же слово сие, что Господь совершил наше спасение в благопотребное время. Ибо *убогим* пророк называет человеческое естество по великой нищете беззакония. Благопотребность же сего времени указывает блаженный Павел, ибо говорит: *егда бехом млади, под стихиами бехом мира порабощени; еда же прииде кончина лета, посла Бог Сына Своего, раждаемаго от жены, бываема под законом, да подзаконныя искупит, да всыновление восприимем* (Гал. 4, 3—5).

11). *И да уповают на Тя знающии имя Твое, яко не оставил еси взыскающих Тя, Господи. Да уповают* Акила и Симмах перевели «будут уверены», вместо повелительного употребив определенный образ речи. По соделании Тобою сего спасения, говорит пророк, познавшие Тебя, Творца и Бога, на Тебя будут возлагать надежды свои.

12). *Пойте Господеви, живущему в Сионе.* Пророк сказал это сообразно с древним мнением иудеев. Впрочем, из апостольского учения дознали мы, что есть и небесный Сион. Ибо сказано: *приступисте к Сионстей горе и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному* (Евр. 12, 22).

Возвестите во языцех начинания **[928]** *Его.* Речение *начинания* Симмах выразил «искусные меры», Акила же — «изменения». И действительно, великое совершилось изменение. Древние враги сделались друзьями, далекие — близкими, рабы — сынами. Бывшие в неведении приобрели ведение, бывшие во тьме — теперь во свете, мертвые имеют упование жизни, нищие стали наследниками Небесного Царства. Иудеи соделались далекими, а язычники — близкими, сыны — псами, а псы — сынами. Но и меры, употребленные Спасителем, боголепны, потому что даровано смертным бессмертие, смертью — жизнь, бесчестьем — честь, проклятьем — благословение, крестом — спасение. Таковы искусные меры, таковы *начинания* Бога нашего.

13). *Яко Взыскаяй крови их помяну, не забы звания убогих.* Тот, говорит пророк, Кто над всем надзирает и в точности разыскивает происходящее, видел, что диавол усиливается чрез обольщение умерщвлять людей, и потому пришел на помощь терпящим обиду. Сие и означают слова *не забы звания убогих.* Ибо званием называет здесь пророк не молитву и не прошение, но то жалкое состояние, навлеченное грехом, в котором постигают и безвременная смерть, и плач, и бедствия.

14). *Помилуй мя, Господи, виждь смирение мое от враг моих.* Таково, говорит пророк, было взывание сетований и воплей, заключавшее в себе как бы некое прошение об избавлении от обдержащих зол.

Возносяй мя от врат смертных; (15) *яко да возвещу вся хвалы Твоя.* Вот, говорит пророк, конец всех благ — избавление от тления и сокрушение смерти. Насладившись сим, всегда будем песнословить благодеяния Твои.

Во вратех дщере Сиони возрадуемся о спасении Твоем. Сионом называет пророк небесный град, как научил нас блаженный Павел (Евр. 12, 22). Вратами же града именует церкви, сущие по всей земле, чрез которые верующие вошли в оный град. В них-то, говорит пророк, радуясь и ликовствуя в надежде воскресения, будем песнословить Виновника сих благ. И поелику упомянул о сокрушении смерти, то кстати присовокупил:

16). *Углебоша языцы в пагубе, юже сотвориша; в сети сей, юже скрыша, увязе нога их.* (17) *Знаем есть Господь судьбы творяй, в делех руку своею увязе грешник.* Словом *языцы* пророк и здесь означает **[929]** полчище демонов, потому что они, соорудив спасительный Крест, чрез него лишились власти

мучительствовать. И *в сети, юже скрыша, увязе нога их,* и *в делех руку своею увязе грешник.* Но если рассматриваемое изречение разуметь о народах неуверовавших, предавших смерти добропобедных апостолов и мучеников, то и в таком случае найдем истинность пророчества. Ибо чрез умерщвление их утверждена проповедь благочестия и более, нежели сколько уловили они при жизни, пленено ими по смерти. И *в делех руку своею увязе грешник*, и познан *Господь, творяй суд*, т. е. премудро и праведно домостроительствующий.

18). *Да возвратятся грешницы во ад, вси языцы забывающии Бога.* (19) *Яко не до конца забвен будет нищий, терпение убогих не погибнет во век.* Те, говорит пророк, которые не уверовали по божественной проповеди, весьма скоро будут преданы смерти, и низойдут во ад, не причинив нималого вреда гонимым ими, потому что *терпение убогих не погибнет во век.* Ибо *претерпевый до конца, той спасен будет* (Мф. 10, 22). И *блажени нищии духом; яко тех есть Царствие Небесное* (5, 3). Потом, издали прозрев пророческими очами, как проповедники благочестия расхищаются злочестивыми, Давид молитвенно изрекает:

20). *Воскресни, Господи, да не крепится человек, да судятся языцы пред Тобою.* (21) *Постави, Господи, Законоположителя над ними, да разумеют языцы, яко человецы суть.* При сем справедливо будет спросить кому-либо из иудеев, какого Законоположителя даровать умоляет здесь пророк? Ибо великий Моисей, в давнем еще времени бывший служитель Божия законоположения, кончил уже жизнь, другого же законоположителя после него не восставало (Втор. 34, 10). Если же оказывается, что никто другой не был поставлен законоположителем ни иудеям, ни язычникам, то остается уразуметь, что указуется Законоположителем язычников Владыка Христос, Который в Священном Евангелии взывает: *речено бысть древним: не убиеши. Аз же глаголю вам, яко всяк гневаяйся на брата своего всуе повинен есть суду. Речено бысть древним: не прелюбы сотвориши. Аз же глаголю вам, яко всяк, иже воззрит на жену ко еже вожделети ея, уже любодействова с нею в сердцы своем* (Мф. 5, 21.22, 27.28). А подобно сему и прочее. Поэтому пророк умоляет Его, чтобы законоположение даровано было **[932]** язычникам и чтобы они, оставив жизнь звероподобную, узнали, *яко человецы суть.* Ибо *человек,* — как говорит пророк, — *в чести сый не разуме, приложся скотом несмысленным и уподобися им* (Пс. 48, 13). Почему и здесь сказано: *да разумеют языцы, яко человецы суть.*

Псалом десятый у евреев

22). *Вскую, Господи, отстоя далече, презираеши во благовремениих, в скорбех?* (23) *Внегда гордитися нечестивому, возгарается нищий; увязают в советех, яже помышляют.* Поелику не защищаешь обидимых, то представляется, будто бы Ты, Владыка, далече отстоишь и не взираешь на дела человеческие. Обидимые же, как бы от некоего огня, истаевают от малодушия, видя высокомерие делающих обиды. И весьма прилично о предающихся малодушию пророк употребил слово *возгарается*, потому что уподобляются они попаляемым огнем и как бы некий дым из уст их исходят воздыхания. Пророк говорит, что от малодушия произойдет для них вред, потому что не помыслами благолепными водятся, но сомневаются в Твоем Промысле. Ибо сие означают слова *увязают в советех, яже помышляют.* И показывая тому причину, пророк присовокупил:

24). *Яко хвалим есть грешный в похотех души своея, и обидяй благословим есть.* Производя тысячи зол, приобретают себе за это похвалы от льстецов.

25). *Раздражи Господа грешный по множеству гнева своего.* Здесь должно поставить знак препинания и потом присовокупить *не взыщет* в таком значении: *раздражи Господа*, говоря: *не взыщет.* Предавшись безумию и неистовству, как будто никто не надзирает над ним, устремляется на всякое беззаконие и не помнит, что Судия взыщет за сделанное. Потом пророк выражает сие яснее:

Несть Бога пред ним. Какая же сему причина?

26). *Оскверняются путие его на всяко время; отъемлются судьбы Твоя от лица его.* Совершенно пренебрегает законы Твои, все время проводит в беззаконии.

Всеми враги своими обладает. Однако же, и так поступая, благоуспевает. Потом пророк изображает чрезмерность гордыни:

[933] 27). *Рече бо в сердцы своем: не подвижуся от рода в род без зла.* Яснее перевел это Симмах: «не совращусь в род и род, не буду терпеть зла». Такой предается он дерзости и думает, что не подвергнется ничему худому, утопая в пороках всякого рода.

28). *Егоже клятвы уста его полна суть, и горести и льсти; под языком его труд и болезнь*, потому что строит козни, ухищряется на зло, всю жизнь проводит в умыслах против убогих.

29). *Приседит в ловительстве с богатыми в тайных, еже убити неповиннаго.* Заседая в собраниях и в сонмищах, уготовляет невинные какие-либо сети и уловления.

Очи его на нищаго презираете. (30) *Ловит в тайне, яко лев во ограде своей, ловит, еже восхитити нищаго, внегда привлещи и (его).* (31) *В сети своей смирит его.* Как лев озирается туда и сюда, ища себе добычи; так и он день и ночь придумывает средства к хищению и лихоимству. Однако же *преклонится и падет, внегда ему обладати убогими.* Когда над всеми восторжествует, никак не избегнет челюстей смерти, но, подобно другим, сойдет в могилу.

32). *Рече бо в сердцы своем: забы Бог, отврати лице Свое, да не видит до конца.* Насколько не помогут ему злочестивые слова, безбожные помыслы, но на самом деле узнает, что Правитель всяческих назирает за делами человеческими. Злочестивыми **[936]** словами сими крайне огорчившись, пророк снова превращает речь свою в молитву и говорит:

33). *Воскресни, Господи Боже мой, да вознесется рука Твоя, не забуди убогих Твоих до конца.* Поелику как бы говорят «Бог забыл», то научи их опытом, что не забываешь Ты, не отвращаешь лица Своего, но имеешь попечение об обидимых. И, еще более оскорбившись хулами злочестивых, пророк присовокупил:

34). *Чесо ради прогнева нечестивый Бога? Рече бо в сердцы своем: не взыщет.* Но хотя и тысячу раз помышляет об этом, Ты видишь.

35). *Видиши, яко Ты болезнь и ярость смотряеши, да предан будет в руце Твои.* Так разделил слова сии и Симмах: «видишь, потому что призираешь на труд и раздражение». Хотя преданные злочестию, говорит пророк, тысячу раз будут утверждать, что не взираешь Ты на дела человеческие, но мы знаем, что смотришь и призираешь на их беззакония, и подвергнешь их достойному наказанию. Ибо *Тебе оставлен есть нищий, сиру Ты буди помощник.* Посему умоляю Тебя:

36). *Сокруши мышцу грешному и лукавому.* А сие будет, если восхощешь только взыскать грех его. Если же будет сие сделано, то немедленно окажется он бессильным и предан будет конечной погибели. Ибо сие выразил пророк, сказав: *взыщется грех его и не обрящется* по причине самого греха. Но яснее сказал это Симмах: «взыщется нечестие его, чтобы не обрестись ему, потому что, как скоро будет разыскано и объявлено нечестие, нечестивый погибнет».

37). *Господь Царь во век и в век века.* Поелику злочестивые говорили, что Бог не взыскивает, не смотрит, то пророческое **[937]** слово кстати научает, что Бог будет царствовать, и не просто царствовать, но *в век века.* Царю же свойственно промышлять о подданных.

Погибнете, языцы, от земли Его, языцы, преданные беззаконию, не приявшие спасительной проповеди.

38). *Желание убогих услышал еси, Господи, уготованию сердца их внят ухо Твое.* Слово *уготование* Симмах заменил словом «намерение». Ты в точности знаешь, говорит пророк, чего вожделевают нищие и какое имеют намерение. Потом означает сие яснее.

39). *Суди сиру и смирену.* Сего, говорит пророк, желает каждый из обидимых.

Да не приложит ктому величатися человек на земли. Когда будут наказаны живущие нечестиво и беззаконно, будет от того великая польза для других людей, потому что, взирая на них, не осмелятся и сами поступать подобно им. Пророк же не просто присоединил сие к настоящему псалму, но, во-первых, с намерением показать, в каком состоянии был древле человеческий род и как Единородное Божие Слово, вочеловечившись, благовременно приложило к язвам потребные врачевства, а сверх сего, пророк учит, что не восхотевших сколько-либо воспользоваться сим благодеянием Бог всяческих предаст тягчайшим казням в день второго пришествия.

Изъяснение псалма 10

В конец, псалом Давиду. Этот псалом божественный Давид, гонимый Саулом, изрек советовавшим ему искать спасения в бегстве. Но приличествует он и всякому, претерпевающему обиды и возлагающему упование на Бога. Надписан же *в конец,* потому что содержит в себе предречение о праведном суде Божием и о наказании, какому подвергнутся беззаконные.

1). *На Господа уповах, како речете души моей: превитай по горам, яко птица?* Зачем, говорит, советуете мне спасаться бегством, кружиться по горам, подобно напуганному воробью, туда и сюда переносить кущу, когда имею твердое упование на Бога и при оном не боюсь врагов?

2). *Яко се, грешницы натякоша лук,* **[940]** *уготоваша стрелы в туле, состреляти во мраце правыя сердцем.* Иные и сии слова

присоединяли к предыдущему стиху, но сего не дозволяет продолжение речи. Ибо пророк присовокупляет:

3). *Зане яже Ты совершил еси, они разрушиша.* А из сего усматриваем, что пророк слова сии обращает к Богу, как бы в беседе извещая, что у врагов готовы луки и стрелы и что намерение их в каком-то мраке в безлунную ночь поставить сети и засады. Ибо *мраком* (σκοτομήνην) назвал неизвестность и скрытность умысла; слово же сие означает безлунную ночь. А правым сердцем наименовал себя пророк не с намерением приписать себе высокую добродетель, но по сознанию, что никогда не делал ничего во вред Саулу, напротив же того, оказывал ему великое благорасположение. *Зане яже Ты совершил еси, они разрушиша.* Не восхитил я, говорит Давид, царства, но по Твоей благодати приял помазание; они покушаются сокрушить меня, вооружаясь против Твоего определения.

Праведник же что сотвори? Господь во храме святем Своем. (4) *Господь, на небеси престол Его; очи Его на нищаго презираете, вежди Его испытаете сыны человеческия.* (5) *Господь испытает праведнаго и нечестиваго.* Они поступают со мною лукаво, но Ты, праведный Судия, восседающий на небесных престолах и являющий присутствие Свое в земном храме, видишь целую вселенную; Тебе и единых вежд у очей достаточно, чтобы дознать все дела человеческие. В точности знаешь поступки и неправедных, и праведных и по делам взвешиваешь воздаяния. Должно же знать, что об очах, веждах, престолах и всем прочем тому подобном пророк говорит чувственно, посредством того, что есть у человека, научая людей Божественному и Божиим силам придавая именования членов человеческого тела.

Любяй же неправду ненавидит свою душу. Кто любит душу, тот ненавидит неправду, а кто расположен к неправде, тот устрояет гибель душе, потому что навлекает на себя Божий гнев, который так описывает в подробности пророческое слово:

6). *Одождит на грешники сети; огнь и жупел, и дух бурен.* Образ наказаний пророк берет с совершившихся уже над содомскими городами. Ибо на те города *одожди Господь огнь от Господа и жупел с небесе* (Быт. 19, 24). Посему пророк и здесь угрожает тем же не потому, что Бог нашлет совершенно те же казни; напротив того, в их образе представляет Давид всякого рода **[941]** наказания.

Часть чаши их. Сие, говорит пророк, приобрели они, в наследие себе избрав беззаконие. *Чашею* пророк называет

здесь наказание. Так и в другом псалме говорит: *яко чаша в руце Господни, вина нерастворена исполнь растворения*, — и чрез несколько слов: *испиют вси грешнии земли* (Пс. 74, 9). Сию-то чашу блаженный Иеремия получил повеление поднести народам (Иер. 25, 15).

7). *Яко праведен Господь и правды возлюби, правоты виде лице Его*. Сие, говорит пророк, Господь всяческих налагает на живущих порочно, потому что Он, источник правды, всем правит, употребляя правоту, как бы вместо некоего кормила.

Изъяснение псалма 11

1). *В конец, о осмей, псалом Давиду*. Пророк жалуется на поступающих двоедушно, которые обещают дружбу и выдают его врагу Саулу, извещают Саула, где живет он. Надписание же имеет псалом *о осмей*, как упоминающий о праведном суде Божием, каковой праведный Судия произведет, как предварительно говорили мы, после седмицы времен. Поэтому псалом надписывается и *в конец*, так как предречение исполнится на последок времен.

2). *Спаси мя, Господи, яко оскуде преподобный; яко умалишася истины от сынов человеческих*. Умоляю о том, чтобы от Тебя, Владыка, получить спасение, потому что все, так сказать, болезнуют неверностью друг ко другу и оттого истина в опасности угаснуть. Потом пророк яснее изображает, на что отваживаются люди:

3). *Суетная глагола кийждо ко искреннему своему*. Лицемерно показывают дружбу, а делают, что свойственно врагам.

Устне льстивыя в сердцы, и в сердцы глаголаша злая. С хитростью ведут беседу друг с другом, и один, приводя в движение уста, сердцу ближнего передает ложь, а подобно и другой также воздает ему подобным. За сим пророк, наконец, угрожает им наказанием.

4). *Потребит Господь вся устны льстивыя, язык велеречивый*. Какого же рода это велеречие?

[944] 5). *Рекшия: язык наш возвеличим, устны наша при нас суть; кто нам Господь?* Не терпят того, говорит пророк, чтобы слова соглашать с сущностью дела, не хотят обращать внимание на Божественные законы. Но имея необузданные уста, небоязненно говорят что хотят, пренебрегая

Божие долготерпение и не думая, что подчинены Божию владычеству. Таков был фараон. Потому и сказал: *не вем Господа* (Исх. 5, 2). Таков был и Рабсак, осмелившийся сказать: да не обольщает тебя Бог твой, на Которого ты уповаешь, что избавит Иерусалим от руки моей (ср. 4 Цар. 18, 29.35; 19, 10). Таков Навуходоносор, устрашавший мужественных юношей и без трепета сказавший: *кто есть Бог, Иже измет вы из руки моея?* (Дан. 3, 15). И как сии понесли наказание за свои дерзости, так и те, о которых говорит пророческое слово, потерпят достойные наказания. И пророк, возвещая сие, присовокупил:

6). *Страсти ради нищих и воздыхания убогих ныне воскресну, глаголет Господь; положуся во спасение, не обинюся о нем.* Не оставлю в небрежении плачущих и воздыхающих по причине беззакония, на какое отважились против них, но, как некий сон сложив с Себя долготерпение, видимым и блистательным образом соделаю их спасение. Ибо так перевел Симмах: «устрою явное спасение». И пророк, научая, что действительно исполнится сказанное, прибавил:

7). *Словеса Господня словеса чиста, сребро разжжено, искушено земли, очищено седмерицею.* Слово *седмерицею* пророк употребил вместо «многократно». Ибо сие обычно Божественному Писанию.

8). *Ты, Господи, сохраниши ны и соблюдеши ны от рода сего и во век.* Ибо, хранимые Твоею благодатью, не только избегнем сетей настоящего рода, но сподобимся и вечного спасения.

9). *Окрест нечестивии ходят; по высоте Твоей умножил еси сыны человеческия.* Посему живущие злочестиво, оставив Божественный путь, блуждают туда и сюда, покушаясь окружить и как бы в осаде держать благонравных. Но Ты, являясь с высоты естества, удостаиваешь Твоей попечительности боримых ими, и ныне ободряя в скорбях и обещая вскоре даровать им совершенное спасение.

Изъяснение псалма 12

[945] 1). *В конец, псалом Давиду.* И сей псалом изрек великий Давид о себе самом, но не Саулом гонимый, а преследуемый Авессаломом. Гонение Саулово было прежде греха Давидова, и потому Давид говорил тогда с великим дерзновением;

а восстание Авессаломово было после греха, потому слова Давидовы срастворены плачем и воздыханиями.

2). *Доколе, Господи, забудеши мя до конца?* Замедление в помощи пророк назвал забвением; умоляет же не предавать забвению до конца, т. е. не лишать совершенно Божественного промышления.

Доколе отвращаеши лице Твое от мене? Пророк изречение сие употребил, взяв образ с разгневанных, которые не хотят и видеть сделавших им неприятное; почему чрез несколько слов говорит: «призри на меня и помилуй меня». Под именем лица разумеет он не лицо и под словом «отвращение» — не отвращение, но опять заимствует образ речи от свойственного человеку.

3). *Доколе положу советы в души моей, болезни в сердцы моем день и нощь?* День и ночь провожу в беспокойстве, так и иначе обращая помыслы: то надеюсь удостоиться человеколюбия, то сомневаюсь, сподоблюсь ли оного, а иногда и теряю благие надежды.

Доколе вознесется враг мой на мя? И нам, боримым от диавола, прилично говорить сие и всегда взывать о Божественном споборничестве, потому что и божественный Давид скорбел, видя преодолевающих врагов.

4). *Призри, услыши мя, Господи Боже мой; просвети очи мои, да не когда усну в смерть.* В этой ночи бедствий, как некиим сном, одержим я малодушием. Но если явится свет Твоей помощи, то рассеет ночь бедствий, прекратит сон малодушия. Если же замедлишь помощью, то боюсь, чтобы сон не превратился в смерть, когда печаль пересилит помыслы.

5). *Да не когда речет враг мой: укрепихся на него.* (6) *Стужающии ми возрадуются, аще подвижуся.* Не сделай меня посмешищем для неприязненных мне, потому что это для меня горестнее всех горестей.

7). *Аз же на милость Твою уповах.* И отсюда явствует, что псалом сей изрек Давид по совершении греха, потому что надеется не на правду, а на милость **[948]** и говорит, что на нее возлагает упование.

Возрадуется сердце мое о спасении Твоем. Хотя и теперь имею надежду на милость, но, только получив спасение, и от малодушия освобожусь, и с полной радостью буду совершать песнопение. Ибо сие и присовокупил Давид:

Воспою Господеви благодеявшему мне и пою имени Господа Вышняго. Хотя и не познаю неизреченного естества, но для

меня достаточно имени Твоего, чтобы поклоняться и песнословить и испрашивать всякой праведной помощи. Ибо верую, что получу оную, призывая и единое имя Твое.

Изъяснение псалма 13

В конец, псалом Давиду. И сей псалом отсылает нас к концу, потому что предвозвещает будущее. Содержание же его таково: царь ассирийский Сеннахирим наступил некогда с воинством на Иудею и овладел многими городами, из которых иные сдались добровольно, а другие взяты силою. В надежде же овладеть и Иерусалимом к владычествовавшему тогда над иудеями Езекии послал он Рабсака с богохульными и злочестивыми словами. Ибо говорит он: скажите Езекии, да не обольщает тебя Бог твой, на Которого ты уповаешь, что избавит Иерусалим от руки моей. *Где есть* бог *Емафа и Арфада? где есть* бог града *Сепфаруима?* Не могли они избавить от руки моей, и *како измет Господь Иерусалима из руки моея?* (4 Цар. 18, 34.35). Но так говорил Рабсак, а Езекия, пренебрегши и великое воинство, и безумие речей, водясь же собственным своим благочестием, призвал на помощь Божественное споборничество и вскоре воспользовался оным. Ибо праведный Судия, возгнушавшись нечестием одного и прияв благочестие другого, чрез единого ангела умертвил сто восемьдесят пять тысяч ассириян, а прочих обратил в бегство и осажденным даровал чудное спасение.

1). *Рече безумен в сердцы своем: несть Бог.* Начало псалма соответствует словам Сеннахирима и Рабсака.

[949] *Растлеша и омерзишася в начинании: несть творяй благостыню.* Основание и корень нечестия, говорит пророк, есть растление жизни, потому что, предав себя самих невоздержанию и зверской жизни, изринули вы из разума памятование о Боге, а безумию вождя последовали и подданные.

[952] 2). *Господь с небесе приниче на сыны человеческия, видети, аще есть разумеваяй, или взыскаяй Бога.* (3) *Вси уклонишася, вкупе неключими быша: несть творяй благостыню, несть до единаго.* Тех, которые так делали и говорили, не оставил без внимания *на высоких Живый и на смиренныя Призираяй* (112, 5–6), но, подвергнув точному исследованию помыслы их, усмотрел, что все одержимы злочестием и вместе беззаконием жизни. Сие подобно тому, что сказано

Аврааму: *вопль содомский и гоморрский умножися ко Мне, и греси их велицы зело; сошед убо узрю, аще по воплю их грядущему ко Мне совершаются* (Быт. 18, 20—21).

4). *Ни ли уразумеют вси делающии беззаконие, снедающии люди Моя в снедь хлеба? Господа не призваша.* (5) *Тамо убояшася страха, идеже не бе страх.* Вы, снедающие народ Мой, не хотели уразуметь сего; поэтому из самого опыта дознаете, что этот народ неудоболовим и что вы не можете, подобно какому-то снедаемому хлебу, расточать его, пренебрегая Мое промышление. Ибо сие выражает пророк словами *Господа не призваша.* Посему вы, небоязненно разглагольствующие и никого не страшащиеся, впадете в страх и боязнь и предадитесь бегству, когда ни один человек не будет устрашать и преследовать. Ибо сие означают слова *тамо убояшася страха, идеже не бе страх.* А слова *ни ли уразумеют вси делающии беззаконие* должно читать с особенною выразительностью. Сие же: *Господь с небесе приниче на сыны человеческия, видети, аще есть разумеваяй, или взыскаяй Бога,* сказал пророк человекообразно, показывая, что с небеси наслал Бог наказание на ассириян. Ибо явно, **[953]** что Бог всяческих повсюду пребывает и, по пророческому слову, содержит *круг земли, и живущия на ней аки прузи* (Ис. 40, 22).

Яко Бог в роде праведных. (6) *Совет нищаго посрамисте; Господь же упование его есть.* Творит же сие Господь всяческих ради добродетели царя Езекии и благочестно им пасомого рода, который вы, злочестивые, пренебрегли как ничего не стоящий и посмеялись его твердому на Меня упованию. Ибо сие упование пророк назвал советом, а не целью. Надежда на Меня как бы священным якорем служила роду сему, и он улучил спасение, как надеялся. Ибо сие присовокупил пророк:

7). *Кто даст спасение Израилево?* В сем заключается сугубое пророчество. Ибо предвозвещается не только тогда бывшее спасение осажденным, но и по истечении многих времен там же бывшее спасительное явление нашего Спасителя.

8). *Внегда возвратит Господь пленение людий Своих, возрадуется Иаков, и возвеселится Израиль.* Поелику десять колен и жители многих городов иудейских были уже отведены в плен, то пророк молится, чтобы они улучили тоже спасение и возвратили себе свободу, и говорит, что тогда будет вящшее веселие у народа, имеющего сугубое именование, потому что наименован не Иаковом только, но и Израилем, наследовав и сие имя, данное Богом праотцу.

Изъяснение псалма 14

Псалом Давиду. Поелику предыдущий псалом предрек спасение живущим во Иерусалиме и предвозвестил возвращение взятым уже в плен, то в настоящем псалме пророк кстати предлагает увещание и представляет образ жизни, какую должны вести благопокорные Богу и сподобившиеся такой от Него помощи; располагает же речь свою в виде вопроса и ответа.

1). *Господи, кто обитает в жилищи Твоем? и кто вселится во святую гору Твою?* Кто достоин, Владыка, всегда быть при храме Твоем? **[956]** Каким надлежит ему быть? И в каких занятиях проводить время? Ибо жилищем Божиим пророк называет храм, а святою горою — Иерусалим; и предложив этот вопрос, получает он ответ:

2). *Ходяй непорочен и делаяй правду,* — т. е. таковому должно быть далеким от порока и свободным от всякой укоризны и прилежно упражняться во всякой добродетели, потому что правдою пророк именует здесь совершенную добродетель и исчисляет ее виды:

Глаголяй истину в сердцы своем; (3) *иже не ульсти языком своим и не сотвори искреннему своему зла.* Надобно, чтобы у него не только язык, но и сам ум свободны были от лжи, совершенно далеки от лести и двоедушия, так, чтобы от сего не могло быть никакого вреда ближнему. Соблюдая же строгую последовательность, пророк упомянул сперва о сердце, потом — о языке и затем уже — о самом действии, потому что делу предшествует слово, а слову — мысль.

И поношения не прият на ближния своя. Если иные и впадут в какое-либо бедствие, должно не насмехаться и ругаться над ними, но паче принимать участие в их печали, по апостольскому закону, которым повелевается *плакати с плачущими* (Рим. 12, 15).

4). *Уничижен есть пред ним* всяк *лукавнуяй.* Если же кто избрал беззаконную жизнь, да почитает его самым жалким, хотя бы он и во всем успевал, наслаждаясь высочайшим благоденствием. А поелику пророк запретил порицать, то весьма кстати, показывая различие между людьми добрыми и худыми, присовокупил и сие:

Боящияжеся Господа славит. Справедливо же чествовать и удостаивать всякого уважения и почести всех тех, которые сами уважают божественное.

Кленыйся искреннему своему и не отметаяся; (5) *сребра своего не даде в лихву и мзды на неповинных не прият.* Клятвы да подтверждает сама действительность, и богатства да не оскверняет лихоимство; один же из видов его есть взимание роста. Кто судит, тот да будет немздоимен и да произносит приговор, не купленный дарами, потому что приятие даров искажает справедливость.

Творяй сия не подвижится во век. А наградою за сию добродетель то, что человек постоянно пользуется Божественною помощью, живет в изобилии многих благ и ожидает жизни вечной. Сие идет и к нам не менее, как и к древним, потому что, сверх древнего законоположения, прияли мы новое и сподобились большей благодати.

Изъяснение псалма 15

Столпописание, Давиду. Пророк предвозвещает здесь страдание и воскресение Владыки **[957]** и спасение уверовавших в Него. Надписание же, кроме смерти, показывает и победу; потому что не на гробах только ставится столп, но воздвигается и победителям и приемлет на себя надписи, из которых незнающие узнают о победе. Сие означает и надписание псалма: *столпописание.*

1). *Сохрани мя, Господи, яко на Тя уповах.* (2) *Рех Господеви: Господь мой еси Ты.* Псалом изрекается от лица Спасителя, и изрекается по человечеству, как и многое подобное сему находим в Священном Евангелии; таковы, например, слова: *Отче Мой, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия; обаче не якоже Аз хощу, но якоже Ты* (Мф. 26, 39), и еще: *восхожду ко Отцу Моему и Отцу вашему, и Богу Моему и Богу вашему* (Ин. 20, 17). Так находим, что часто Он молится и преклоняет колена. А что сие свойственно естеству человеческому, а не Божеству, ни в чем не имеющему нужды, ясно научает сему апостол. Говорит же так в Послании к Евреям: *Иже во днех плоти Своея моления же и молитвы к Могущему спасти Его от смерти с воплем крепким и со слезами принес, и услышан быв от благоговеинства, аще и Сын бяше, обаче навыче от сих, яже пострада, послушанию, и совершився бысть всем послушающим Его виновен спасения вечнаго* (5, 7—9). *Совершися* же не Бог Слово, совершенный прежде веков, но зрак раба, соделавшийся бесстрастным,

нетленным и бессмертным. Посему апостол сказал, что Господь совершил сие *во днех плоти*, когда имел смертное тело. Все сие свойственно человечеству, а не Божеству. Так и в сем псалме просит сохранить Его и сохраняет Сам Себя. Ибо просит, как человек, и дает просимое, как Бог, по благоволению и при содействии Своего Отца. Слова же: *рех Господеви: Господь Мой еси Ты*, подобны сказанному: *восхожду к Богу Моему и Богу вашему.*

Яко благих моих не требуеши, потому что ни в чем не имеешь нужды, не нуждаешься и в человеческой правде. Но если кто сделает доброе, сам получает от того пользу, Тебе же никакого нет приобретения. Симмах перевел сие иначе: «доброе мое не без Тебя», — т. е. обилие благ у меня по Твоей благодати. Но то и другое имеет благочестный смысл. Ибо и мы пользуемся благами от Бога и Он не имеет нужды в наших праведных делах, предписывает же нам оные законом для нашей пользы.

[960] 3). *Святым, иже суть на земли Его, удиви Господь вся хотения Своя в них.* Подразумевает здесь апостолов и тех, которые чрез них уверовали, и говорит, что явными соделались чудеса Божии, потому что они исполнили все повеления Господни.

4). *Умножишася немощи их, по сих ускориша.* Отовсюду, говорит, восстало много нападающих народов, народоправителей, царей и военачальников. Однако же с величайшей скоростью превозмогли всех, совершили течение и достигли конца поприща. И сие сходно с изречением апостольским: *егда бо немощствую, тогда силен есмь* (2 Кор. 12, 10).

Не соберу соборы их от кровей, ни помяну же имен их устнама Моима. Но восстающих на них предам, говорит, казням и память их покрою забвением, так что и сами имена их будут совершенно неизвестны.

5). *Господь часть достояния Моего и чаши Моея.* Надлежит припомнить сказанное во втором псалме, ибо там Отец изрек Ему также по Его человечеству: *проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое, и одержание Твое концы земли* (Пс. 2, 8); и в Священном Евангелии о священных апостолах сказал Он Отцу Своему: Отче, *ихже дал еси Мне, Твои беша, и Мне их дал еси; и никтоже от них погибе, токмо сын погибельный* (Ин. 17, 6.12). Но как здесь говорит по человечеству, умоляя даровать Ему, так в другом месте показывает, что Он Владыка всех. Ибо говорит: *овцы Моя гласа Моего слушают, и Аз знаю*

их, и по Мне грядут, и Аз живот вечный дам им (10, 27.28), и еще: *и ины овцы имам, яже не суть от двора сего, и тыя Ми подобает привести; и глас Мой услышат, и будет едино стадо и един Пастырь* (16). И в настоящем псалме говорит также по человечеству: *Господь часть достояния Моего и чаши Моея,* — называя достоянием воцарение над язычниками, а чашею — смерть, какую претерпел за нас. **[961]** Ибо так сказал и в Священном Евангелии: *Отче, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия* (Мф. 26, 39).

Ты еси устрояяй достояние Мое Мне. Не сказал «даяй», но *устрояяй достояние Мое.* Поелику человек, едва только был создан, получил власть над всем, и имел жизнь бессмертную, но по преступлении лишился того и другого, и владычества и жизни, то Владыка по человечеству приносит прошение за род человеческий, умоляя возвратить ему прежнюю жизнь и прежнее владычество.

6). *Ужа нападоша Ми в державных Моих; ибо достояние Мое державно есть Мне.* Ради достояния сего, говорит Спаситель, подверг Я Себя настоящим козням; потому что козни именует ужами. Так и в другом псалме говорит: *ужа грешник обязашася Мне, и закона Твоего не забых* (Пс. 118, 61). Итак, говорит, ради державного достояния сего ради спасения человеков терплю настоящия козни.

7). *Благословлю Господа вразумившаго Мя; еще же и до нощи наказаша Мя утробы Моя.* Но, впрочем, вразумляемый Господом и водясь совершеннейшими помыслами, преодолею ночь страданий, ибо ночью назвал примрачность искушений. И никто да не почтет неприличным, что Владыка Христос по человеческому естеству вразумляется, слыша, что говорит божественный Лука: *Иисус* же *преспеваше премудростию и благодатию у Бога и человек* (2, 52). Да слышит, как еще говорит Евангелист, что Иисуса, устрашившегося страданий и источавшего пот, подобный каплям крови, укреплял пришедший ангел (22, 43). Если же имел нужду в ангельской помощи, чтобы показать в Себе естество рабия зрака, то тем паче умудряем был живущим в Нем Божеством. Ибо Он вместе и Бог, и человек; и умудряем был, как человек, и Сам был источником премудрости, как Бог.

8). *Предзрех Господа предо Мною выну, яко одесную Мене есть, да не подвижуся.* (9) *Сего ради возвеселися сердце Мое, и возрадовася язык Мой; еще же и плоть Моя вселится на уповании.* (10) *Яко не оставиши душу Мою во аде, ниже даси*

преподобному Твоему видети истления. (11) *Сказал Ми еси пути живота; исполниши Мя веселия с лицем Твоим; сладость в деснице Твоей в конец.* Излишнее дело — изъяснять сие нам, когда божественный Петр, приявший откровение от Отца, и откровение от Сына, и **[964]** от Святого Духа, давно уже истолковал слова сии. Ибо он, проповедуя иудеям и приводя свидетельство сие, сказал так: *мужие братие, достоит рещи с дерзновением к вам о патриарсе Давиде, яко и умре и погребен бысть, и гроб его есть в нас даже до дне сего; пророк убо сый и ведый, яко клятвою клятся ему Бог от плода чресл его по плоти воздвигнути Христа, предвидев глагола о воскресении* Его, *яко не оставися душа Его во аде, ни плоть Его виде истления* (Деян. 2, 29.31). И в другом месте говорит: *Давид бо, своему роду послужив, успе, и виде истление; а Егоже Бог воздвиже, не виде истления* (13, 36–37). Сие необходимо представлять на вид осмеливающимся толковать ложно, а также иудеям, потому что заключается в этом явное обличение неразумия иудеев. Посему и здесь Владыка Христос говорит по человечеству: укрепляемый непрестанно Божественным естеством, приступаю к спасительному страданию и увеселяюсь надеждою воскресения; потому что ни душа Моя не останется во аде, ни плоть Моя не потерпит естественного для нее истления; скоро восприиму воскресение и возвращусь в жизнь, указуя путь сей всем людям.

Исполниши Мя веселия с лицем Твоим, сладость в деснице Твоей в конец. Поелику, приступая к страданию, сказал: *прискорбна есть душа Моя до смерти* (Мф. 26, 38); — то не без причины употребил слова сии, упомянув о воскресении, научая сим, что вместо скорби будет во всегдашнем веселии, и по человеческому естеству сделавшись бесстрастным, неизменяемым и бессмертным, потому что, как Бог, всегда был таковым, да и человеческому естеству нетрудно для Него было сообщить сие вскоре по образовании оного в утробе матерней; но попустил восприятому Им естеству пройти путем страданий, чтобы таким образом, сокрушив владычество греха, положить конец мучительству диавола, разрушив державу смерти, и всем людям дать возможность оживотворения. Посему, как человек, приемлет и нетление, и бессмертие. Псалом сей обличает и Ариево, и Евномиево, и Аполлинариево умоповреждение. Ибо одни говорили, что Бог Слово восприял на Себя неодушевленное тело, Аполлинарий же, хотя восприятое

тело называл одушевленным, но лишал оное разумной **[965]** души, не знаю откуда наведавшись о двух сих душах, потому что нигде не учит сему Божественное Писание, а напротив того, Всесвятой Дух чрез блаженного Давида явственно упомянул о душе, представив ясное обличение каждой из сих ересей.

Изъяснение псалма 16

Молитва Давиду. Гонимый Саулом, терпя всякого рода козни, Давид призывает на помощь Бога всяческих.

1). *Услыши, Господи, правду мою, вонми молению моему, внуши молитву мою не во устнах льстивых.* И здесь опять называет правдою не совершенную добродетель, но справедливое прошение. Другие переводчики не присовокупили местоимения *мою*; Симмах же и Феодотион Бога наименовали Господом правды, а Акила сказал: «услыши, Господи, праведнаго» вместо «правдиво и неравнодушно». Слова *не во устнах льстивых* Симмах выразил так: «не устами льстивыми», — т. е. устами чистыми приношу моление, не иное держу в мыслях, а иное изрекаю, но язык согласен у меня с сердцем.

2). *От лица Твоего судьба моя изыдет; очи мои да видита правоты.* Умоляю тебя рассудить мои дела, потому что знаю справедливость Твоего приговора.

3). *Искусил еси сердце мое, посетил еси нощию*; разжег[1] *мя еси, и не обретеся во мне неправда.* (4) *Яко да не возглаголют уста моя дел человеческих.* Здесь научает, что, неоднократно имея в руках Саула, не согласился умертвить его, но за обиду воздал благодеянием. Посему упомянул и о ночи, в которую сделал это, спасши спавшего ночью Саула и никому не дозволив нанести ему смертный удар. В переносном же смысле и бедствия называет ночами по омрачению малодушия, равно как вслед за сим и искушение именует разжжением. Ибо говорит: разжег *мя еси, и не обретеся во мне неправда.* Ибо, как некое золото, подвергнув меня искушению, найдешь, Владыка, беспримесным. В такой мере воздерживался я от того, чтобы сделать вред врагу, что даже **[968]** и язык сохранил свободным от злословия на него.

---

[1] У LXX ἐπύρωσας; по-славянски: искусил еси.

За словеса устен Твоих аз сохраних пути жестоки. Нелегкое и тягостное дело это совершил я, покорствуя Твоим заповедям. (5) *Соверши стопы моя во стезях Твоих, да не подвижутся стопы моя.* Посему умоляю о том, чтобы не изменять мне своего намерения; а сие будет, если воспользуюсь Твоею помощью. Ибо стопами пророк назвал решительное намерение в поступке.

6). *Аз воззвах, яко услышал мя еси, Боже.* Не напрасно произнес я слова сии, имея опыты Твоего человеколюбия; потому что многократно Ты внимал мне взывавшему.

Приклони ухо Твое мне и услыши глаголы моя. (7) *Удиви милости Твоя, спасаяй уповающя на Тя.* Посему прими моление, подвигни язык мой к песнопению. Ибо, видя, что обиженный помилован Тобою, буду песнословить Твой Промысл. Тебе же обычно подавать помощь уповающим на Тебя.

8). *От противящихся деснице Твоей; сохрани мя, Господи, яко зеницу ока.* Противящимися деснице Божией назвал враждующих на него, и весьма справедливо, потому что помазан был Богом и от Него сподобился поставления на царство. Посему, говорит, предприняв ратоборство со мною, противятся они Твоему определению; и умоляет охранять его, как зеницу ока, которой как бы вместо некиих окопов служат вежды и вместо тычин — ресницы и которая ограждается бровями, влажность пота отводящими на виски и избавляющими зрение от вреда, какой мог быть от этой влажности. Пророк умоляет сподобить его такого же попечения.

В крове крилу Твоею покрыеши мя (9) *от лица нечестивых острастиих мя.* Употребив опять новое подобие, молит сподобить его промышления. Ибо слышал сказанное великим Моисеем: *простер криле Свои и прият* **[969]** *их, и подъят их на раму Своею* (Втор. 32, 11). И Господь говорил Иерусалиму: *колькраты восхотех собрати чада твоя, якоже собирает кокош птенцы своя под криле, и не восхотесте* (Мф. 23, 37). Крилами же называет скорое и мгновенно совершающееся покровительство Промысла, потому что движение крил совершается весьма легко.

Врази мои душу мою одержаша, (10) *тук свой затвориша, уста их глаголаша гордыню.* Под туком иные разумели благоденствие и телесное здравие; а мне кажется, что пророк называет так благорасположенность и братолюбие. Сие дает видеть последовательность речи; ибо говорит, что, заключив

всякое естественное чувство жалости и не дав никакого места помыслам человеколюбия, говорят высоко и надменно, а мне расставляют всякого рода сети и засады.

11). *Изгонящии мя ныне обыдоша мя, очи свои возложиша уклонити на землю.* Они изгнали меня из отечественной земли и опять устремляются туда и сюда, желая захватить меня, потому что не хотят смотреть прямо, но в сторону уклонено око их. Так перевел и Симмах: «постановили для себя в сторону уклонять очи свои, на землю».

12). *Объяша мя яко лев готов на лов и яко скимен обитаяй в тайных.* Отринув разумность естества, подражают зверям, которые желают пищи, высматривают оную и внезапно кидаются на нее.

13). *Воскресни, Господи, предвари я и запни им; избави душу мою от нечестиваго, оружие Твое* (14) *от враг руки Твоея.* Воспрепятствуй стремлению их, Владыка, какими Сам Ты ведаешь препятствиями. Ибо сие выразил пророк словом *запни,* заимствовав образ речи от тех, которые скрытным образом низлагают бегущих, а меня освободи от их злоумышления, употребив в дело против них меч Твой. Ибо так выразил Симмах: «мечом Твоим».

Господи, от малых от земли. Ибо определением Твоим предаешь людей смерти. Ты **[972]** сказал: *земля еси, и в землю отидеши* (Быт. 3, 19).

Раздели я в животе их, и сокровенных Твоих исполнися чрево их. Хотя и легко Тебе предать их смерти, но я умоляю рассыпать их живых, разрушить злое их согласие и соделать их причастными уготованных у Тебя казней. Так и в песни великого Моисея говорит Сам Бог: *не сия ли вся собрашася у Мене и запечатлешася в сокровищах Моих? В день отмщения воздам, во время егда соблазнится нога их* (Втор. 32, 34–35).

Насытишася сынов, и оставиша останки младенцем своим. И сие Симмах перевел так: «насытятся сыны, и оставят останки свои младенцам своим», — т. е. знаю, что праведное наказание Твое наложишь не только на них, но и на сынов и на внуков, подражающих лукавству предков. Сказано же *насытятся* вместо «до сытости приобщатся зол».

15). *Аз же правдою явлюся лицу Твоему, насыщуся, внегда явитимися славе Твоей,* — т. е. Сыну Твоему. Ибо они столько будут наказаны, а я по Твоему праведному Промыслу наслажусь благами, увидев величайший опыт твоего благодеяния.

Изъяснение псалма 17

1). *В конец, отроку Господню Давиду, яже глагола Господеви словеса песни сея, в день, в оньже избави его Господь от руки всех враг его и из руки Саули; и рече.* Надписание ясно и не требует истолкования. И в дееписании царей излагается смысл псалма сего. Достойно же удивления любомудрие пророка. Ибо, столько козней претерпев от Саула, не причислил его ко врагам, но, отделив от враждующих, упомянул не как о неприязненном. Прилагается же в надписании *в конец,* потому что псалом заключает в себе и пророчество о призвании язычников и об отчуждении иудеев, что произошло на последок отдаленных времен.

2). *Возлюблю Тя, Господи, Крепосте моя;* (3) *Господь Утверждение мое, и Прибежище мое, и Избавитель мой, Бог мой, Помощник мой, и уповаю на Него;* **[973]** *Защититель мой, и рог спасения моего, и Заступник мой.* За благодеяние пророк воздает любовью, потому что ее одну и может принести в дар Богу облагодатствованный Им. Любовь и Бог узаконил в начале законоположения. Ибо сказано: *возлюбиши Господа Бога твоего от всего сердца твоего и от всея души твоея и от всея силы твоея* (Втор. 6, 5). А за любовью следует угождение любимому, потому что любовь *вся покрывает, всему веру емлет, вся уповает, вся терпит. Любы николиже отпадает* (1 Кор. 13, 7—8). Блаженный же Давид дает обещание любить Бога не как уже исполнивший сие совершенно, но как не допускающий и возможности насытиться сею любовью. Потом переименовывает Божественные благодеяния и из списка полученных им благ делает список имен Божиих и называет Бога *Крепостию,* как приявший крепость; *Утверждением,* как соделавшийся твердым против врагов; *Прибежищем,* как имевший Бога стеною и твердою оградою; *Избавлением,* как избавленный Богом от неприязненных; *Помощником,* как сподобившийся от Него помощи; *Защитителем,* как имевший Его при времени споборником; *рогом спасения* и *Заступником,* как спасенный Его промышлением. Употребил же выражение *рог спасения* в переносном смысле, заимствовав оное от животных, которые рогами отражают неприятелей.

4). *Хваля призову Господа и от враг моих спасуся.* Из сего научаемся свидетельствовать благодарность за дарованные нам блага и снова просить того, в чем имеем нужду. Ибо,

так поступая, говорит пророк, превозмогу неприязненных мне. Потом описывает различные восстания врагов.

5). *Одержаша мя болезни смертныя, и потоцы беззакония смятоша мя;* (6) *болезни адовы обыдоша мя, предвариша мя сети смертныя.* Болезнями смертными и адовыми называет угрожающие смертью опасности. Ибо как болезни бывают при самом рождении, так великие опасности приближают к смерти. *Потоками* же *беззакония* наименовал несправедливые и частые нападения врагов. Ибо как поток, принимая в себя оттуда и отсюда стремящиеся стоки вод, разливается внезапно, так Саул и другие враги производили на него набеги. *Сетями* же *смертными* **[976]** назвал засады, ибо что сеть для бессловесных, то для воюющих засада; и то и другое служит средством нанести вред скрытно.

7). *И внегда скорбети ми, призвах Господа и к Богу моему воззвах; услыша от храма святаго своего глас мой, и вопль мой пред Ним внидет во уши Его.* Когда осаждало меня столько бедствий, пренебрегши всякое человеческое пособие, призвал я Божественную помощь и не обманулся в надежде, потому что Бог немедленно приял мои моления. Разумеет же здесь не храм рукотворенный, который не был еще тогда построен, потому что Соломон соорудил его после сего, но назвал храмом небо.

8). *И подвижеся и трепетна бысть земля, и основания гор смятошася и подвигошася, яко прогневася на ня Бог.* (9) *Взыде дым гневом Его, и огнь от лица Его воспламенится; углие возгореся от Него.* Все это сказал пророк не потому, что так совершенно и было, но потому, что так умопредставляется верою. Бог не только в наказание, но и в устрашение людей нередко совершал это, приводя в ужас и молниями, и громами, и землетрясениями, и огнем. Так восхотев устрашить и Израиля, показал им гору Синай, дымящуюся огнем. Поэтому и сей пророк тем же самым изображал врагам наложенное на них наказание. Научает же и прочих людей не делать подобного, чтобы не потерпеть подобных казней.

10). *И приклони небеса и сниде, и мрак под ногама Его.* (11) *И взыде на херувимы и лете на крилу ветреню.* (12) *И положи тьму закров Свой; окрест Его селение Его.* И здесь опять, изображая пришествие Божие, приводит слушателей в немалый страх. Впрочем, мы не постигаем ни нисхождения, ни восхождения Божественного естества, потому что Божество неописанно, повсюду пребывает и все обдержит.

Научаемся же чрез это разным способам домостроительства, потому что Бог является людям иногда с благоволением, иногда — в велелепии, а в иных случаях — с намерением внушить страх являет нечто чудное и необычайное. Поэтому слова **[977]** *приклони небеса и сниде* будем разуметь так, что явил собственное Свое пришествие. А мраком под ногами означается невидимость пришествия, восхождение же на херувимов и полет ветров показывают скорость пришествия; словами *положи тьму закров Свой* означается незримость естества и словами *окрест Его селение Его* — сущий окрест Его свет, почему и блаженный Павел сказал: *Един имеяй бессмертие и во свете живый неприступнем* (1 Тим. 6, 16).

Темна вода во облацех воздушных. (13) *От облистания пред Ним облацы проидоша*, — т. е. как от густоты облаков воздух, сделавшись мрачным, издает блистание молнии; так Бог всяческих, будучи невидим, источает лучи разумного света и карательным огнем наказывает живущих лукаво. Сие дал разуметь пророк, присовокупив: *град и углие огненное.*

14). *И возгреме с небесе Господь, и Вышний даде глас Свой.* (15) *Ниспосла стрелы и разгна я, и молнии умножи и смяте я.* Сие неоднократно было и у нас: в недавно бывшие войны северных варваров, сделавших на нас нашествие, истребил Бог градом и огнем и недавно также ополчившихся с Востока персов и надеявшихся, что без пролития крови заберут города наши, теми же связал путами, воспрепятствовал им идти далее, и одних предал смерти, а других послал вестниками совершившегося.

16). *И явишася источницы воднии, и открышася основания вселенныя от запрещения Твоего, Господи, от дохновения духа гнева Твоего.* И это было у нас во многих странах. Ибо земля, подвигшись, расступилась, на высоких горах открылась неизмеримая глубина, потекли воды в местах безводных. Совершает же сие Правитель всяческих, являя людям Свою карающую силу и научая, как Он, хотя во мгновение ока может предать конечной гибели, однако же, водясь человеколюбием, медлит наказанием и ожидает покаяния.

17). *Ниспосла с высоты и прият мя, восприят мя от вод многих.* И показывая, что в переносном смысле называет водами, присовокупил:

[980] 18). *Избавит мя от врагов моих сильных и от ненавидящих мя; яко утвердишася паче мене*, — т. е. явственно показал врагам моим Свою попечительность. Сие выразил пророк,

сказав: *ниспосла с высоты и прият мя*, т. е. всех удостоверил, что подал мне помощь с небеси, сподобил же сего промышления, увидев силу врагов. Ибо говорит: *утвердишася паче мене.*

19). *Предвариша мя в день озлобления моего.* Здесь, кажется мне, подразумевает пророк восстание Авессаломово по совершении им греха, потому что озлоблением (что Симмах выражает словом «бедствование») именует душевную немощь, по которой совершен грех.

И бысть Господь утверждение мое. (20) *И изведе мя на широту.* Меня, ниспровергнутого и низложенного, говорит пророк, подкрепил Бог, и тесноту пременил в широту, вместо ожидаемой смерти даровал жизнь. То же говорит он и в другом псалме: *отриновен превратихся пасти, и Господь прият мя* (Пс. 117, 13).

Избавит мя, яко восхоте мя. Надеюсь же, что и в будущее время сподобит меня такой же помощи и одержу верх над неприязненными мне, хотя и будут они иметь самую великую силу.

21). *И воздаст ми Господь по правде моей, и по чистоте руку моею воздаст ми,* (22) *яко сохраних пути Господни, и не нечествовах от Бога моего.* (23) *Яко вся судьбы Его предо мною, и оправдания Его не отступиша от мене.* Не вопреки справедливости, говорит пророк, промышляет о мне Бог, напротив того, зная намерение мое, ведая, что паче всего стараюсь сохранять все заповеди Его. Поелику показал, что велика была Божия о нем попечительность, то показывает и справедливость оной, побуждая тем слушателей к добродетели и научая, что не случайно делаемся предметом сей попечительности, а только приобретя искреннюю приверженность к Богу. Ибо пророк желал не собственные исчислить перед всеми заслуги, но объяснить, каким образом можно сподобиться Божественного промышления.

24). *И буду непорочен с Ним.* Как же можно преуспевать в этом? *И сохранюся от беззакония моего.* Воздерживаясь от того, что было мною сделано худо, в последующее время буду вести себя неукоризненно. Так великий Давид, **[981]** будучи вынужден упомянуть о собственных своих добрых делах, чтобы показать справедливость Божественного о нем промышления, не мог утаить и учиненного им беззакония.

25). *И воздаст ми Господь по правде моей и по чистоте руку моею пред очима Его.* Тогда-то, говорит, когда соделаюсь совершенно неукоризненным, сподоблюсь и совершенных

благ, потому что Бог всяческих над всеми надзирает и с добрыми поступками (их наименовал пророк чистотою рук), и с благочестивым намерением соразмеряет воздаяния. Потом сие же самое излагает пророк яснее.

26). *С преподобным преподобен будеши, и с мужем неповинным неповинен будеши,* (27) *и со избранным избран будеши и со строптивым развратишися.* С сердечным расположением людей сообразуешь ты воздаяния Свои, Владыка. Преподобным уделяешь, что достойно их преподобия; неповинным и свободным от греха — что им соответственно, и избранным и совершенным — что совершенно, а для совратившихся с правого пути и идущих путем противоположным устрояешь, что находят и конец, сообразный с сим путем. Как же и каким образом?

28). *Яко Ты люди смиренныя спасеши и очи гордых смириши.* Тех, которые водятся скромным образом мыслей или смиряются по обстоятельствам, удостаиваешь спасения и делаешь славными. А тех, которые подъемлют брови и порабощены кичливостью, принуждаешь склонить взор к земле и размыслить о бедности своего естества.

29). *Яко Ты просветиши светильник мой, Господи; Боже мой, просветиши тьму мою.* Поелику тьмою нередко называл скорби, то освобождение от скорбей весьма прилично именует светом. Но сие освобождение прииму, говорит пророк, от Твоего Промысла, потому что светильник, приявший в себя истинный свет (так называет он зрак раба), есть *мой* и от моих образуется чресл. Сие сказует и в другом псалме: *тамо возращу рог Давидови, уготовах светильник помазанному Моему* (Пс. 131, 17).

30). *Яко Тобою избавлюся от искушения, и Богом моим прейду стену.* Всякого злоумышления, всяких сетей (сии сети называет искушением и стеною) избегну по Твоей благодати.

31). *Бог мой, непорочен путь Его.* Правдиво управляешь всем, а потому и не теряю благодушия.

Словеса Господня разжжена. А сие **[984]** дознал я из Твоих нелживых словес, ибо разжженным, как сказали мы уже прежде, называет что испытано и не имеет в себе подлога.

Защититель есть всех уповающих на Него. Не я один пользуюсь сею помощью; ею пользуются все, имеющие такую же на Него надежду.

32). *Яко кто бог, разве Господа? и кто бог, разве Бога нашего?* Ибо нет другого бога, так чтобы один бог подавал просимое одному, а другой — другому.

33). *Бог препоясуяй мя силою, и положи непорочен путь мой.* Его силою укрепившись, и я поспешаю шествовать стезею правою.

34). *Совершаяй нозе мои яко елени, и на высоких поставляяй мя.* Как еленям в естестве их дал силу попирать ядовитых животных, так и мне дал силу превзойти и стать выше врагов.

35). *Научаяй руце мои на брань.* Ибо, воздевая их на молитву, преодолеваю неприязненных мне.

И положил еси лук медян мышица моя. Потому устроил, что мышцы мои, подобно медному и несокрушимому луку, мещут стрелы во врагов.

36). *И дал ми еси защищение спасения, и десница Твоя восприят мя; и наказание Твое исправит мя в конец, и наказание Твое то мя научит.* Согрешившего вразумил Ты, падшего восставил; и показал, какое зло — грех, и сподобил спасения.

37). *Уширил еси стопы моя подо мною, и не изнемогосте плесне мои.* В тесноте скорби дал Ты мне простор утешения, и им-то воодушевляемый доныне продолжаю жизнь. Сказанное *уширил еси* Симмах выразил «распространил».

[985] 38). *Пожену враги моя, и постигну я, и не возвращуся дондеже скончаются;* (39) *оскорблю их, и не возмогут стати, падут под ногама моима.* Так, укрепившись под Твоим промышлением, надеюсь преодолеть всех неприязненных мне и не отступать, пока не соделаю их снова покорными себе. Ибо сие выразил, сказав: *падут под ногама моима.*

40). *И препоясал мя еси силою на брань, спял еси вся востающия на мя под мя.* Мне даровал мужество и силу, а стремлению врагов положил преграды; это было и с Голиафом, и с Саулом. Ибо одного, когда вместо того чтобы действовать, тратил время на несмысленные слова, поразил Давид из пращи, а от другого, когда был связан сном, без труда спасся бегством, а также избежал и от злоумышления гефеев.

41). *И врагов моих дал ми еси хребет,* — т. е. обратил их в бегство, потому что бегущему свойственно обращать тыл.

И ненавидящии мя потребил еси. Саула, Ахитофела, Авессалома и тысячи других.

42). *Воззваша, и не бе спасаяй; ко Господу, и не услыша их.* Иноплеменники, призывая на помощь своих богов, не видели от них промышления о себе; и Саул, и Авессалом, и Семей, и прочие враждовавшие израильтяне не имели своим споборником Бога.

43). *И истню я яко прах пред лицем ветра, яко брение путий поглажду я.* Совершенно бессильными и ничтожными соделаются они при содействующей мне благодати Твоей.

44). *Избавиши мя от пререкания людий.* Здесь предвозвещает неистовое устремление иудеев на Спасителя и спасение язычников, и советует не иметь никакого общения в их пререкании.

Поставиши мя во главу языков. Не знаем, чтобы Давид царствовал над язычниками; посему пророчество исполняется Родившимся от Него по плоти, Который Сам именуется Давидом, по слову блаженного Иезекииля (Иез. 37, 24), т. е. Владыка Христос воцарился над всеми язычниками, и всегда владычествуя над всеми, как Бог, и по вочеловечении прияв от уверовавших в Него добровольное включение себя в рабы Ему.

[988] *Людие, ихже не ведях, работаша Ми,* (45) *в слух уха послушаша Мя.* Сие предвещает от лица Владыки Христа. Сказует же: «не принимавшие никогда ни законодателя, ни пророка Моего, быв призваны, без труда послушались и возлюбили Мое владычество».

Сынове чуждии солгаша Ми, (46) *сынове чуждии обетшаша и охромоша от стезь своих.* Именовавшиеся сынами и вписанные в число сынов сами себя соделали чуждыми, став непризнательными к благодеяниям, поколебавшись в вере и оставив стезю благочестия. Так и чрез пророка Иеремию говорит Бог: *како превратился еси в горесть, виноград чуждий? Аз же насадих тя виноград плодоносен, весь истинен* (Иер. 2, 21). Одним показывает, что они собственное Его насаждение а другим обличает их неблагодарность. Слова же *обетшаша* и *охромоша* Симмах перевел «будут обесчещены» и «посрамлены». И исполнение свидетельствует об истине предречения, потому что иудеи, исполненные бесчестия, для всех представляются мерзкими.

47). *Жив Господь, и благословен Бог мой; и да вознесется Бог спасения моего.* Упомянув о пререкании иудеев, дает разуметь страдание и по страдании — воскресение. И поелику иудеи имеют обычай распятого называть мертвым, то сам взывает: *жив Господь, и благословен Бог мой; и да вознесется Бог спасения моего.* Не только жив, но восшел паки на небеса, и подает спасение желающим.

48). *Бог даяй отмщение мне и покоривый люди под мя.* (49) *Избавитель мой от враг моих гневливых; от востающих на мя вознесеши мя, от мужа неправедна избавиши мя.* Посему Ты, Который напоследок совершишь все сие в отдаленные времена,

и меня избавишь от враждующих неправедно на меня, и народ, который подчинил Ты мне, соделаешь благопокорным.

50). *Сего ради исповемся Тебе во языцех, Господи, и имени Твоему пою.* Во всех церквах целой вселенной буду песнословить Тебя посредством народов, которые в скором последствии времени будут призваны. И исполнение сего пророчества видимо нами: потому что во всех городах и весях, на полях, на горах и на холмах, на суше и на море, в странах населенных и в пустынях Божественный Давид устами благочестивых песнословит Бога.

[989] 51). *Величаяй спасения царева и творяй милость христу Своему Давиду и семени его до века.* Ибо Ты, помазав меня в царя, не только спасаешь, но и делаешь славным. И сего промышления сподобишь не только меня, но и детей моих и даже до века сохранишь славу сию семени моему. Если разуметь сие по-иудейски, то пророчество сие не исполнилось, потому что до пленения род Давидов продолжал царствовать, по возвращении же из плена один Зоровавель, быв народоправителем, не оставил по себе наследников в сем народоправлении. А потому, если пророчество истинно, как и действительно истинно, потому что оно откровение Духа истины, то остается разуметь Семя Давидово, имеющее вечную славу, т. е. родившегося от Давида по плоти Владыку Христа, Который имеет вечное царство и вечную славу и, как Творец и Бог, имеет превечно, паки же приял, как человек, напоследок дней. Почему и чрез божественного Иезекииля изрек Бог всяческих: и дам им Давида царя их (ср. Иез. 34, 23), и еще: *и Давид* царь *среде их* (24). Давидом же наименовал Его, как происшедшего по плоти от чресл Давидовых. Так и блаженный Исаия взывает: *будет корень Иессеов, и востаяй владети языки, на того языцы уповати будут* (Ис. 11, 10). Сие дознав, блаженный Матфей так начал написанное им Евангелие: *книга родства Иисуса Христа, Сына Давидова* (Мф. 1, 1).

Изъяснение псалма 18

1). *В конец, псалом Давиду.* От блаженного Павла приобретаем мы сведение о трех видах Божественных законов. Он сказал, что закон дан был людям без письмени в самом творении и естестве. *Невидимая бо Его,* — говорит апостол, — *от создания мира твореньми помышляема, видима суть* (Рим. 1, 20),

и еще: *егда бо языцы, не имуще закона, естеством законная творят, сии, закона не имуще, сами себе суть закон* (Рим. 2, 14). Великим же Моисеем предан закон в письмени. Ибо апостол говорит: *преступлений ради* закон *приложися, вчинен ангелы, рукою ходатая* (Гал. 3, 19). Но апостолу известен и третий закон, данный после первых, закон благодати. *Закон бо духа жизни свободил мя есть,* — говорит он, — *от закона греховнаго и смерти* (Рим. 8, 2). И блаженный Давид в настоящем **[992]** псалме преподает людям согласное с сим учение, и в том же самом порядке. Сперва говорит о законе, который в твари проповедует Создателя, потом — о законе, который дан Моисеем и желающим внимать сообщает большее ведение о Создателе, а после сего — о законе благодати, который совершенно очищает души и освобождает от настоящего растления. Посему и *в конец* отсылает нас псалом, предрекая в конце Новый Завет.

2). *Небеса поведают славу Божию, творение же руку Его возвещает твердь.* Видимой только лепоты небес, видимого их величия, говорит пророк, достаточно к тому, чтобы проповедать силу Создателя. Если кто видит великое и красивое здание, тот дивится строителю дома, и кто рассматривает хорошо и красиво устроенную ладью, тот представляет в мыслях строившего судно, и при воззрении на изображение сама собою приходит мысль о живописце; тем паче видимая тварь взирающих на оную руководствует к Создателю. Пророк же упомянул о небе и о тверди, сообразно с учением великого Моисея, потому что и он сперва сказал о сотворении неба, а потом повествует о создании тверди, которую Бог, как сказано, наименовал также небом (Быт. 1, 8). Никому да не покажется странным именование *небеса*, употребленное во множественном числе. Ибо Писанию обычно употреблять сие именование, иногда в единственном, а иногда во множественном числе. И в единственном числе именует блаженный Давид, ибо говорит: *небо небесе Господеви* (Пс. 113, 24), и еще: *одевающему небо облаки* (146, 8). Но он также и в числе множественном говорит: *хвалите Его, небеса небес* (148, 4). И сие имеет то же значение, что и выражение *небо небесе Господеви.* Ибо видимое небо устроено как некий кров над землею; высшее же небо для видимого есть то же, что видимое для земли; и потому как называется небом небесе, так именуется и небесами небес. А мы видим, что и города имеют у нас двоякое именование. Ибо один город называем и Тарсом и Тарсами, одному и тому же городу даем название Фивы и Фив; так древние

употребляли название Микены и Микен, зная, что город один, хотя именуется во множественном числе. Сие же сказано мною не без причины, но ради тех, которые покушались насчитывать много небес.

3) *День дни отрыгает глагол, и нощь нощи возвещает разум*, потому что установленное преемство дня и ночи указует положенные Создателем **[993]** пределы, которых не смеет преступить неодушевленная тварь. День и ночь, сообразно с потребностью людей возрастающие и убывающие, друг у друга заимствующие время, и опять друг другу уплачивающие долг, доказывают бодрствующий над ними Промысл. Выражения же *отрыгает глагол, возвещает разум, поведают славу* не то дают разуметь, что видимые твари одушевлены; напротив того, видим некое олицетворение, вразумляющее всякого, как видимым возводиться к невидимому Богу и Ему приносить песнопение.

4). *Не суть речи, ниже словеса, ихже не слышатся гласи их.* (5) *Во всю землю изыде вещание, и в концы вселенныя глаголы их.* Яснее перевел сие Симмах, сказав: «и ночь ночи возвещает ведение, не речениями и словами, которых гласа не слышно, напротив того, во всю землю изошло вещание их», — или, по переводу Акилы, «правило их», — потому что, не слова и речения произнося, но показывая правило и собственно чин свой, всю сушу и все море призывают к божественному песнопению.

В солнце положи селение свое; (6) *и той яко жених исходяй от чертога своего, возрадуется яко исполин тещи путь.* (7) *От края небесе исход его, и сретение его до края небесе.* И это яснее перевели три переводчика, сказав: «солнцу положи селение в них», т. е. в небесах. Так и великий Моисей учил: *и сотвори Бог два светила великая; и положи я на тверди небесней, еже светити на землю* (Быт. 1, 16.17). То же самое сказал и божественный Давид, что положил солнцу селение на небесах и, катясь по небу, уподобляется оно красотою жениху, с великим благолепием выходящему из чертога, а быстротою — некоему исполину, с великою силою и крепостью совершающему путь.

[996] *И несть, иже укрыется теплоты его.* Слово *теплота* пророк употребил здесь вместо слова *свет*, показывая, что действенность света солнечного больше, нежели действенность света рукотворенного, почему и вдали находящиеся могут наслаждаться теплотою солнечною. Тогда как свет рукотворенный не в состоянии производить сего действия на тех, которые не приближаются к нему, солнце, и издали

посылая лучи, вместе со светом сообщает и теплоту. И сего достаточно к тому, чтобы показать людям Творца. Однако же Бог дал в помощь и закон, который бы заблуждающихся мог возвращать на путь. Ибо пророк говорит:

8). *Закон Господень непорочен, обращаяй души; свидетельство Господне верно, умудряющее младенцы.* (9) *Оправдания Господня права, веселящая сердце; заповедь Господня светла, просвещающая очи.* (10) *Страх Господень чист, пребываяй в век века; судьбы Господни истинны, оправданны вкупе,* (11) *вожделенны паче злата и камене честна многа, и слаждша паче меда и сота.* Законом, свидетельством, оправданиями, заповедью, судьбами пророк называет закон Моисеев. Ибо так именует себя и сам закон, когда говорит: *сия оправдания и суды,* какие дал Господь Моисею (Втор. 4, 45), — а в другом месте: сохраняй закон Господа Бога Твоего и соблюдай заповеди Его. Называется же *законом* потому, что служит свидетельством на согрешающих, и показывает наказание за преступление; *оправданиями* же — потому, что научает справедливому и запрещает несправедливое, преуспевающих же в добре называет праведными; и *заповедию* потому, что заповедует и со властью повелевает, что должно делать; *судьбами* же — потому что указует Божественные определения и научает, каких благ сподобится сохраняющий закон и каким наказаниям подвергнется преступающий его. Посему пророк говорит, что *закон Божий*, будучи свободен от всякой укоризны, обращает человеческие души и соделывает их неукоризненными, а *свидетельство*, устрашая, умудряет несовершенных и младенцев; возвеселяют же сердце *оправдания*, указывая причину нашего оправдания; а *заповедь* просвещает зрение ума, научая, чем благоугождается Бог всяческих; благоговение же и *страх* Божий, внушая хранение **[997]** Божиих законов, приводят к наслаждению вечными благами. И справедливо *страх* Божий наименовал чистым, т. е. не подлежащим порицанию, тогда как страх человеческий порицается и именуется робостью; *судьбы* же назвал истинными и оправданными, потому что определяют людям законные почести и наказания. Посему сказал, что они дороже золота и драгоценных камней и сладостнее меда, но не для всякого человека, а для того, кто истинно человек и по жизни, по слову того же пророка, не уподобляется скотам несмысленным (Пс. 48, 21).

12). *Ибо раб Твой хранит я.* Какое же от сего приобретение? Скажи яснее.

Внегда сохранити я, воздаяние много, — т. е. решившимся хранить их предлежит самое великое воздаяние. И поелику сказал о себе, что хранит судьбы Божии, то, приведя себе на мысль человеческую немощь и размыслив о чрезмерной силе сего изречения, немедленно присовокупил:

13). *Грехопадения кто разумеет? от тайных моих очисти мя.* Хотя с великим усердием намереваюсь хранить заповеди Божии, но по естественной немощи и против воли увлекаюсь во многое, и в ином погрешаю, сам того не ведая, а в ином — препобеждаясь встретившимися обстоятельствами. Хотя избегаю греха на самом деле, но помыслы наполняют меня всякою нечистотою. Посему умоляю Тебя, Который можешь соделать чистым, и взываю к Тебе: *от тайных моих очисти мя.*

14). *И от чуждих пощади раба Твоего.* Не помыслы только окружают меня, но осаждает и полчище демонов. И одни злоумышляют отвне, другие содействуют внутри. Справедливо же назвал их чуждыми, как неприязненных и врагов, совершенно отрекшихся от свойства с нами.

Аще не обладают мною, тогда непорочен буду, и очищуся от греха велика. (15) *И будут во благоволение словеса уст моих, и поучение сердца моего* предо мною *выну.* Вожделеваю воспользоваться Твоею помощью, чтобы, избежав их козней, мог я представить Тебе душу чистою от всякой укоризны и, получив от Тебя прощение за прежние грехопадения, приносить Тебе вечное песнопение, непрестанно поучаясь в словесах Твоих. А сим предвозвещает Новый Завет, **[1000]** благодать крещения и дар Всесвятого Духа, с которым верующие приемлют оставление прежних грехопадений и, имея в нем достаточную помощь на последующее время, преодолевают восстающие страсти и злокозненных лукавых духов. Пророк присовокупляет к сему:

Господи, Помощниче мой и Избавителю мой. Кстати приложив к псалму сие заключение, призвал Господа, как Творца и Создателя и Избавителя, как возрождением всесвятого крещения освобождающего от прежнего растления, избавляющего от рабства демонского, дарующего нетление и бессмертие. Псалом объемлет в себе то и другое, и начало его учит о создании и Промысле, средина — о законе, а окончание — о благодати. Ибо говорит: *грехопадения кто разумеет?* и: *от тайных моих очисти мя, и от чуждих пощади раба твоего,* и: *Господи, Помощниче мой и Избавителю мой.* Податель же сих благ есть Новый Завет.

Изъяснение псалма 19

1). *В конец, псалом Давиду.* Некогда Сеннахирим, вторгнувшись с войском в Иудею, под предводительством Рабсака отправил многочисленное войско обложить Иерусалим и прислал к Езекии письмо, исполненное всякой хулы и злочестия. Блаженный Езекия, муж, украшенный всяким благочестием, получив сие письмо и взяв себе в защитника пророка Исаию, пришел в божественный храм и, раскрыв письмо, представил оное Богу, объявляя злочестие врагов и умоляя Бога за присланную хулу показать ассириянам собственную силу Свою. Сие-то предрекает за много родов блаженный Давид, просвещаемый Всесвятым Духом, и изрекает настоящий псалом, представляя, как народ молится вместе с царем и умоляет, чтобы прошение его было принято Богом.

2). *Услышит тя Господь в день печали, защитит тя имя Бога Иаковля.* (3) *Послет ти помощь от святаго, и от Сиона заступит тя.* Поелику в божественный храм пришел чудный Езекия, держа в руках хульное письмо, то просит, чтобы принято было прошение его и нашел он там для себя помощь. Святым пророк назвал здесь храм.

[1001] 4). *Помянет* Господь *всяку жертву твою, и всесожжение твое тучно буди.* Поелику Езекия и во время мира прилагал попечение о богослужении, то весьма кстати упоминает сие о нем, умоляя Бога всяческих воззреть на благочестие царя, воспомнить о многих всякого рода жертвах и снова даровать мир, чтобы многочисленнейшими жертвоприношениями мог он умилостивить Бога. Ибо слова *всесожжение твое тучно буди* Симмах перевел так: «и приношение твое соделает бóльшим», — т. е. даровав тебе безопасность в мире, подаст возможность умилостивлять Его многочисленными жертвами.

5). *Даст ти Господь по сердцу твоему, и весь совет твой исполнит,* — т. е. просим правдивого Судию о воздаянии, приличном чистоте души твоей.

6). *Возрадуемся о спасении твоем, и во имя Господа Бога нашего возвеличимся; исполнит Господь вся прошения* сердца твоего. Ибо, когда получишь ты просимое, и мы будем участвовать в веселии, соделавшись славны и знамениты силою Божиею.

7). *Ныне познах, яко спасе Господь христа Своего; услышит его с небесе святаго Своего,* — т. е. из самих событий дознали мы, что царь наш, возложив упование на Бога, улучит

спасение и, принося моления в дольнем храме, приемлет помощь свыше. Поелику пророк сказал, что молится он долу, то показывает, что помощь посылается свыше.

В силах спасение десницы Его, потому что всего могущественнее для спасения сила десницы Его, которую простирает притекающим к Нему. Слово же *десница* пророк и здесь опять употребил человекообразно, именуя так Божественную действенность.

8). *Сии на колесницах, и сии на конех; мы же во имя Господа Бога нашего призовем.* (9) *Тии спяти быша и падоша; мы же востахом и исправихомся.* Они, говорит пророк, надеясь на коней и на колесницы, никакой не получили от того пользы, но встретив невидимую себе преграду, пали; а мы, призвав в споборничество Бога, видимым образом улучили спасение и, когда враги от страха пали, оказались как бы превзошедшими силою неприязненных нам.

10). *Господи, спаси царя, и услыши ны, в оньже аще день призовем Тя.* Воспользовавшись таковым вспоможением, просим Тебя, Владыка, о том, чтобы и нам самим и царю нашему всегда пользоваться оным.

Изъяснение псалма 20

[1004] 1). *В конец, псалом Давиду.* После оной блистательной и славной победы, после видимой погибели ассириян, блаженный Езекия впал в болезнь и, узнав чрез пророка Исаию, что умрет, горячими слезами умилостивил Бога и не только получил освобождение от болезни, но еще обещано ему пятнадцать лет жизни. Посему божественный Давид как бы от лица народа написал также и сей псалом, песнословя Бога за выздоровление царя.

2). *Господи, силою Твоею возвеселится царь, и о спасении Твоем возрадуется зело.* (3) *Желание сердца его дал еси ему, и хотения устну его неси лишил его.* Как сильный и человеколюбивый, говорит пророк, благоволительно принял Ты молитву царя нашего и дал ему все просимое им; лучше же сказать, даровал ему и больше просимого. Ибо присовокупил и сие:

4). *Яко предварил еси его благословением благостынным, положил еси на главе его венец от камене честна*, потому что даровал ему царство, о чем он не просил, и по собственной Своей щедроте украсил главу его царским венцом.

5). *Живота просил есть у Тебе, и дал еси ему долготу дний во век века,* — т. е. получил он, о чем просил, и приял жизнь, как желал. А выражение *во век века* указывает и на жизнь будущую, которой принадлежит негиблемость.

6). *Велия слава его спасением Твоим; славу и велелепие возложиши на него,* потому что не только даровал ему спасение, но и соделал его знаменитым, высоким и достойным удивления как чудесным избиением врагов, так и возвращением вспять солнца. А сие соделалось столько известным повсюду, на суше и на море, что царь Вавилонский прислал дары тем, которые сами прежде приносили дары ассириянам. Ибо по избиении ассириян царь сей догадывался, что ради Езекии же и солнце совершило или потерпело это возвращение.

7). *Яко даси ему благословение во век века; возвеселиши его радостию с лицем Твоим.* Да и во всех родах будет он славен, возымев такое **[1005]** дерзновение пред Тобою. Ибо слова *с лицем Твоим* Симмах перевел «пред лицем Твоим». Посему, говорит пророк, возвеселится и будет иметь непрестанное услаждение, сподобившись Твоего лицезрения, т. е. Твоего благоволения. А причиною сего было то, что на Тебя возложил упование. Ибо пророк присовокупил следующее:

8). *Яко царь уповает на Господа, и милостию Вышняго не подвижится.* Берет он верх над враждующими, пользуясь Твоею благодатью, а пользуется ею, ни на одного человека не возлагая упования, но единственно в надежде на Тебя.

9). *Да обрящется рука Твоя всем врагом Твоим, десница Твоя да обрящет вся ненавидящия Тебе.* Яснее выразил это Симмах: «рука Твоя обымет всех врагов Твоих, десница Твоя обрящет всех ненавидящих Тебя». Тесную же связь имеет сказанное с предыдущим. Царь не напрасно ободрял себя надеждою на Тебя, но зная, что возможет сокрушить всех врагов десница Твоя. Словами же *десница* и *рука* пророк наименовал опять Божию действенность.

10). *Яко положиши их яко пещь огненную во время лица Твоего; Господь гневом Своим смятет я, и снесть их огнь.* (11) *Плод их от земли погубиши, и семя их от сынов человеческих.* Нетрудно Тебе, говорит пророк, разжечь их наподобие печи и, как удобовоспламеняемое вещество, истребить огнем, не их только, но и потомков их (ибо потомков наименовал и *семенем,* и *плодом*), чтобы изгладилась всякая память о них. Сказал же *во время лица* вместо «во время гнева Твоего», когда заблагорассудишь совершить это и признаешь время благопотребным к наказанию.

12). *Яко уклониша на Тя злая;* потому что против Тебя воздвигли язык и изрекли слова хульные.

Помыслиша советы, ихже не возмогут составити. В некоторых списках читается: *составити.* А Симмах выразился так: «помыслили помышления невозможные». И сим предрекает пророк хульные **[1008]** изречения ассириянина: «да не обольщает тебя Бог, на Которого возлагаешь Ты упование, что избавит Иерусалим от руки моей». О сих-то изречениях говорит, что помыслили помышления невозможные, или *помыслиша советы, ихже не возмогут составити,* понадеявшись, что как преодолели идолов, так преодолеют и Бога истинного.

13). *Яко положиши я хребет.* Симмах же выразил так: «потому что поставишь их смотрящими взад». Ибо избежавших поражения от ангела обратишь в бегство и принудишь показать тыл, чтобы, пришедши домой, возвестили они о совершившемся. Пророк же представил сие в виде предсказания, как еще не сбывшееся.

Во избытцех Твоих уготовиши лице их. Сие, как утверждали иные, сказано в обратном смысле, и разумели так: *во избытцех Твоих уготовиши лице Твое,* т. е. подвергнешь наказанию оставшихся и спасшихся бегством. Но можно, и удерживая то же словосочинение, приспособить к словам ту же мысль. *Во избытцех Твоих уготовиши лице их,* потому что нетрудно и удобно для Тебя подвергнуть их остающимся у Тебя казням и тех, которые спаслись бегством, обратили хребет и думают, что избежали смерти, возможно Тебе остановить, возвратить и наказать.

14). *Вознесися, Господи, силою Твоею; воспоем и поем силы Твоя.* Не как униженный возносится Бог, и не что-либо такое, чего не имел, восприемлет, но Он открывает, что имел. Посему справедливо сказал пророк: *вознесися, Господи, силою Твоею.* Ибо высота Твоя доказывается неизреченною силою, которую мы непрестанно будем воспевать и песнословить Тебя, поведая чудеса Твои.

Изъяснение псалма 21

1). *В конец, о заступлении утреннем, псалом Давиду.* Псалом сей предвозвещает страдание и воскресение Владыки Христа, призвание язычников и спасение вселенной. Сие же дает видеть и надписание, потому что **[1009]** *заступление утреннее*

есть пришествие нашего Спасителя, наподобие утра воссиявшее сидящим во тьме. Владыка есть свет истинный; восходящий же свет производит утро, с появлением которого рассеивается тьма. Посему о Нем изречен псалом. Ибо священным апостолам и Самому Спасителю, ясно произнесшему о Себе начало псалма, больше должно верить, нежели предприемлющим толковать оный иначе.

2). *Боже, Боже Мой, вонми Ми, вскую оставил Мя еси?* Пригвожденный же к древу Владыка изрек слова сии, употребив именно еврейские речения: *или, или, лима савахвани* (Мф. 27, 46). Как же можно отвергать свидетельство самой Истины? Говорит же, что Он оставлен, потому что, хотя ни единого греха не совершено Им, однако же предан смерти, которая прияла власть над согрешившими. Посему называет оставлением не отлучение от соединенного Божества, как полагали некоторые, но попущение совершиться страданию. Ибо присуще было Божество и страждущему зраку раба. И попустило пострадать, устрояя спасение всему естеству, впрочем, Само не потерпело от того страдания. Ибо возможно ли было пострадать естеству бесстрастному? Изрекает же сие Владыка Христос, как человек. И поелику был Он начатком человеческого естества, то за все естество произносит слова в присовокупленном:

Далече от спасения Моего словеса грехопадений Моих. Должно же знать, что ни один из других переводчиков не упомянул о грехопадениях; напротив того, Акила перевел «рыдания Моего», Симмах — «сетований Моих», Феодотион — «вопля Моего». Но чтобы не подумали, будто пользуемся здесь другими переводчиками с умыслом обличить толковавших псалом сей иначе, будем держаться перевода Семидесяти; потому что, принимая во внимание выражение Семидесяти, толковники сии утверждали, что псалом не приличествует Спасителю. Они говорили: как **[1012]** возможно несогрешившему сказать: *далече от спасения Моего словеса грехопадений Моих?* Посему пусть слышат великого Иоанна, который взывает: *се, Агнец Божий, вземляй грехи мира* (Ин. 1, 29), и божественного Павла, который говорит: *не ведевшаго греха по нас грех сотвори, да мы будем правда о Нем* (2 Кор. 5, 21), и еще: *Христос ны искупил есть от клятвы законныя, быв по нас клятва* (Гал. 3, 13). Поэтому, как, будучи источником правды, воспринял на Себя наш грех, и, будучи морем благословения, приял на Себя наложенную на нас клятву, и *претерпе крест, о срамоте нерадив* (Евр. 12, 2),

так за нас произнес и сии слова. Ибо, если добровольно подверг Себя наказанию, нам определенному, *наказание бо мира нашего на Нем*, как говорит пророк (Ис. 53, 5); тем паче вместо нас изрек за нас сии слова и взывает: *далече от спасения Моего словеса грехопадений Моих.* Не взирай, говорит, на прегрешения естества, но даруй спасения за Мои страдания. И поелику, по человечеству терпя страдание, во время оного неоднократно молился, говоря: *Отче, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия* (Мф. 26, 39), — и с печалью сказал: *прискорбна есть душа Моя до смерти* (38), то псалом, предвещая сие, справедливо изрек:

3). *Боже Мой, воззову во дни, и не услышиши, и в нощи, и не в безумие Мне.* Или по переводу прочих: «и в нощи, и не молчание», т. е. день и ночь взывал Я непрестанно и не мог умолчать, а Ты не услышал, но предал страданию. Впрочем, знаю тайну сего домостроительства. Ибо сие выражают слова *и не в безумие Мне.* Уразумел Я, что не напрасно отлагал Ты исполнение прошения, но домостроительствуя в страдании нечто великое и спасительное.

4). *Ты же во святем живеши, хвало Израилева.* Всего же необычайнее то, что совершается страдание, тогда как Ты обитаешь в святом теле сем. Хвалою же Израилевою именует Его пророк, как восхваляемого и песнословимого собственными Своими служителями. Ибо вместо слова *хвало* другие переводчики употребили слово «песнопение».

5). *На Тя уповаша отцы наши.* Показывает и пользу упования.

Уповаша, и избавил еси я; (6) *к Тебе воззваша, и спасошася; на Тя уповаша, и не постыдешася.* Но ясно знаю, говорит он, что все отцы наши на Твою помощь возлагали упование, и не обманулись в надежде и, призвав Тебя в помощь, пользовались Твоим промышлением.

[1013] 7). *Аз же есмь червь, а не человек, поношение человеков и уничижение людий.* Подобно червю малозначительным казался Я и соделался предметом осмеяния. Иные же говорили, что под образом червя разумеется и рождение от Девы, потому что червь получает бытие не от совокупления. Но думаю, что здесь червем означается только уничижение. И догадываюсь так, потому что сказано:

8). *Вси видящии Мя поругашамися, глаголаша устнама, покиваша главою:* (9) *упова на Господа, да избавит Его, да спасет Его, яко хощет Его.* И сие написано в Священном Евангелии. Ибо

сказано: *покивающе главами* говорили: *иныя спасе, Себе ли не может спасти?* (Мф. 27, 39.42). И один из разбойников сказал: если Ты Сын Божий, *спаси Себе и наю* (Лк. 23, 39). А найдем также в Священном Евангелии и сии слова: *упова на* Господа, *да избавит Его,* да спасет Его*, яко хощет Его* (Мф. 27, 43).

10). *Яко Ты еси исторгий Мя из чрева, упование Мое от сосцу матере Моея.* (11) *К Тебе привержен есмь от ложесн, от чрева матере Моея Бог Мой еси Ты.* Сие предрек и блаженный Исаия. Ибо, сказав *се, Дева во чреве зачнет и родит Сына, и* нарекут *имя Ему Еммануил,* присовокупил: *масло и мед снесть, прежде неже разумети Ему благое или злое, отринет лукавое, еже избрати благое* (Ис. 7, 14–15.16). Посему и блаженный Давид, представляя Лицо Владыки Христа, говорит: «Ты создал Меня в утробе и потом извел из нее, и питаясь еще млеком, припадая к матерним сосцам, надежды Мои возвергал Я на Твою попечительность».

12). *Да не отступиши от Мене, яко скорбь близ, яко несть помогаяй Ми.* Ибо оставил Его тогда и сонм учеников. Потом пророк предсказывает виды скорбей.

13). *Обыдоша Мя тельцы мнози, юнцы тучнии одержаша Мя;* (14) *отверзоша на Мя уста своя, яко лев восхищаяй и рыкаяй.* Тельцами называет пророк священников и книжников, которым вверено было начальство над народом и которые поступали весьма нагло, а юнцами — подчиненных им. Именует же их тучными, как наслаждавшихся благами, от Него подаваемыми. Ибо так предрек великий Моисей: *и яде Иаков и насытися, и отвержеся возлюбленный; уты, утолсте, расшире; и* **[1016]** *остави* Господа *сотворшаго его* (Втор. 32, 15). И блаженный Осия уподобляет народ Божий буйной юнице, *зане якоже юница стрекалом стречема рассвирепе* Ефрем (Ос. 4, 16). Ефремом же наименовал народ. Так говорит: *Ефрем юница наученая, еже любити прение* (10, 11), — т. е. любит ссоры и упорство; потому что прением (νεῖκος) называет не победу, но упорство и, показывая следующее за сим унижение, присовокупляет: *Аз же* наступлю *на доброт*ы *выи ея,* смирю горделивую выю ее и наложу иго рабства. Посему и псалом предызображает восстание архиереев, книжников и фарисеев, которые, подражая буйству тельцов и неистовству львов, окружали Владыку Христа.

15). *Яко вода излияхся, и рассыпашася вся кости Моя.* Костями называет священных апостолов, потому что и Церковь называет телом, а крепость тела — кости, ими поддерживается

все мягкое и распадающееся в теле. Во время же страдания все апостолы рассеялись, разделившись туда и сюда, подобно воде.

Бысть сердце Мое яко воск таяй посреде чрева Моего. (16) *Иссше яко скудель крепость Моя, и язык Мой прильпе гортани Моему, и в персть смерти свел Мя еси.* И это все совершилось во время страдания, потому что сердце разлиялось от страха, как воск от огня, и крепость не оказала прежней действенности. Да и язык пребыл неподвижным. Божественные евангелисты извещают нас, что многократно вопрошаемый ничего не отвечал. А по страданий предан гробу, что пророк наименовал перстью смерти, потому что предаваемых погребению покрывают перстью.

17). *Яко обыдоша мя пси мнози, сонм лукавых одержаша Мя.* После иудеев упоминает о воинстве языческом, потому что язычникам предали Его иудеи. Посему пророчество сохранило и порядок событий. Справедливо же наименовал иудеев тельцами, а язычников — псами. Ибо сказано: *несть добро отъяти хлеба чадом* **[1017]** *и* отдать *псом* (Мф. 15, 26). Впрочем, по страдании бывшие древле псами по вере вступили в чин сынов, а пользовавшиеся попечительностью, как сыны, прияли именование псов, потому что, подобно псам, возъярились на Владыку. О них взывает блаженный Павел: *блюдитеся от псов, блюдитеся от злых делателей, блюдитеся от сечения* (Флп. 3, 2). И пророческое слово, наименовав их псами, изрекло: *сонм лукавых одержаша Мя.* А потом описывает, на что отважились они.

Ископаша руце Мои и нозе Мои (18) *Исчетоша вся кости Моя.* И сие явно и ясно даже для самых упорных. Ибо, слышим в Священном Евангелии, Сам Господь говорит святым Своим ученикам: *видите руце Мои и нозе Мои, яко сам Аз есмь* (Лк. 24, 39). Да и Фоме показал язвы гвоздиные и язву от копия. Сказанное же *исчетоша вся кости Моя* означает: пригвождавшие так напрягли тело Мое, что, если бы кто пожелал, нетрудно было бы ему узнать число костей.

Тии же смотриша и презреша Мя, — т. е. издевались и смеялись надо Мною.

19). *Разделиша ризы Моя себе, и о одежди Моей меташа жребий.* И о сем ясно извещает священная евангельская история.

20). *Ты же, Господи, не удали помощь Твою от Мене; на заступление Мое вонми.* (21) *Избави от оружия душу Мою, и из*

руки песии единородную Мою. (22) *Спаси Мя от уст львовых, и от рог единорож смирение Мое.* Поелику, говорит, нет у Меня никакой человеческой помощи, то да будет у Меня Твое заступление и да избавлюсь как от них, так и от того, кто действует чрез них и наступает на Меня, подобно псу и льву. Ибо львом, псом и единорогом называет *имущаго*, — по апостольскому слову, — *державу смерти, сиречь диавола* (Евр. 2, 14), который и во время страдания наступал на Него подобно зверю, нанося смерть. Сие и Господь сказал в Божественном Евангелии: *ныне суд есть миру сему; ныне князь мира сего изгнан будет вон* (Ин. 12, 31), и еще: *грядет сего мира князь и во* **[1020]** *Мне* не обретет *ничесоже* (14, 30). Однако же, и не обретши ничего такого, чего искал (а искал укоризн греха), бесстыдно и крайне несправедливо предал смерти. Потерпел же Он несправедливость, устроя то, чтобы разрушить общую смерть.

23). *Повем имя Твое братии моей, посреде церкве воспою Тя.* И отсюда явствует, что вещал сие по человечеству, потому что по человечеству претерпел сказанное Им. Ибо уверовавших в Него называет братиями; но они братья Ему как человеку, потому что как Бог — Он Владыка и Господь, а как человек именуется и братом. Он есть единородный и первородный; и одно приличествует Ему как Богу и Господу, а другое — как человеку. Как Бог рожден один и именуется единородным, а как человек назван и первородным. И свидетель сему апостол, который говорит: *яко быти Ему первородну во многих братиях* (Рим. 8, 29). Посему, говорит, поведав сие братиям Моим, чрез них воспою Тебя, соделав, что они сложат Тебе сие песнопение. Потом исполняет обещание.

24). *Боящиися Господа, восхвалите Его, все семя Иаковле, прославите Его, да убоится же от Него все семя Израилево.* Поелику Церковь составилась и из язычников и из иудеев, то тех и других возбуждает к песнопению, именуя одних по прародителю Иаковом и Израилем, а других — богобоязненными по добродетели, которой одной достаточно, чтобы украшать вместо происхождения. Но в обычае было именовать так и иудеев, и приступающих к закону из язычников. И сему научает нас история Деяний. Ибо божественный апостол, говоря к народу, выразился так: *мужие Израильтяне и боящиися* в вас *Бога* (Деян. 13, 16).

25). *Яко не уничижи, ниже негодова молитвы нищаго, ниже отврати лице Свое от Мене, и егда воззвах к Нему, услыша Мя.*

Воспойте, говорит, соделавшегося для вас Виновником сего спасения, Который не восхотел презреть уничиженнейшего естества вашего, и Моим воскресением соделал ваше спасение. После сего дает видеть равенство со Отцом, какое имеет как Бог. Ибо присовокупил:

26). *От Тебе похвала моя, в церкви велицей исповемся Тебе.* Как Я **[1021]** делаю Тебя ведомым для человеков, так и Ты научаешь всех человеков воздавать Мне ту же честь, то изрекая: *Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих; Того послушайте* (Мф. 17, 5), — то вещая: *и прославих* Тебя, *и паки прославлю* (Ин. 12, 28). Так в откровении дал ведение о Нем Петру, так открыл Павлу, так чрез них опять человекам. Ибо церковью великою пророк наименовал Церковь, простирающуюся до пределов земли.

Молитвы Моя воздам пред боящимися Его. Молитвами (εὐχή) называет здесь не моления, но обеты. Ибо сие различие в значении знает и закон: *аще обещаеши обет* (εὔξῃ εὐχήν) *Господеви* (Втор. 23, 21), — т. е. дашь какое-либо обещание Богу. Итак, поелику выше обещал чрез уверовавших в Него воспеть хвалу, то здесь яснее высказывает, что обещания приведет в исполнение, чтобы поучающиеся в словесах Божиих из самих событий дознали истину слов сих. Поелику же упомянул о Церкви, то по необходимости делает о ней предречения и предвещает призвание всех народов. Ибо их именует убогими, как издревле не имевших богатства благочестия, но порабощенных убожеству неведения.

27). *Ядят убозии, и насытятся, и восхвалят Господа взыскающии Его.* Насытятся не все, потому что не все покорились Евангелию, но восприявшие божественное желание. О сих-то алчущих и жаждущих сказал, что насытятся, насладившись бессмертной снеди. Известная же нам сия Божественная снедь — и духовное учение, и таинственная бессмертная Вечеря, о которой знают сподобившиеся тайноводства.

Жива будут сердца их в век века, потому что и тленные, еще обложенные телом, но воодушевленные надеждою воскресения, ожидают жизни вечной.

28). *Помянутся и обратятся ко Господу вси концы земли.* Хорошо сказано: *помянутся;* потому что, получив бытие от Бога, забыли Создавшего. *Вси концы земли* не один народ, и не два народа, но из всех народов по вселенной притекут тысячи и с усердием приимут свет боговедения.

И поклонятся пред Ним вся отечествия язык. И научая, что владычество не чуждо, но собственно принадлежит Богу, присовокупил:

[1024] 29). *Яко Господне есть Царствие, и Той обладает языки*, потому что Бог есть не иудеев только Бог, но Творец всего естества человеческого. Так сказал и апостол: *или Иудеев Бог токмо, а не и языков? ей, и языков; понеже един Бог, Иже оправдит обрезание от веры и не обрезание верою* (Рим. 3, 29–30).

30). *Ядоша и поклонишася вси тучнии земли; пред Ним припадут вси нисходящии в землю.* Ибо ядущие и насытившиеся, свидетельствуя благодарность за бессмертную снедь, как Богу поклонятся Подателю сего. И поелику в предыдущем стихе упомянул об одних тучных, соделавшихся таковыми от сей божественной снеди, то кстати присовокупил: *пред Ним припадут вси нисходящии в землю,* — потому что по воскресении из мертвых одни добровольно, а другие невольно, одни из любви, а другие из страха, воздадут Богу сие поклонение, по оному апостольскому слову: Ему *поклонится всяко колено небесных и земных и преисподних, и всяк язык исповесть, яко Господь Иисус Христос в славу Бога Отца* (Флп. 2, 10–11).

И душа Моя Тому живет. (31) *И семя Мое поработает Ему.* А семя Владыки Христа — возрожденные банею пакибытия и приявшие дарование сыноположения. Потому сказал, что Его *душа Тому живет*, а не работает, семя же Его работает, потому что восприятое естество соединено с восприявшим Божеством и соделалось причастно той же славы и чести.

Возвестит Господеви род грядущий; (32) *и возвестят правду Его людем родитися имущим, яже сотвори Господь.* Не этот разумею род, говорит пророк, при котором предвозвещаю сие я, Давид. Но говорю о роде грядущем, о народе родиться имущем, который составил Сам Господь всяческих. Итак, все сие предвозвестил пророк; а я плачу о непонятливости иудеев, о том, что, непрестанно читая словеса Божия, не усматривают сияющей в них истины, но утверждают, что псалом изречен о Давиде, хотя слышат, как сам он взывает: *возвестит Господеви род грядущий; и возвестят правду Его людем родитися имущим,* **[1025]** *яже сотвори Господь. Помянутся и обратятся ко Господу вси концы земли, и поклонятся пред Ним вся отечествия язык. И ядоша, и поклонишася Ему вси тучнии земли.* Ибо видим, что ничего подобного не совершилось при

Давиде и при ком-либо из потомков Давидовых. Единый же есть Владыка Христос, от Давида по плоти вочеловечившийся Бог Слово, и от Давида приявший рабий зрак, потому что всю землю и море исполнил Боговедения и издревле преданных заблуждению, приносящих поклонение идолам, убедил вместо не сущих богов поклоняться Богу истинному. Но, оставив разглагольствие с иудеями, приступим к предлежащим подвигам, к изъяснению прочих псалмов.

Изъяснение псалма 22

«В конец, *псалом Давиду*».

1). *Господь пасет мя, и ничтоже мя лишит.* И в сем псалме заключается та же мысль, какая и в псалмах, пред сим изъясненных. Ибо пророк, сказав в предыдущем псалме: *ядят убозии, и насытятся, и восхвалят Господа взыскающии Его* (Пс. 21, 27), еще: *ядоша и поклонишася вси тучнии земли* (30), — указует здесь Подателя таковой снеди, и Питателя сего называет Пастырем. Так именовал Себя и Владыка Христос: *Аз есмь пастырь добрый; и знаю Моя, и знают Мя Моя* (Ин. 10, 14). Так называл Себя и чрез пророка Иезекииля (Иез. 34, 13 и далее). Посему и здесь все, вкусившие спасительной снеди, взывают: *Господь пасет мя, и ничтоже мя лишит,* — потому что Пастырь сей пасомым Своим дарует всякое наслаждение благами.

2). *На месте злачне, тамо всели мя.* Поелику Подателя благ наименовал пастырем; то кстати, в переносном также смысле, упомянул о пище овец. Злаком же называет здесь священное учение Божественных словес, потому что сей Пастырь сперва питает словом, а потом предлагает таинственную снедь.

На воде покойне воспита мя. Дает разуметь воду пакибытия, в которой крещаясь, возжелавший благодати совлекается греховной ветхости и из ветхого делается новым.

[1028] 3). *Душу мою обрати, настави мя на стези правды.* Сообщил мне, говорит пророк, блага сии, прежде всего освободив от заблуждения и приуготовив к тому, чтобы ходить мне путем правым.

Имене ради Своего. Все же это — дары Его щедроты, потому что пользуемся сим не по добродетели своей. Поэтому, имея Такого Помощника и Поборника, не убоюсь даже самых

врат смерти, но с пренебрежением встречу всякую смерть. Ибо сие присовокупил пророк:

4). *Аще бо и пойду посреде сени смертныя, не убоюся зла, яко Ты со мною еси.* Присоединяет же к сему и другое:

Жезл Твой и палица Твоя, та мя утешиста. Ибо жезлом подкрепляет мою немощь, а палицею руководит на правый путь. Посему не погрешает, кто именует так спасительный крест, потому что печатью и воспоминанием оного освобождаемся от враждебных демонов и руководимся на истинную стезю.

5). *Уготовал еси предо мною трапезу сопротив стужающим мне; умастил еси елеом главу мою, и чаша Твоя упоявающи мя, яко державна.* Сие явственно для сподобившихся тайноводства и не требует никакого изъяснения. Ибо знают они и духовный елей, которым умастили главу, и укрепляющее, а не расслабляющее упоение, и таинственную снедь, какую предлагает нам сверх пастырства своего Соделавшийся и Женихом. Сими благами, говорит пророк, преисполнил Ты меня, между тем как неприязненные мне печалятся и беспокоются о том, что с бывшим прежде у них в рабстве произошла такая перемена.

6). *И милость Твоя поженет мя вся дни живота моего, и еже вселитимися в дом Господень в долготу дний.* Снабдителем же сих благ является Твое неизреченное человеколюбие, которое не дожидалось нашего прошения, но, как неких беглецов, преследовало и постигло, дарует же нам спасение и в Божественных обителях место для пребывания и в настоящей и в будущей жизни. Ибо сие выразил пророк, **[1029]** сказав *в долготу дний*, т. е. всегда и непрестанно, а это приличествует оным векам, не имеющим конца.

Изъяснение псалма 23

Псалом Давиду. В некоторых списках нашел я: *единыя от суббот*, но в гексаплах сего не прилагается. Впрочем, чтобы и сего не оставить неизъясненным, скажем: надобно знать, что сими словами означается Владычнее воскресение, после которого все, земля и море, прияло лучи боговедения. А таким образом псалом предвозвещает воскресение, а сверх того, и восшествие Владыки на небеса.

1). *Господня земля, и исполнение ея, вселенная и вси живущии на ней.* Поелику иудеи предполагали, что Господь обладает

одною Палестиною и о них только одних промышляет, будучи их только Богом; то пророческое слово весьма кстати научает, что обладает Он целою вселенною. Обладает же ею, не восхитив Себе власть и не другого кого лишив обладания, но Сам создав вселенную и приведя ее из небытия в бытие.

2). *Той на морях основал ю есть и на реках уготовал ю есть.* А сим указует не на создание только, но и на Промысл. Ибо земле, которая по природе суха, даровал соразмерную влажность, отвне и посреди нее поместив великие моря и устроив, что посреди твердых земель или протекают весьма многочисленные и великие реки, или струятся источники. А таким образом доказав владычество Божие и предвозвестив Богопознание язычников, пророк предлагает советы о добродетели, ведя опять речь в виде вопросов и ответов. Ибо говорит:

3). *Кто взыдет на гору Господню? или кто станет на месте святем Его*? Горою же называет здесь не земной, но небесный Сион, который указал нам блаженный Павел, говоря: *приступисте к Сионстей горе и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному* (Евр. 12, 22). Поелику предварительно научил, что Бог всяческих есть Творец и Создатель; то весьма кстати указует ведущий к Нему путь и на вопрос дает ответ.

4). *Неповинен рукама и чист сердцем, иже не прият всуе душу свою и не клятся лестию искреннему своему.* Кто желает взойти на оную гору, тому, говорит пророк, надлежит **[1032]** очистить душу от неуместных помыслов и иметь руки свободными от подобных деяний. Ибо слово *руки* употребил вместо слова «деяния», а под словом *сердце* разумел помышления; потому что в сердце слагаем намерения, а руками приводим в действие. Говорит же пророк, что таковому надлежит не желать ничего преходящего и тленного, ибо сие называет суетным. Так именует это и Екклесиаст, говоря: *суета суетствий, всяческая суета* (Еккл. 1, 2). И поелику с любостяжательностью бывают сопряжены лесть и нарушение клятв, то кстати вместе с тем запрещает и это: *и не клятся лестию искреннему своему.* Потом показывает плод сих добрых дел.

5). *Сей приимет благословение от Господа и милостыню от Бога Спаса своего.* Весьма же прилично с благословением совокупил и милостыню, потому что почитаемое нами воздаянием дается людям по единому Божию человеколюбию и всякая человеческая правда ничего не значит в сравнении с дарами, ниспосылаемыми от Бога, не говорю уже о дарах будущих, которые превышают и помышление человеческое.

6). *Сей род ищущих Господа, ищущих лице Бога Иаковля.* Вознамерившиеся вести жизнь по сим правилам, говорит пророк, действительно вожделевают узреть Законоположника добродетели, Который древле сподобил некогда явления Своего и великого Иакова. Посему как в одиннадцатом псалме, говоря об ином роде, живущем во всякой злобе и во всяком лукавстве, умолял Бога: *Ты, Господи, сохраниши ны и соблюдеши ны от рода сего и во век,* — так здесь возвещает противное: *сей род ищущих Господа.* Ибо по воплощении Бога и Спасителя нашего вся земля и море, уверовав Божественной проповеди, оставили отеческих богов и взыскали Бога Иаковля. Так пророк, предсказав спасение вселенной, научает приступивших к вере, что Владыка Христос не только воскрес, разрушив державу смерти, но и восшел на небеса. А поелику двадцать первый псалом заключал в себе предвещание о спасительных страданиях и пророчество о спасении язычников; то кстати и здесь, упомянув опять о язычниках и предрекши их Богопознание, предызображает Владычнее восшествие на небо **[1033]** и показует нам лики ангелов, из которых одни предшествуют Владыке Христу, а другие свыше вопрошают и желают познать, что значит чудное сие зрелище.

7). *Возьмите, врата, князи ваша, и возьмитеся, врата вечная; и внидет Царь славы.* (8) *Кто есть сей Царь славы? Господь крепок и силен, Господь силен в брани.* (9) *Возьмите, врата, князи ваша, и возьмитеся, врата вечная; и внидет Царь славы.* (10) *Кто есть сей Царь славы? Господь сил, Той есть Царь славы.* Никто да не подивится, слыша о незнании невидимых сил. Ибо не имеют предведения и не все знают; ведение же сие имеет одно Божественное естество. Ангелы и архангелы и другие лики невидимых сил знают в той только мере, в какой научены. Почему и божественный апостол, рассуждая о них, сказал: *да скажется ныне началом и властем на небесных Церковию многоразличная премудрость Божия* (Еф. 3, 10). Если же и из того, что совершается в Церкви, точнее узнают Божию премудрость; то нет ничего странного, что горние силы не познали тайны вознесения Христова, увидев естество человеческое, но не усмотрев сокровенного в нем Божества. Но если кто не согласится допустить сию мысль, то пусть из объясненного в сем псалме извлечет решение и для настоящего места. Выше пророк наставление о нравственной добродетели представил в виде вопроса и ответа, сказав: *кто взыдет*

на гору Господню? или кто станет на месте святем Его? И, предложив сей вопрос, присовокупил ответ: *неповинен рукама и чист сердцем* и т. д. Представь и здесь подобный образ речи, положи, что вопрошающие предлагают вопрос не по незнанию, но чтобы сим провозглашением научить всех человеков о владычестве Восходящего на небо.

Почему ответствующие силы говорят, что Он Царь славы, как от всех приемлющий славу и имеющий истинное и постоянное царство. Называют же Его и Господом крепким и сильным в брани, потому что разрушил жестокое мучительство диавола и рассеял обольщение покорных ему демонов. Дается же повеление вратам вечным, чтобы отверзлись, потому что не были еще отверсты для естества человеческого **[1036]** и никто из человеков никогда не проходил оными. Но вочеловечившийся Бог Слово, восприяв наш начаток, возвел оный на небеса *и седе одесную величествия на высоких* (Евр. 1, 3), *превыше всякаго начальства, и власти и господства, и всякаго имене именуемаго не точию в веце сем, но и во грядущем* (Еф. 1, 21). Восхищен был и великий Илия, впрочем, не на небо, но *яко на небо* (4 Цар. 2, 11). Так, после первого вопрошения и ответа снова одни вопрошают, другие ответствуют и дознают, что *Господь сил, Той есть Царь славы*, т. е. Творец и Создатель ангелов и архангелов и всякого невидимого и сотворенного естества.

Изъяснение псалма 24

«В конец, *псалом Давиду*». Псалом сей имеет вид молитвы. Посему, вероятно, надписание и не именует его псалмом. Некоторые писатели утверждали, что в нем предсказывается плен, и изъясняли оный, как изреченный пленными, имея при сем в виду одно окончание псалма, где сказано: *избави, Боже, Израиля от всех скорбей его.* Но думаю, что псалом сей изречен божественным Давидом, когда видел он многие восстания врагов. Посему и приводит себе на память прежние и новые грехи и умоляет об избавлении от них. Преподает же и полезный для людей совет.

1). *К Тебе, Господи, воздвигох душу мою, Боже мой, на Тя уповах, да не постыжуся во век, ниже да посмеютмися врази мои.* Отовсюду окруженный тысячами неприязненных мне, Тебе, Владыка, приношу душу мою и на Твою полагаюсь

помощь, умоляя о том, чтобы не проводить мне жизнь в непрестанном стыде и не быть посмешищем для врагов.

2). *Ибо вси терпящии Тя не постыдятся.* (3) *Да постыдятся беззаконнующии вотще.* У меня есть, говорит пророк, достаточное ручательство в надежде — уверовавшие уже в Тебя и воспользовавшиеся Твоей помощью. Ибо Тебе обычно промышлять о них, постыжать же живущих беззаконно. Надлежит же заметить: не просто о согрешающих, но *о беззаконнующих вотще* пророк сказал, что исполнятся они стыда, потому что не все **[1037]** одинаково прегрешают, но одни поползаются по какому-либо обстоятельству или по естественной немощи, а другие услаждаются беззакониями и придумывают новые.

4). *Пути Твоя, Господи, скажи ми и стезям Твоим научи мя.* (5) *Настави мя на истину Твою и научи мя; яко Ты еси Бог Спас мой, и Тебе терпех весь день.* А я прежде всего испрашиваю того, чтобы распознавать мне пути Твои, изучать стези, к Тебе ведущие, и постоянно ходить путем непогрешительным и истинным; а потом испрашиваю и того, чтобы на самом деле дознать, что Ты мой Спаситель, потому что непрестанно ожидаю от Тебя человеколюбия. Пророк сказал *весь день* в значении «всегда» и хочет показать, что не в его обычае иногда иметь такое намерение, а иногда вместо него принимать другое.

6). *Помяни щедроты Твоя, Господи, и милости Твоя, яко от века суть.* (7) *Грех юности моея и неведения моего не помяни; по милости Твоей помяни мя.* Всегда кротко и человеколюбиво, говорит пророк, управляешь Ты людьми; умоляю и теперь дать мне изведать сию благость и памятовать человеколюбие Твое, а не грех мой; и, о мне памятуя, Владыка, поступи со мной по щедротам, а не по правде. Ибо сего испрашивал в приведенных словах: *по* великой *милости Твоей помяни мя Ты*; не грех мой, но меня помяни человеколюбиво. *Ради благости Твоея, Господи.* Умоляю сподобить меня сего, не по моему достоинству, но по Твоему человеколюбию.

8). *Благ и прав Господь.* Не без причины употребил я слова сии, говорит пророк, но зная, что Владыка не только правдив, но и человеколюбив. Сему везде научает нас Божественное Писание. Таково следующее изречение: *милость и суд воспою Тебе, Господи* (Пс. 100, 1), и другое: *милостив и щедр* Господь *и праведен* (111, 4), и: *Бог наш милует* (114, 4), и еще: *Бог судитель праведен, и крепок, и долготерпелив, и не гнев наводяй на всяк день* (7, 12).

Сего ради законоположит согрешающим на пути. (9) *Наставит кроткия на суд, научит кроткия путем Своим.* Яснее перевел это Симмах: «посему укажет согрешающим путь, **[1040]** потому что, водясь благостью, не вдруг наказывает согрешающих, но указует им правый путь и обучает их закону покаяния, и тех, которые водятся кротостью и простотою, научает различать свойство вещей и ведет к познанию всякого Своего домостроительства». Чтобы простота, став напутствием к неведению, не причинила им великого вреда. Потом пророк показывает свойство упомянутых им путей.

10). *Вси путие Господни милость и истина, взыскающим завета Его и свидения Его.* Ибо непрестанно поучающиеся в священных словесах в точности дознают из оных, что всякое домостроительство Бога и Спасителя нашего срастворено милостью и истиною. Кающимся, в чем прегрешили, дарует Он милость и прощение; непобедимых подвижников добродетели провозглашает и венчает, произнося приговор Свой с истиною; а на живущих беззаконно и не приносящих покаяния налагает наказания по уставам истины.

11). *Ради имене Твоего, Господи, и очисти грех мой, мног бо есть.* Посему, говорит пророк, умоляю Тебя быть снисходительным к грехам моим, не ради ревностного моего покаяния, но ради того именования, какое имеешь Ты по человеколюбию, и потому что на имени Твоем основал я надежды свои.

12). *Кто есть человек бояйся Господа? законоположит ему на пути, егоже изволи.* (13) *Душа его во благих водворится, и семя его наследит землю.* Отсюда начинает пророк наставление, предлагает полезный совет и боящимся Господа обещает всякое о них промышление. И поелику много различных родов жизни благочестивой: жизнь монашеская и общежительная, жизнь пустынная и городская, жизнь частная и военная, царственная и промышленная, мореходная, земледельческая и другие многие и разные роды жизни; в каждом же роде жизни можно угождать Богу, то не без причины изрекло пророческое слово: *кто есть человек бояйся Господа? законоположит ему на пути, егоже изволи*, т. е. в том роде жизни, какой решился человек проводить, даст ему приличные и сообразные законы. Так божественный Иоанн **[1041]** Креститель вопрошавшим мытарям, что им делать, советовал не брать больше установленного и воинам — никого не обижать, довольствоваться оброками, т. е. определенною пищею (см. Лк. 3, 12–14). Так божественный апостол предписал

в отношении друг к другу законы рабам и господам, детям и родителям, мужьям и женам (Еф., гл. 6). Посему исполнившим сии законы пророческое слово обещает и наслаждение души благами, и благословение семени. Ибо *душа его во благих водворится, и семя его наследит землю.* И поелику чадородие и то, чтобы оставить по себе наследников, всего вожделеннее иудеям, а то же самое желательно и ныне избирающим жизнь общественную, то пророк побуждает с сего восходить к деланию добродетели.

14). *Держава Господь боящихся Его, и завет Его явит им.* Яснее перевели это Симмах и Феодотион: «тайна Господня боящимся Господа, и завет Его объявит им». Слышим же, что Сам Владыка говорит чрез пророка Исаию: «Таинства Мои Мне и Моим[1]». Ибо не просто всем, но боящимся открывает сие и указует цель Божественных словес Его. Да и по переводу Семидесяти: *держава Господь боящихся Его,* соделывая их непобедимыми и превозмогающими врагов.

15). *Очи мои выну ко Господу, яко Той исторгнет от сети нозе мои.* Очами и здесь опять называет очи ума, которые пророк, по словам его, возводит ко Господу, ясно зная, что при Его попечительности избежит козней, устрояемых врагами.

16). *Призри на мя и помилуй мя, яко единород и нищ есмь аз.* Слово *единород* прочие переводчики перевели «одинок». Говорит же пророк: «я лишен всякой помощи, потому умоляю сподобить меня Твоего заступления». Весьма же трогательно выразился: *призри на мя и помилуй мя,* — т. е. воззри на мое одиночество и на множество осаждающих меня врагов; ибо, увидев сие, без сомнения, сжалишься.

17). *Скорби сердца моего умножишася, от нужд моих изведи мя.* (18) *Виждь* **[1044]** *смирение мое и труд мой, и остави вся* беззакония *моя.* Отовсюду, говорит пророк, окружают меня многие горести; поэтому, сие смирение и бедствование мое противоположив на весах беззакониям моим, даруй оставление грехов и прости меня.

19). *Виждь враги моя, яко умножишася, и ненавидением неправедным возненавидеша мя.* Если, говорит пророк, и недостойным человеколюбия представляюсь я, борясь со столькими бедствиями, то воззрев на несправедливую неприязнь врагов, удели мне Своего человеколюбия. Ибо пред Тобою

---

[1] Слов сих не читается в известных ныне изданиях, но по Concord. Gr. Vers. 70. Interpr. Abrahami Trommii указываются оные в Ис. 24, 17.

прегрешил я, преступив Твои заповеди; они же враждуют против меня несправедливо, ничего не имея, в чем бы обвинить меня.

20). *Сохрани душу мою и избави мя, да не постыжуся, яко призвах Тя.* Если и преступил я некоторые из законов Твоих, то не отделял себя от Твоего промышления; потому и умоляю сохранить и спасти меня от враждующих.

21). *Незлобивии и правии прилепляхуся мне, яко потерпех Тя, Господи.* Добродетели свойственно и сие — ненавидеть обращение с людьми худыми, иметь же близкими к себе и друзьями уважающих беспристрастие, водящихся правотою и свободных от порока. Пророк сказал о себе, что и он делал это, думая угодить тем Владыке.

22). *Избави, Боже, Израиля от всех скорбей его.* Прилична царю сия принесенная им Богу молитва. Ибо тому, кто поставлен правителем, надлежит прилагать всякое попечение о подданных. Посему-то и блаженный Давид приносил молитву не о себе только, но и о вверенном ему народе. Сверх того, спасение царствующего правдиво и благоуспешно составляет общую пользу народа. Но слова сии имеют и иной смысл. Израиль разделялся и при Сауле, и при Мемфивосфее, и при Авессаломе. Посему пророк говорит: «если буду пользоваться Твоею помощью и превозмогу неприязненных мне, то и сам Израиль, прекратив междоусобную войну, приобретет мир и насладится Твоими благами».

Изъяснение псалма 25

Псалом Давиду. И сей псалом, мне кажется, божественный Давид изрек о себе самом. Думаю же, что он написан прежде предыдущего псалма. В том **[1045]** Давид упоминал о грехе, и о грехе великом, ибо говорит: *очисти грех мой, мног бо есть* (Пс. 24, 11), а здесь описывает собственные свои разного рода добродетели. Почему полагаю, что произнес слова сии, будучи гоним Саулом и принужденный жить у иноплеменных, где, видя, что преданы они злочестью, суеверию и всякому беззаконию, избегал их собраний и общественных пиршеств в честь демонов. Яснее же покажет это истолкование самых речений.

1). *Суди ми, Господи, яко аз незлобою моею ходих; и на Господа уповая не изнемогу.* Водясь простотою, говорит пророк,

не причинив никакого зла Саулу и так жестоко изгнанный, умоляю Тебя соделаться Судиею моего дела. Ибо знаю Тебя, Боже; на Промысл Твой возложил я свои надежды и уповаю, что не буду предан в руки гонителям.

2). *Искуси мя, Господи, и испытай мя, разжжи утробы моя и сердце мое.* И отсюда видно, что псалом написан ранее греха, потому что, как живущий в простоте и незлобии, не познавший опытом греха, желает опасных подвигов. Утробами же и сердцем называет помыслы; и о сем говорили мы многократно.

3). *Яко милость Твоя пред очима моима есть.* Умоляю подвергнуть меня искушению и разжечь наподобие золота, потому что уповаю на Твою милость и ожидаю от нее помощи. Ею подкрепляемый, *и благоугодих во истине Твоей.* Потом описывает виды благоугождения.

4). *Не седох с сонмом суетным, и со законопреступными не вниду.* (5) *Возненавидех церковь лукавнующих, и с нечестивыми не сяду.* Столько же, говорит, заботился я об угождении Тебе, что, когда был у людей злочестивых и беззаконных, избегал собраний их и вредных бесед с ними. А сим означает пребывание у иноплеменников, с которыми принужден был вместе жить во время бегства, но не соглашался быть с ними сообщником в злочестии и в беззаконии.

6). *Умыю в неповинных руце мои, и обыду жертвенник Твой, Господи,* (7) *еже услышати ми глас хвалы Твоея и поведати вся чудеса Твоя.* Посему весьма гнушаюсь их суеверием, желаю же видеть жертвенник Твой, Господи, внимать ушами моими Твоим песнопениям и научать неведущих величию чудес **[1048]** Твоих. А сказанное *умыю в неповинных руце мои* подобно тому, что сделано Пилатом, который, не восхотев стать сообщником в иудейском убийстве, умыл руки и самим делом показал удаление свое от совершаемого иудеями. Посему, говорит пророк, как неповинный и не имеющий никакого с ними общения, смело умою и руки.

8). *Господи, возлюбих благолепие дому Твоего и место селения славы Твоея.* (9) *Да не погубиши с нечестивыми душу мою и с мужи кровей живот мой,* (10) *Ихже в руку беззакония, десница их исполнися даров.* Вместо слова *благолепие* Симмах употребил «чертог», а вместо слов *мужи кровей* — «мужи убийцы». Как можно скорее, Владыка, говорит пророк, избавь от пребывания с ними меня, возлюбившего дом Твой, источающий лучи благодати Твоей, чтобы не погибнуть мне вместе

с людьми злочестивыми, любителями даров, убийцами, жертвующими правдою. И сим пророк опять дал разуметь, что говорит об иноплеменниках; а домом Божиим наименовал скинию, потому что божественный храм не был еще построен. Почему и присовокупил *место селения славы Твоея.*

11). *Аз же незлобою моею ходих; избави мя, Господи, и помилуй мя.* (12) *Нога моя ста на правоте.* Но пока и с ними живу, вожусь я простотою веры, и доныне удалялся от всякого порока и, утвердив ноги свои на правоте благочестия, стоял безопасно и твердо. Умоляю же о том, чтобы до конца сохранить мне сию твердость; а сие будет, если избавлюсь от сожительства с ними.

В церквах благословлю Тя, Господи. Отсюда всего яснее дознаем, что псалом изречен о самом Давиде, потому что пророк, пророческими очами предвидя изменение вселенной, дает обещание чрез написание псалмов во всех церквах по вселенной песнословить и благословлять Бога. И сие пророчество исполнилось, потому что по всей земле и на море великий Давид устами благочестивых песнословит благодетеля Бога.

Изъяснение псалма 26

Псалом Давиду прежде помазания. Надписания сего в гексаплах я не нашел, но есть оно в некоторых списках. Иные взяли себе за повод отвергать все надписания, как не истинные. Ибо говорят: как мог Давид писать пророческие псалмы, когда не был еще помазан и не приял благодати Всесвятого **[1049]** Духа, и притом был еще молод, пас овец, а не царством управлял и никем еще не был гоним? Но им надлежало знать, что, по сказанию истории царств, Давид помазан был двукратно и даже троекратно: в первый раз — в Вифлееме пророком Самуилом; во второй раз — в Хевроне коленом Иудиным после погибели Саула и в третий — всеми коленами по смерти Мемфивосфея. О втором же помазании сказуется так: *и вопроси Давид Господа, глаголя: вниду ли в един от градов Иудиных? И рече Господь к нему: вниди. И рече Давид: камо вниду? И рече: в Хеврон* (2 Цар. 2, 1). Потом бытописатель, рассказав, как он взошел, присовокупил: *и приидоша мужи от Иудеи и помазаша тамо Давида, да царствует над домом Иудиным* (4). О третьем помазании опять сказуется так: *и приидоша*

вся племена Израилева к Давиду в Хеврон (2 Цар. 5, 1), и чрез несколько слов: *и положи им царь Давид завет в Хевроне пред Господем; и помазаша Давида на царство над всем Израилем* (3). А посему видно, что псалом сей изречен прежде, нежели Давид приял второе поставление на царство и вступил в управление делами. Итак, изрек он слова сии гонимый Саулом, когда пришел к священнику Авимелеху и, помолясь в скинии Божией, прияв благословение святых хлебов, избежал от рук врага. О сем и говорит он в этом псалме: *яко скры мя в селении Своем в день зол моих* (5). Тогда и Доик идумеянин, пасший там царских мсков, известил Саула о бегстве Давидовом; почему и говорит пророк в псалме: *яко восташа на мя свидетеле неправеднии* (12). Но яснее покажет сие подробное изъяснение.

1). *Господь просвещение мое и Спаситель мой, кого убоюся? Господь защититель живота моего, от кого устрашуся?* Просвещаемый Тобою, говорит пророк, и озаряемый умным Твоим светом, пренебрегаю я всех в совокупности врагов.

2). *Внегда приближатися на мя злобующим, еже снести плоти моя, оскорбляющии мя и врази мои, тии изнемогоша и падоша.* Не обманулся я, говорит, в надежде, возложив упование на Твою помощь. Ибо, и постигнув меня, наподобие зверей **[1052]** преследующие и покушавшиеся сделать из меня снедь не причинили мне вреда, но сами потерпели конечную пагубу. А что сие бывало неоднократно, показывает история. Ибо раз и два уловленный Саулом избегал сетей, лучше же сказать, мог предать смерти самого гонителя, если бы только захотел. Но он показал свое любомудрие, а гонитель от иноплеменников понес наказание за лукавство. И поэтому сказанное в псалме есть предречение будущего.

3). *Аще ополчится на мя полк, не убоится сердце мое; аще востанет на мя брань, на Него аз уповаю.* После такого опыта Божией помощи, если двукратно и троекратно покусятся напасть на меня многочисленные враги, вооруженный сею надеждою, не убоюсь беды.

4). *Едино просих от Господа, то взыщу: еже жити ми в дому Господни вся дни живота моего, зрети ми красоту Господню и посещати храм святый Его.* (5) *Яко скры мя в селении Своем в день зол моих, покры мя в тайне селения Своего, на камень вознесе мя.* А я, говорит пророк, изведав такое благодеяние, прошу у моего Благодетеля не богатства и власти, не царства и славы, но того, чтобы постоянно пребывать в божественном

храме, созерцать там Божественную лепоту и наблюдать за всем, совершаемым по закону. Ибо опытом дознал я пользу, приобретши уже там спасение и избегнув от рук гонителей. Сего и просил великий Давид, сие и приял от великодаровитого Бога; потому что перенес Божественный кивот, поставил другую, более прежней чудную скинию и учредил разные лики певцов. И это всякий подробнее может узнать из книги Паралипоменон. Сказано же: *едино просих от Господа* в том значении, что просил единой благодати: так должно разуметь сие.

6). *И ныне се, вознесе главу мою на враги моя; обыдох и пожрох в селении Его жертву хваления и воскликновения.* Здесь переменено время; сие дал видеть и Акила, потому что вместо слов: *вознесе главу мою* поставил «вознесется глава моя». Посему слова сии имеют тот смысл, что окруженный ныне врагами воцарится и одолеет неприязненных ему и сам окружит их, Богу же принесет в скинии не жертвы, предписанные законом, но жертву хваления, какую во всех церквах по вселенной и приносит день и ночь чрез уверовавших в Бога. В некоторых списках читается: *жертву* **[1053]** *хваления и воскликновения*; но смысл остается тот же, потому что *воскликновение* есть воинский клик отважнейших для воодушевления робких; а таково и песнопение: оно есть клик благодушествующих и песнословящих Бога. Сказано: *благодушствует ли кто* в вас*? да поет* (Иак. 5, 13).

Пою и воспою Господеви. И отсюда видно, что в сказанном выше переменено время; потому что пророк дает только обещание петь и вознести песнопение.

7). *Услыши, Господи, глас мой, имже воззвах, помилуй мя и услыши мя.* Просит милости, впрочем, не милости несправедливой, но милости весьма справедливой.

8). *Тебе рече сердце мое: Господа взыщу.* Не слова, лишенные истины, произнес я, но совершил дело при согласии и сердца со словами.

Взыска Тебе лице мое. Недостаточно того, что уже сделано, но буду делать сие и в последующее время. *Лица Твоего, Господи, взыщу.* Посему, не отринь меня, желающего, и не лиши желаемого.

9). *Не отврати лица Твоего от мене и не уклонися гневом от раба Твоего.* Сказал сие пророк, заимствовав образ речи от тех, которые гневаются, отвращаются от приближающихся к ним и покушаются уклониться другим путем.

Помощник мой буди, не отрини мене и не остави мене, Боже, Спасителю мой. Слова *не отрини* (μὴ ἀποσκορακίσῃς) *мене* другие переводчики заменили словами «не отвергни меня». Слово же это Семьдесят составили, научившись у внешних, потому что выражение «к воронам тебя!» у древних составляло некоторое ругательство, основанное на какой-то басне.

10). *Яко отец мой и мати моя остависта мя, Господь же восприят мя*; потому что гонимый Саулом, принужден я был жить вдали от родителей. Но вместо всего этого для меня довлеешь Ты, Владыка.

11). *Законоположи ми, Господи, в пути Твоем, и настави мя на стезю правую.* Вместо слов *законоположи ми* Акила и Феодотион употребили «просвети», а Симмах — «покажи мне путь Твой». Поелику, говорит, принужден я жить вдали от соплеменников, то Сам будь моим Законодателем и Путеводителем, указав мне ведущую к Тебе стезю.

Враг моих ради. (12) *Не предаждь мене в души стужающих ми.* **[1056]** Речения сии суть порождения смиренного образа мыслей. Ибо выражают: хотя недостоин я спасения, однако же изгнан несправедливо, не причинив нималой обиды враждующим на меня. Поэтому не предай обидевшим меня, обиженного.

Яко восташа на мя свидетеле неправеднии, и солга неправда себе. Акила же выразил это яснее: «противостали мне свидетели лживые, и обнаружилась неправда». Они, говорит, употребили против меня клеветы, но при Твоей помощи не потерпел я от того никакого вреда, вред же сей обратился на самих обидчиков, и брошенные ими в меня стрелы на них также обратились. И сие заимствовано из общего словоупотребления, потому что о замышляющих, но не делающих вреда в обычае у нас говорить: «себе самому, а не мне повредил». Так и блаженный Давид сказал: *солга неправда себе.*

13). А я *верую видети благая Господня на земли живых*, потому что не только преодолею врагов в настоящей жизни, но наслажусь и ожидаемыми благами. Потом пророк предлагает увещание всем людям.

14). *Потерпи Господа.* А как сие возможно? *Мужайся, и да крепится сердце твое, и потерпи Господа.* Вооруженный мужеством ум и им преодолевающий приражающиеся страдания, говорит пророк, укрепляется, препобеждает и ожидает Божественных обетований, наследником которых делается

при содействии тела. Землею же живых называет пророк жизнь ожидаемую, как изъятую смерти, свободную от тления и печали.

Изъяснение псалма 27

Псалом Давиду.

1). *К Тебе, Господи, воззову, Боже мой, да не премолчиши от мене; да не когда премолчиши от мене, и уподоблюся нисходящим в ров.* Псалом сей изречен Давидом, когда был он гоним Саулом и злоумышляли против него мнимые друзья, доносили на него и покушались открыть его Саулу. **[1057]** Таков был Доик, таковы были зифеи и кроме них многие другие. Приличествуют же как сей псалом, так и предшествующие ему псалмы всякому впадшему в подобные бедствия. Ибо кто хочет, тому возможно, подобно блаженному Давиду, и быть терпеливым, и умолять Бога, и сподобиться Его промышления. Слово *воззову* пророк употребил, разумея не голос, но усердие, усильную и ревностную молитву. Оборот же речи *не премолчиши от мене* заимствован от тех, которых просят, но они не хотят ничего отвечать. Поэтому, если *премолчиши от мене* и лишишь меня Своей помощи, говорит пророк, то немедленно предан буду смерти. Ее назвал он рвом, потому что наподобие рва искапывается могила.

2). *Услыши, Господи, глас моления моего, внегда молитимися к Тебе, внегда воздети ми руце мои ко храму святому Твоему.* Храм не был еще построен; храмом же именует пророк скинию, в которой молился, будучи далек от нее телом, но устремляя туда ум. Так и блаженный Даниил, молясь в Вавилоне, открывал окна, обращенные к Иерусалиму, не в том предположении, что Божество описуется тем местом, но зная бывшее там Божественное явление.

3). *Не привлецы мене со грешники, и с делающими неправду не погуби мене, глаголющими мир с ближними своими, злая же в сердцах своих.* Блаженный Давид молится, чтобы не иметь ему никакого общения с поступающими двоедушно; он говорит: «гнусны для меня те, которые одно говорят, а другое думают». По сей-то причине желает, чтобы пожали они возмездия, соответственные их начинаниям. Ибо говорит:

4). *Даждь им, Господи, по делом их и по лукавству начинаний их, по делом руку их даждь им, воздаждь воздаяние их им.*

Никто да не подумает, что праведник желает зла врагам, потому что сказанное им есть не зложелание, но справедливый приговор. Ибо говорит: *воздаждь воздаяние их им*, т. е. пусть впадут в собственные козни, какие устрояют другим. Сие сказал он и в седьмом псалме: *обратися болезнь его на главу его, и на верх его неправда его снидет* (17). Потом объясняет причину наказания.

[1060] 5). *Яко не разумеша в дела Господня и в дела руку Его.* Так поступали они, говорит пророк, не пожелав изучить ни слова, ни дела Божия. Посему *разориши я и не созиждеши я*, потому что для худых домостроителей полезно разорение лукавого домостроительства. Из сего также видно, что сказанное выше изрек пророчественно, не зложелательствуя им, но предрекая будущее. Ибо не сказал «разори», но *разориши и не созиждеши.* Потом, научаемый Божественным откровением и издалека предусмотрев будущую помощь, подвигнул язык к песнопению.

6). *Благословен Господь, яко услыша глас моления моего.* (7) *Господь помощник мой и защититель мой.* И показывая причину скорой помощи, присовокупил: *на Него упова сердце мое, и поможе ми, и процвете плоть моя.* Надежда на Бога была причиною сего о мне промышления. Почему, избавившись от злостраданий в бегстве, ожил я, расцвел и возвратил себе прежнее здравие вследствие благодушия.

И волею моею исповемся Ему, — т. е. не принужденное, но добровольное приношу Ему песнопение. Так и в другом месте говорит: *волею пожру Тебе* (Пс. 53, 8), и еще: *вольная уст моих благоволи же, Господи* (118, 108).

8). *Господь утверждение людий Своих и защититель спасений христа Своего есть.* Песнословлю же Его, как благого Владыку, щедро подающего крепость, силу и спасение царю и народу. Ибо называет себя христом, как царя; потому что имя сие было общее царям, пророкам и священникам.

9). *Спаси люди Твоя и благослови достояние Твое, и упаси я, и возьми я до века.* Посему преподай, говорит, сие благословение и спасение народу Твоему, управляя им, пася и делая его победителем врагов. И молитва сия о народе прилична царю. Достойно же удивления в великом Давиде, что и, гонимый народом, потому что и народ вместе с Саулом вооружался на Давида, приносит за него молитву Богу. Ибо предвидел он будущую перемену в народе и взирал не на обиду, а на будущую покорность.

Изъяснение псалма 28

[1061] *Псалом Давиду, исхода скинии.* И сего надписания не нашел я в гексаплах, но оно есть в некоторых списках. На основании же оного некоторые из писателей заключали, что блаженный Давид изрек псалом сей, когда переносил кивот. Но подобной мысли вовсе не заключается в изречениях псалма, потому что псалом предвещает нечто иное. Содержит же в себе два совокупно пророчества, из которых одно применимо к царю Езекии, а другое — к общему нашему Царю, Который, рассеяв идольскую прелесть, просветил вселенную лучами Боговедения. И я скажу кратко о пророчестве, относящемся к Езекии, и пространнее о пророчестве, нас касающемся, как более требующем нашего внимания. Чудный Езекия, одержав верх над сирианами и обрадованный необычайностью победы, дает повеление, чтобы народ воздал за сие Богу жертвами, принес Ему песнопения и славословие и совершил служение по закону во дворе Его святом, потому что храм для многих был недоступен и вход в него дозволялся только священникам. Потом объясняет причину сего, указуя на поражение Богом ассириян, упоминая вместе о громе и молнии и множество врагов в переносном смысле именуя множеством вод. После сего называет их еще кедрами, давая тем видеть их гордость и многочисленность, и говорит, что они сокрушены, а возлюбленный народ уподобился сыну единорога, как поклоняющийся единому Богу и Им рассыпавший многие тьмы наступавших неприятелей. При сем внушает, что врагов, подобно пламени, Бог пресек и рассеял, поколебал дружину, не ведающую Бога, и место, по множеству ополчившихся на нем уподоблявшееся дубраве, очистил от расположившихся там станом, а нас, которые предавались боязливости еленей, укрепил и сделал, что не в бегство обратились мы, но устояли на месте. Потому-то справедливость требует, чтобы мы притекли в храм и в песнопениях возблагодарили Бога, потому что, освободив нас от врагов, дает нам возможность и то, что вне оград разорено врагами и как бы смыто потопом, **[1064]** вновь соорудить и заселить. Ибо удобно исправим все, имея вечного Царя, Который дал нам победу, даровал и мир. Итак, что настоящий псалом изречен о блаженном Езекии, сие ясно дает нам видеть истолкование оного. Поелику же Ветхий Завет есть образ Нового, то, сличив тело с тенью, покажем их сходство. Там — царь

благочестивый, а здесь — Учитель благочестия Христос; там — народ, покорный царю, а здесь — народ, спасаемый Христом; там — брань, воздвигнутая ассириянами и их погибель, а здесь — восстание демонов и их сокрушение. Посему-то благодать Духа дает повеление, чтобы священные апостолы проповедали язычникам спасение и уверовавших привели к Богу. Ибо сынами Божиими называет пророк апостолов, как нареченных братиями Христовыми. Сказано: «Скажите братии Моей, что предварю вас в Галилее» (ср. Мф. 28, 7;10); а *сынами овними* названы уверовавшие из язычников, как родившиеся от отцов, не имеющих разума.

1). *Принесите Господеви, сынове Божии, принесите Господеви сыны овни, принесите Господеви славу и честь*; (2) *принесите Господеви славу имени Его; поклонитеся Господеви во дворе святем Его*. Вы, говорит пророк, уверовавши в Божественную проповедь и нареченные сынами Божиими, со всем усердием пронесите повсюду Божественную проповедь, воспитанных в неразумии соделайте разумными и их первых принесите в дар Богу. Потом чрез них воздайте чествование и возгласите песнопения в домах Божиих, прославляя Благодетеля. Сие сходно с тем, что и Спаситель сказал священным апостолам: *шедше научите вся языки,* **[1065]** *крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мф. 28, 19). Ибо и псалом, вслед за сказанным выше, упомянул о священных водах.

3). *Глас Господень на водах, Бог славы возгреме*. Слово сие предрекает пришедший с неба на Иордане глас: *Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих* (Мф. 3, 17). Пророк же наименовал его громом, как несущийся по целой вселенной в Священном Евангелии. Так сынами громовыми назвал Господь чету апостолов за сверхъестественное и божественное изглашение ими Богословия.

Господь на водах многих. Ибо не один только Иордан приял оную благодать, но по всей земле и на море совершается таинство крещения при освящении водного естества божественным призыванием. За сим псалом предвозвещает данную апостолам силу.

4). *Глас Господень в крепости, глас Господень в великолепии*. Согласно с сим научает нас и история Деяний. Ибо из оной узнаем, что Владыка Христос пред вознесением Своим на небо, повелевал святым Своим ученикам, говоря: *вы же* пребывайте во граде сем, *дондеже облечетеся силою свыше* (Лк. 24, 49); и по прошествии десяти дней, в праздник

Пятидесятницы, *бысть глас с небеси, якоже носиму дыханию бурну, и исполни дом, идеже бяху седяще*; и были *им разделени языцы яко огненни, и седе на едином коемждо их* (Деян. 2, 2). Гласом же называет пророк благодать Духа, исполнившую апостолов крепости и силы и бедным давшую великолепие. Потом показывает он, что совершили укрепленные сим гласом.

5). *Глас Господа, сокрушающаго кедры; и стрыет Господь кедры ливанския.* Сими словами означает пророк истребление идолов. Поелику высоки были в древности идольские капища, не доставлявшие никакого плода чествовавшим, то пророк уподобил их кедрам ливанским, которые высоки, но не приносят годного в снедь плода.

6). *И истнит я яко тельца ливанска.* Ливаном Писание неоднократно называет и Иерусалим. Ибо сказано: *отверзи, Ливане, двери твоя, и да пояст огнь кедры твоя* (Зах. 11, 1). А телец ливанский есть слитый израильтянами **[1068]** при Хориве. Ибо сказано: *сотвориша тельца в Хориве и поклонишася истуканному* (Пс. 105, 19). Но законодатель Моисей сокрушил и истнил его. Посему говорит пророк, что, подобно ему, будут стерты в прах и уничтожены все идолы во вселенной.

И возлюбленный яко сын единорож. Народ уверовавший, избавившийся от оной прелести и потому названный возлюбленным будет непобедим и непреоборим, как освободившийся от многобожия и чествующий единое Божество.

7). *Глас Господа, пресецающаго пламень огня*, потому что лик священных апостолов, прияв огневидную благодать Всесвятого Духа, просветился, но не был попален. А будущей жизни уделена двоякая действенность огня: подвижников добродетели будет он просвещать, а делателей порока — сожигать. Почему наказание беззаконных и огнем именуется, и называется тьмою по не явлению там светоносной силы огня.

8). *Глас Господа, стрясающаго пустыню; и стрясет Господь пустыню Каддийскую.* Симмах перевел не «стрясающаго», но «порождающаго», а Акила — «болезнующаго родами». О сей же пустыне предвозвещает и Исаия, говоря: *радуйся, пустыня жаждущая, да веселится пустыня, и да цветет яко крин* (Ис. 35, 1). Пустынею же называет пророк язычников, как лишенных древле ведения о Боге. И о них-то божественный Исаия сказал, что процветут, а блаженный Давид — что поболят и родят. Подобно же сему сказанное у Исаии

в другом месте: *возвеселися, неплоды, нераждающая, возгласи и возопий, нечревоболевшая, яко многа чада пустыя паче, нежели имущия мужа* (Ис. 54, 1). Сию же пустыню стрясающий Владыка (стрясение означает пришествие Божие) уготовит к рождению спасения, согласно с пророчеством, вещающим: *страха ради Твоего, Господи, во чреве прияхом и поболехом, и родихом Дух спасения Твоего, егоже* сотворил еси *на земли* (26, 18). Посему-то называет пророк пустыню Каддийскую, т. е. святою, потому что сие значит в переводе слово «Кадис».

9). *Глас Господень, свершающий елени, и открыет дубравы.* Еленям свойственно пренебрегать пресмыкающихся животных. Сию же власть даровал Владыка и священным апостолам. Ибо говорит: *се, даю вам власть* **[1069]** *наступати на змию и на скорпию и на всю силу вражию* (Лк. 10, 19). Укрепившись словом сим, изгнали они обольстителей вселенной демонов и обнаружили идольскую немощь. И сие предвозвестило пророческое слово *глас Господень, свершающий елени, и открыет дубравы.* Ибо то и необычайно, что посредством еленей истребил множество всякого рода зверей, посредством людей некнижных обличил бесплодие философов, посредством рыбарей прекратил мучительство диавола. Дубравами же наименовал пророк идольские капища, как совершенно бесплодные. Ибо таковы чащи, или дубравы, которые у хороших земледельцев в обычае вырубать, чтобы, очистив занимаемую ими землю, насадить на ней плодовитые дерева или засеять ее годными в снедь семенами. Сие-то совершили и земледелатели вселенной, потому что, с корнем исторгнув идольские капища, вместо них насадили божественные церкви. Посему-то *в храме Его всякий глаголет славу*, необычайно великим делом сим возбуждаемый к песнопению.

10). *Господь потоп населяет, и сядет Господь Царь в век*, потому что вселенную, наводненную потоком беззакония, воссоздаст, обновит и соделает новою тварию. Почему и блаженный Павел взывает: *аще кто во Христе, нова тварь* (2 Кор. 5, 17). Совершив же сие, говорит пророк, не попустит уже иметь место нечестью, но будет царствовать вовек.

11). *Господь крепость людем Своим даст, Господь благословит люди Своя миром.* А сим предвозвестил пророк и восстания нечестивых, и одоление победоносных мучеников, и дарованный после сего мир Церкви: *Господь крепость людям Своим даст* (т. е. во время брани) и *благословит люди Своя миром*, прекратив долговременную брань.

Изъяснение псалма 29

1). «*Псалом песни обновления дому*, в конец Давиду[1]». Блаженный Давид не строил божественного храма, и слова псалма не приличествуют строившему. Посему *обновлением дома* называется воссоздание человеческого естества, какое совершил Владыка Христос, прияв за нас смерть и смерть сокрушив, а нам даровав надежду воскресения. Но сей же самый псалом изречен и о блаженном Езекии. Ибо по избиении ассириян **[1072]** и по избавлении от болезни Езекия, как вероятно, совершил великое торжество, свидетельствуя благодарность свою Богу, что и им даровал спасение, и святой храм свой избавил от вражеского огня. Итак, поелику совершенное им было подобно празднику обновления, то псалом справедливо получил сие надписание. Должно же знать, что прилагается он к Езекии прообразовательно, а ко всему человеческому роду — по самой истине. Ибо, как Езекия, впав в высокоумие (сие открывает нам история Паралипоменон), услышал смертный приговор, но по Божественной благодати сподобился жизни, так праотец Адам, понадеявшись быть богом и возгордившись пред Сотворшим, предан смерти, но по Божию человеколюбию улучил воскресение.

2). *Вознесу Тя, Господи, яко подъял мя еси, и не возвеселил еси врагов моих о мне.* Восприяв на Себя, Владыка, наш начаток, все естество сподобил чрез Него спасения и не попустил, чтобы издевались над нами враги и неприязненные демоны.

3). *Господи Боже мой, воззвах к Тебе, и исцелил мя еси.* (4) *Господи, возвел еси от ада душу мою, спасл мя еси от нисходящих в ров.* В этом слышим вещание человеческого естества. Слова же *воззвах к Тебе, и исцелил мя еси* по простому смыслу приличествуют Езекии, но не столько человеческому естеству, потому что оно не умоляло Бога и не искало избавления от тления, а предавалось только плачу и сетованию, видя смерть и не ожидая воскресения. Поэтому слезы и сетования, какие бывают над болящими и умершими, принял вместо молитвы, указуя на неизреченное Божие человеколюбие; потому что Бог и не призываемый, но видя только слезы умилосердился и сокрушил смерть. Пророк и здесь опять рвом назвал смерть.

5). *Пойте Господеви, преподобнии Его, и исповедайте память святыни Его;* (6) *яко гнев в ярости Его, и живот в воли*

[1] По славянскому переводу: *обновления дому Давидова.*

Его. Справедливо пророк песнопение и засвидетельствование благодарности приписывает преподобным. Поелику, хотя дар воскресения уделен и всем людям, но не все достойны сей благодати, то весьма прилично поступает, посвящая для песнопения достойных. Весьма искусно сделано им и другое разделение, ибо гнев **[1073]** присвояет ярости (гневом же называет наказание), а жизнь — воле, потому что сего хочет Бог, а не первого, гнев же навлекаем мы сами на себя. Сказано: *Бог смерти не сотвори, ни веселится о погибели живых. Созда бо во еже быти всем, и спасительны бытия мира* (Прем. 1, 13—14). Слышим же, что и Сам Бог говорит через пророка Иезекииля: *еда хотением восхощу смерти грешника, а не еже обратитися ему и живу быти?* (Иез. 18, 23).

Вечер водворится плач, и заутра радость. Так и было сие и при Езекии, и при совершении общего спасения. Ассирияне, своими угрозами подвигшие город к плачу, ночью восприяли наказание и наутро исполнили благодушия тех, кого заставляли плакать. И божественный Исаия, повечеру принесший Езекии смертный приговор, поутру принес ему паки благовестие жизни. Так было и при совершении общего спасения: когда священные апостолы, а с ними и все верующие сетовали о страдании Господнем, рано утром пришли жены и принесли радость воскресения.

7). *Аз же рех во обилии моем: не подвижуся во век.* Сего надеялся и Адам, до обольщения жительствовавший в раю, и Езекия, победивший ассириянина, о чем ясно извещает книга Паралипоменон, говоря, что *вознесеся сердце* царя Езекии (2 Пар. 32, 25).

8). *Господи, волею Твоею подаждь доброте моей силу; отвратил же еси лице Твое, и бых смущен.* Подобно и сие приличествует и Езекии, и всему естеству человеческому. Потому что и Езекия за добродетель пользовался Божественным промышлением, и преодолел ассириян, и, также лишившись Божественной благодати, впал в болезнь и подвергся страху смерти; и Адам в раю украшен был лепотою добродетели и не подлежал тлению, но, за преступление лишившись Божественного о нем промышления, претерпел жизненную бурю. Весьма ясно выразил сие Симмах: «Господи, благоволением Твоим дал Ты могущество праотцу моему», — из чего явствует, что от лица человеческого естества вещает сие пророк Владыке Христу, Который даровал нам этот великий дар жизни.

[1076] 9). *К Тебе, Господи, воззову, и к Богу моему помолюся.* (10) *Кая польза в крови моей, внегда сходити ми во истление? еда исповестся Тебе персть? или возвестит истину Твою?* Сии же слова произнесены были и блаженным Езекией, как извещают нас четвертая книга Царств и пророчество божественнейшего Исаии (Ис. 38, 8); да и человеческое естество если и не все вопияло, то чрез святых возопило к Богу сими же словами, потому что справедливо песнословить Тебя, Творца, и благопризнательными словесами воздавать Тебе благодарение. Но сие свойственно живым, а разрешившиеся в прах и пепел и утратившие способность трудиться телесно, как могли бы воспевать Твои благодеяния?

11). *Слыша Господь и помилова мя; Господь бысть помощник мой.* (12) *Обратил еси плач мой в радость мне, растерзал еси вретище мое и препоясал мя еси веселием,* (13) *яко да воспоет Тебе слава моя, и не умилюся.* И Езекия, облекшись во вретище, приносил Богу молитву на ассириян, и естество человеческое облеклось в плачевное одеяние. И ныне иные неразумные, сидя на вретище, сетуют об умерших и, к несчастью, не хотят внимать пророческим словам, ясно взывающим: *растерзал еси вретище мое и препоясал мя еси веселием, и обратил еси плач мой в радость мне.* Ибо как Езекия, услышав обетование о пятнадцатилетнем продолжении жизни, исполнился великого веселья, так и нам, приявшим надежду воскресения, справедливо не плакать об умерших, но благодушно ожидать воскресения. Сии же слова *яко да воспоет Тебе слава моя, и не умилюся* Симмах перевел так: «да поет Тебя слава и не умолкнет», — т. е. за сие благодеяние надлежит непрестанно воспевать и песнословить сподобившимся такой славы, не умолкая ни на одно мгновение. А умиление производит молчание. Поэтому Семьдесят вместо «слава» употребили слово «умиление». И Езекия приял славу, когда ради него столько тысяч подпало ниспосланному на них Богом наказанию и опять возвратилось солнце. И мы имеем повод к великому прославлению, потому что толикую любовь оказал нам Бог всяческих. Сказано: *тако возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единороднаго дал есть, да всяк веруяй в Онь не погибнет, но имать живот вечный* (Ин. 3, 16).

Господи Боже мой, во век исповемся Тебе. Ибо не только в настоящей жизни, но **[1077]** и по воскресении буду возносить Тебе песнопения, непрестанно поведая о преестественных и неизреченных дарах Твоих.

Изъяснение псалма 30

1). *В конец, псалом Давиду, исступления.* Сего не нашел я ни в еврейском подлиннике, ни у прочих толковников, но видел в некоторых списках. И кажется мне, что делается сим намек на поступок с Уриею. Ибо в самом псалме пророк говорит: *аз же рех во исступлении моем: отвержен есмь от лица очию Твоею* (23), — т. е. думал я, что, согрешив, лишился Твоего промышления. Изречен же псалом сей блаженным Давидом, по-видимому, в то время, когда преследуем был Авессаломом. Яснее покажет сие истолкование самих речений.

2). *На Тя, Господи, уповах, да не постыжуся во век.* Грех, говорит пророк, покрыл меня великим стыдом, но умоляю, чтобы недолго оставался на мне стыд ради моего упования на Тебя.

Правдою Твоею избави мя и изми мя. Не на грех мой взираю, говорит пророк, но на беззаконие преследующих меня; потому что, произнеся о нем справедливое определение, избавишь меня от облежащих бедствий.

3). *Приклони ко мне ухо Твое, ускори изъяти мя.* Услышав молитву мою, подай скорую помощь.

Буди ми в Бога защитителя и в дом прибежища, еже спасти мя. (4) *Яко держава моя и прибежище мое еси Ты.* То же сказал и в псалме семнадцатом, изображая всевозможную Божию попечительность. Слова *держава моя* Акила и Симмах перевели «камень мой». Кажется же, что пророческое слово согласуется с евангельским, которое указует нам мудрого мужа, создавшего храмину свою на камени, так что она по твердости основания не потерпела вреда от приражения ветров, дождей и рек (Мф. 7, 24).

И имене Твоего ради наставиши мя и препитаеши мя. Вместо *препитаеши мя* Симмах употребил «попечешься о мне». Говорит же пророк: «сподобишь меня всевозможного промышления ради имени Твоего, на которое уповал я». Из всех сих изъясненных нами речений дознаем скромность его мыслей о себе, ибо просил Божественной помощи не ради собственной своей добродетели, **[1080]** но ради имени Божия и правды Божией и ради того, что на Бога надеялся.

5). *Изведеши мя от сети сея, юже скрыша ми; яко Ты еси защититель мой, Господи.* Пророк указывал сим на совет Ахитофела, какой подавал он против него, как говорили мы уже прежде.

6). *В руце Твои предложу дух мой; избавил мя еси, Господи, Боже истины.* Многократно впадая во многие бедствия, избавлялся я от них Твоею помощью. Посему-то Твоему промышлению предоставляю душу мою. Ибо руками и здесь пророк называет Промысл.

7). *Возненавидел еси хранящия суеты вотще.* Они, говорит пророк, не на Тебя возложили упование, но водятся своими суетными помыслами; а Тебе обычно от таковых совершенно отвращаться.

Аз же на Господа уповах. (8) *Возрадуюся и возвеселюся о милости Твоей,* потому что и во время бедствий призываю Твою помощь и, пользуясь уже оною, причину благ приписываю Твоему человеколюбию.

Яко призрел еси на смирение мое, спасл еси от нужд душу мою (9) *и неси мене затворил в руках вражиих, поставил еси на пространне нозе мои.* Водясь всегда сими рассуждениями, не обманывался я, потому что, неоднократно впадая в устроенные врагами засады, быв уже в самых распростертых для меня сетях, избегал я уловляющих. Сие выразил пророк словами *неси мене затворил в руках вражиих.* И история извещает, что не один раз окруженный Саулом, даже запертый в пещере, избегал рук его; в другое же время спасся от гефеев, притворившись безумным.

10). *Помилуй мя, Господи, яко скорблю; смятеся яростию око мое, душа моя и утроба моя.* Симмах выразил сие так: «по причине прогневания омрачилось око мое, потому что, прогневав Тебя грехом, принужден я непрестанно плакать; да и душа моя исполнена волнения и смятения». Утробою же пророк назвал здесь таинницу помыслов, потому что в смятение приведены были помыслы, а не утроба.

[1081] 11). *Яко исчезе в болезни живот мой, и лета моя в воздыханиих.* Всю жизнь мою, говорит пророк, расточил я в болезнях и слезах.

Изнеможе нищетою крепость моя, и кости моя смятошася. Скудость и недостаток необходимого истощили тело мое. О сей скудости упоминает история и говорит: *Уесвий сын Наасов,* аммонитянин, *и Верзеллий галаадитин принесоша пшеницу и ячмень, и муку и боб, и сочевицу* и иное нечто *принесоша Давиду и людем,* ибо говорили, что люди голодны и изнемогли, живя в пустыне (2 Цар. 17, 27–29).

12). *От всех враг моих бых поношение, и соседом моим зело, и страх знаемым моим.* Враги мои, говорит пророк,

благодушествуют, а я смешон, соседи надо мною издеваются, знакомые меня боятся. И, яснее выражая сие, присовокупил:

Видящии мя вон бежаша от мене, потому что боятся быть вместе со мною, чтобы не впасть в руки врагов моих.

13). *Забвен бых яко мертв от сердца; бых яко сосуд погублен.* Все отреклись от меня, говорит пророк, как от погибшего сосуда, как от мертвеца, вселившегося в гроб.

14). *Яко слышах гаждение многих живущих окрест.* Не по догадкам говорю сие, но своими ушами слышав укоризны. Разумеет же под сим и злословие Семея.

Внегда собратися им вкупе на мя, прияти душу мою совещаша. (15) *Аз же на Тя, Господи, уповах, рех: Ты еси Бог мой.* (16) *В руку Твоею жребии мои.* Они, собравшись вместе, замышляют мою смерть; а я знаю Тебя, Бога и Правителя. Ибо сие выражает пророк словами *в руку Твоею жребии мои* или, как переводят прочие, — в руках Твоих времена мои, т. е. как угодно Тебе, уделяешь каждому и печаль и радость и снова пременяешь сие по Твоему благоусмотрению. Ибо временами или жребиями называет пророк **[1084]** перемену в обстоятельствах, богатство и нищету, рабство и господство, мир и войну, а также и иное сему подобное.

Избави мя из руки враг моих и от гонящих мя. Потом пророк показывает и способ избавления.

17). *Просвети лице Твое на раба Твоего; спаси мя милостию Твоею.* Как скоро придешь Ты ко мне, немедленно прекратится все скорбное.

18). *Господи, да не постыжуся, яко призвах Тя; да постыдятся нечестивии, и снидут во ад.* И из сего дознаем, что велико различие между грехом и нечестием. Почему и великий Давид умоляет избавить его от стыда, навлеченного грехом, а живущих злочестиво предать постыдной смерти.

19). *Немы да будут устны льстивыя, глаголющия на праведнаго беззаконие, гордынею и уничижением.* Пророк предрекает здесь смерть Ахитофелу, который, будучи другом и советником Давида, обнаружил давнее притворство, подвиг язык на не сделавшего ему обиды. Совет же его справедливо назвал *гордынею и уничижением*, потому что сына возбуждал против отца, к совершению убийства.

20). *Коль многое множество благости Твоея, Господи, юже скрыл еси боящимся Тебе.* И здесь пророк опять речение *коль* употребил не для сравнения, но для усиления речи. Почему Акила и Симмах перевели так: «велико благо Твое, которое

сокрыл Ты, уготовав боящимся Тебя». Изречение же сие имеет и такой смысл: награды и воздаяния боящимся Тебя, хотя они и многочисленны, и велики и чудны, сокрываешь Ты, Владыка, а попускаешь, чтобы боролись они с трудами и бедствиями. Впрочем, иногда и явными делаешь воздаяния за победу, ободряя тем подвижников. Ибо сие присовокупил пророк:

Соделал еси уповающим на Тя пред сыны человеческими. Потом подробно описывает, какое о них бывает промышление.

21). *Скрыеши их в тайне лица Твоего от мятежа человеческа, покрыеши их в крове от пререкания язык.* Достаточно, говорит пророк, пришествия Твоего (ибо сие называет лицом), чтобы избавить их от всякого смятения и волнения человеческого **[1085]** и, когда окружены врагами, покрыть как бы некою стеною и соделать невидимыми. Сим промышлением пользовался и сам он, гонимый Саулом, ибо среди всех бед получил спасение. Так великий Елисей избежал окруживших его сириян, мглою омрачив глаза их. И много других подобных примеров можно найти в Божественном Писании.

22). *Благословен Господь, яко удиви милость Свою во граде ограждения.* Симмах перевел это так: «благословен Господь, соделавший дивною милость Свою ко мне, как бы в укрепленном граде». Ибо человеколюбием Своим, говорит пророк, так обложил и оградил меня, как жители ограждают город крепкою стеною.

23). *Аз же рех во исступлении моем: отвержен есмь от лица очию Твоею; сего ради услышал еси глас молитвы моея, внегда воззвах к Тебе.* Впав в грех, говорит пророк, я думал, что далек уже стал от Твоей попечительности. Но, видя смиренные слова мои, не презрел Ты молящегося. Грех же справедливо назвал *исступлением*, потому что, идя путем правды, отступил от него и совратился, преткнулся и впал в руки кровожадных разбойников. И это самое показывает добродетель Давидову, потому что не имел навыка ко греху, но, отступив несколько от собственного своего произволения, подвергся оному поползновению. После сего пророк превращает речь свою в увещание, тем, что с ним совершилось, доказывая Божественное человеколюбие и промышление.

24). *Возлюбите Господа, вси преподобнии Его; яко истины взыскает Господь и воздает излише творящим гордыню.* Всем вам, вознамерившимся идти путем божественным, говорит пророк, надлежит с горячностью возлюбить Правителя всяческих,

Который, как некое правило, употребляет истину и наказывает безмерно кичливых. Ибо не просто сказал *творящим гордыню*, но *излише творящим*. И сего достаточно к доказательству Божественной благости: Бог терпит и тех, которые водятся несколько и бо́льшим надлежащего о себе мнением, но кичливых и без меры надмевающихся предает соразмерным сему наказаниям.

25). *Мужайтеся, и да крепится сердце ваше, вси уповающии на Господа.* Посему, зная это, вы, с божественною надеждою преплывающие настоящую жизнь, укрепляйте мужеством души **[1088]** ваши, покоритесь мановениям Кормчего, ведущим вас, куда Он направляет. Сие увещание полезно и нам, в надежде приобретшим для себя утешение.

Изъяснение псалма 31

Псалом Давиду, разума. И сей псалом содержит в себе ту же мысль, потому что и он изречен по грехопадении среди постигших бедствий. Пророческими же очами предвидя благодать Нового Завета и оставление грехов посредством всесвятого Крещения, даруемое верующим, Давид ублажает их, как без трудов приемлющих избавление от грехов, и говорит в начале псалма:

1). *Блажени, ихже оставишася беззакония, и ихже прикрышася греси.* (2) *Блажен муж, емуже не вменит Господь греха, ниже есть во устех его лесть.* Истощившись в сетованиях и непрестанных слезах о грехе и впадши за оный в бедствия всякого рода, достойными удивления и блаженными назвал тех, которые по человеколюбию Владыки без труда прияли оставление согрешений. Ибо столько щедр к ним Бог, что не только оставляет, но и покрывает грехи, и не остается даже следов их.

3). *Яко умолчах, обветшаша кости моя, от еже звати ми весь день.* Давид, когда соделал оный грех, не тотчас воспользовался врачевством покаяния, но по обличении Нафаном. Потому и взывает здесь: «поелику не показал я врачу струпа в ту же минуту, как был уязвлен, но умолчал, покушаясь его скрыть, то состарился, вопия и обвиняя грех».

4). *Яко день и нощь отяготе на мне рука Твоя.* Сетую же и плачу, подвергшись истязаниям и наказаниям всякого рода. Ибо выражение *отяготе на мне рука Твоя* пророк в переносном

смысле берет с человека, который рукою наносит удары и долго не перестает наносить.

Возвратихся на страсть, егда унзе ми терн. Но наказание Твое, говорит пророк, не несправедливо, а, напротив того, весьма справедливо, потому что причиною бед моих грех, который возрастил я вместо грозда, и уязвляюсь им непрестанно. Ибо грех назвал он терном, **[1089]** как произрастение негодное, для того и возросшее, чтобы язвить.

5). Грех мой *познах* и беззакония *моего не покрых, рех: исповем на мя беззаконие мое Господеви; и Ты оставил еси нечестие* греха *моего.* Хотя и умолчал я, как скоро согрешил, но после того день и ночь обвиняю сам себя. И пожал уже великие плоды сего обвинения; потому что даровал Ты мне оставление грехов. Надлежит же заметить, что не сказал пророк *оставил еси* мне грех, но *оставил еси нечестие греха,* т. е. не наказал по достоинству беззакония, но чрезмерность греха простил и соразмерным наказанием уврачевал оный. Сие показывает и история. Ибо Давиду, когда сказал он: *согреших ко Господу,* — ответствовал Нафан: *и Господь отъя согрешение твое, не умреши* (2 Цар. 12, 13); — хотя и угрожал, что дом его наполнит Господь бедствиями всякого рода. Так и здесь говорит: *и Ты оставил еси нечестие* греха *моего,* — т. е. меня, отважившегося на это, по закону должно было немедленно предать смерти, но Ты, явив человеколюбие, смерти меня не предал, уврачевал же умеренными наказаниями.

6). *За то помолится к Тебе всяк преподобный во время благопотребно.* Пророк *временем благопотребным* называет жизнь новозаветную, в которой уверовавшие по всей земле и на море чествуют Бога Давидовыми песнопениями. Посему предвещает здесь это и говорит Владыке: «Не один умоляю Тебя о грехе сем, но и все во вселенной приявшие Боговедение, принесут о мне молитву сию», — потому что, произнося Давидовы изречения, как будто и Давидов язык усвояем себе, чтобы песнословить Бога.

Обаче в потопе вод многих к нему не приближатся. Симмах перевел сие так: «о сем помолится всякий преподобный, улучив время, чтобы не приблизились к нему многие потопляющие воды». Кто приносит Тебе усердное моление, тот воспользуется всевозможным о нем промышлением, так что, если и впадает в различные бедствия, наподобие вод его потопляющие, то преодолевает их и препобедит все скорбное.

7). *Ты еси прибежище мое от скорби* **[1092]** *обдержащия мя; радосте моя, избави мя от обышедших мя.* Сказав выше о грехе, умоляет об избавлении от нанесенных им бедствий, и удостаивается ответа, потому что говорит ему Господь:

8). *Вразумлю тя, и наставлю тя на путь сей, в оньже пойдеши; утвержу на тя очи Мои,* — т. е. тебя, совратившегося и познавшего заблуждение, снова изведу на правый путь и вложу в тебя познание и ведение оного; возвращу и прежнее к тебе благоволение. А сие выражение *утвержу на тя очи Мои* взял пророк с человека, который расположен к кому-нибудь благоприязненно и желает непрестанно смотреть на него. Ибо как гневающийся отвращает, по-видимому, лицо, так и благосклонность свою изъявляет человек внимательностью. Посему и в другом месте пророк сказал: *призри на мя и помилуй мя* (Пс. 85, 16), и еще: *не отврати лица Твоего от мене* (26, 9). И Сам Бог говорит чрез пророка Иеремию: *обратитеся ко Мне, и обращуся к вам* (Зах. 1, 3). После сего пророческое слово предлагает совет живущим беззаконно не подражать неразумию скотов, а праведным — иметь всегда Божественное веселье. Говорит же так:

9). *Не будите яко конь и меск, имже несть разума; броздами и уздою челюсти их востягнеши, не приближающихся к тебе,* — т. е. даю вам совет не соревновать в неразумии коню и мску. А если не послушаетесь, то, подобно им, и вы будете иметь на себе бразды и узду. Означает же ими наказание, почему и присовокупил:

10). *Многи раны грешному.* Так, предложив им сие наставление, переходит к другому сонму.

Уповающаго же на Господа милость обыдет, потому что всякий человек, хотя и украшен преуспеянием в добродетели, имеет нужду в Божией благодати. Почему и **[1093]** божественный апостол взывает: *благодатию есте спасени чрез веру; и сие не от вас, Божий дар* (Еф. 2, 8).

11). *Веселитеся о Господе и радуйтеся, праведнии, и хвалитеся, вси правии сердцем.* Посему никто да не радуется собственным своим преспеяниям, но да высокомудрствует о Боге и в сем почерпает для себя услаждение. И сие подобно апостольским изречениям: *хваляйся же, о Господе да хвалится* (2 Кор. 10, 17) и: *мняйся стояти да блюдется, да не падет* (1 Кор. 10, 12). Посему и вразумлять повелевает апостол духом кротости. *Блюдый себе,* — говорит, — *да не и ты искушен будеши* (Гал. 6, 1).

Изъяснение псалма 32

«Не надписан у еврей». Это приписали Семьдесят, переводя псалом, т. е. не ищи в переводе надписания; потому что надписания мы не нашли. Изречен же псалом сей блаженным Давидом о том, что совершилось при чудном Езекии, и произносится как бы от лица самого Езекии, побуждающего народ к песнопению, после чудесной победы и погибели ассириян.

1). *Радуйтеся, праведнии, о Господе.* Слово *радуйтеся* Акила, подобно и Симмах, во многих местах перевели «хвалите».

Правым подобает похвала. Познавшим Бога и освободившимся от заблуждения прилично всегда песнословить Бога. Потом пророк научает, как надлежит им совершать песнословие.

2). *Исповедайтеся Господеви в гуслех, во псалтири десятоструннем пойте Ему;* (3) *воспойте Ему песнь нову, добре пойте Ему со восклицанием.* Все же сие совершалось согласно с предписанным в законе богослужением, потому что употреблялись при богослужении и гусли, и кимвалы, и тимпаны, и другие музыкальные орудия. А восклицание есть победный клик, каким победители сопровождают бегущих врагов. Но и нам приличествует сказанное в духовном смысле: и нам возможно себя самих устроить в благозвучный и всестройный орган, и всеми — и чувственными, и умственными — способностями души песнословить Бога.

4). *Яко право слово Господне, и вся дела Его в вере.* Правдиво, говорит пророк, **[1096]** правит всем Господь всяческих и нам предоставил зрение дел Его, призывая нас веровать, а не пытливо доведываться, как совершается.

5). *Любит милостыню и суд Господь*, потому что совершаемое Им повелевает всем принимать без пустого любопытства и колебания в мыслях, заботиться же о жизни и украшать ее милостью и судом.

Милости Господни исполнь земля. Надлежит уподобляться Творцу, говорит пророк. Как Он домостроительствует с милостью и милосерд к обиженным, так и мы должны обидевших преследовать судом, а обиженным оказывать милость. Ибо и человеколюбивый Владыка наш на ассириян изрек суд, а нас сподобил пощады и человеколюбия. Так сказав о Божием Промысле, пророк начинает речь о создании и учит, что Бог, все создав, всем правит и промышляет о тварях как о Своих собственных, а не чуждых Ему.

6). *Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их.* Бог, созидая, говорит пророк, не имел нужды ни в труде, ни во времени, но достаточно Ему было слова, чтобы сотворить. *Рече: да будет твердь, и бысть тако; да будут светила на тверди небесней, и бысть тако* (Быт. 1, 6.14.15). Таков с первого взгляда представляющийся буквальный смысл пророческих слов, потому что оный и был сообразен с силами древних иудеев. Истинное же богословие указует нам Бога Слово со Всесвятым Духом, сотворившего небеса и небесные Силы. И пророчество сие предваряет евангельское учение. Как божественный Иоанн, сын громов, научил целую вселенную, что *в начале бе Слово, и Слово бе к Богу, и Бог бе Слово; вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть* (Ин. 1, 1.3), так и блаженный Давид предвозглашает, говоря: *Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их.* Пророк не приписывает отдельно создание небес Богу Слово, а сотворение сил — Всесвятому Духу; напротив того, говорит, что то и другое сотворено Богом Слово и Святым Духом. Под силами же небесными одни **[1097]** разумели небесные светила, а другие — невидимые силы. Но мне кажется более справедливым последнее, потому что пророк, указуя Создателя Бога, упомянул не о видимой только твари.

7). *Собираяй яко мех воды морския, полагаяй в сокровищих бездны*, потому что все водное естество, как бы в сокровищницах каких, содержит Бог заключенным в отдельных вместилищах; когда же восхощет, привлекает в выспренний воздух и как в мехе каком собирает в облаках. Почему говорит пророк: *возводя облаки от последних земли* (Пс. 134, 7). И в другом еще месте говорит Божественное Писание: *призываяй воду морскую и разливаяй ю на лице земли* (Ам. 5, 8).

8). *Да убоится Господа вся земля, от Негоже да подвижутся вси живущии по вселенней*; (9) *яко Той рече, и быша; Той повеле, и создашася.* Упомянув о небесах и о невидимых силах, а потом — о водной сущности, пророк изводит на среду и землю, и населяющих ее, научая, что они Божии создания, и повелевая им бояться и трепетать Творца и повиноваться Его мановениям. Слово *да подвижутся* Симмах заменил на «да благоговеют», а Акила — «отступят в страхе», благоговение вселенной относя к будущему времени, потому что люди возымели этот страх не тогда, как пророк произносил слова сии, но по вочеловечении, страдании и воскресении Владыки Христа.

10). *Господь разоряет советы языков, отметает же мысли людий и отметает советы князей.* (11) *Совет же Господень во век пребывает, помышления сердца Его в род и род.* Сказанное пророком допускает двоякое толкование, потому что Господь не только разорил советы ассириян, Сеннахирима и Рабсака, и показал силу и истинность собственного Своего совета, но и в целой вселенной рассеял восстания язычников на апостолов и явною соделал для всех державу собственной Своей силы. Сие и дает разуметь пророческое слово, сказав: *помышления сердца Его в род и род.* Упомянув о двух родах, показывает, и что было тогда, и что будет после.

12). *Блажен язык, емуже есть Господь Бог его, людие, яже избра в наследие Себе.* Ублажать должно, говорит пророк, не богатством надмевающихся, **[1100]** но возложивших упование на Бога и пользующихся Его помощью. Людьми же избранными, которые именуются Божиим наследием, древле был народ иудейский, а потом — народ избранный из язычников и приемлющий лучи веры. Ибо сказано: *проси, и дам ти языки достояние твое, и одержание твое концы земли* (Пс. 2, 8).

13). *С небесе призре Господь, видя вся сыны человеческия*; (14) *от готоваго жилища Своего призре на вся живущия на земли.* Сие говорил пророк и в тринадцатом псалме, предрекая то же самое. И поелику сказал *призре*, то, чтобы не подумал кто, будто бы Бог не знает того, на что отваживаются люди, кстати присовокупил:

15). *Создавый на едине сердца их, разумеваяй на вся дела их,* — т. е. сказал я о Боге всяческих, что Он *призре*, но *призре* не как не знающий и желающий дознать, а как Судия, изрекающий приговор, потому что Сотворившему душу возможно ли не знать движений ее? Пророк употребил слово *сердца* вместо «разум».

16). *Не спасается царь многою силою, и исполин не спасется множеством крепости своея.* (17) *Лож конь во спасение, во множестве же силы своея не спасется.* Из самых событий дознаем, что не должно полагаться ни на телесную силу, ни на душевное мужество, ни на быстроту коней, ни на множество подданных, потому что, всем этим избыточествуя, Сеннахирим не получил от сего пользы, но подвергся конечной гибели. Итак, что же должно делать? Покажи нам, пророк.

18). *Се, очи Господни на боящияся Его, уповающия на милость Его*; (19) *избавити от смерти души их, и препитати я в глад.*

Всеми благами, говорит пророк, снабдевает благочестие: оно привлекает Божественное промышление, полагает преграду наступающей смерти и нищете, дарует же множество благ. Вероятно же, что во время осады при Езекии заключенные в городе имели недостаток в необходимом, а потом, с гибелью неприятеля, избавились и от сего бедствия.

20). *Душа же наша чает Господа, яко помощник и защититель наш есть*; (21) *яко о Нем возвеселится сердце наше, и во имя святое Его уповахом.* Поэтому, насладившись столькими благами, имеем твердую надежду на Бога, и всегда от Него ожидать будем помощи, потому что Он даровал нам **[1101]** и настоящую радость. Потом, сказав *яко во имя святое Его уповахом*, испрашивает и милости, равномерной надежде. Ибо говорит:

22). *Буди, Господи, милость Твоя на нас, якоже уповахом на Тя.* Весьма великого дерзновения слово сие и смело для нас. Ибо кто имеет такое упование, чтобы бестрепетно сказать: соразмерь милость с моим упованием. Впрочем, в Священном Евангелии научает и сему Владыка: еюже *мерою мерите, возмерится вам* (Мф. 7, 2). Посему приобретаем как совершенное и искреннее упование, так и жизнь, сообразную с упованием, чтобы плодом сего иметь великую милость.

Изъяснение псалма 33

1). *Псалом Давиду, внегда измени лице свое пред Авимелехом; и отпусти его, и отыде.* Божественный Давид, усмотрев злобу и недоброжелательное намерение Саула и послушавшись чудного советника Ионафана, спасся бегством и прибыл в город Номву. Там, свидевшись со священником Авимелехом, скрыл свое бегство, сказал же, что послан царем по одной важной надобности; потом, попросив хлебов, не нашел иных, кроме отделенных для священников, и взял оные, когда дал иерей, вопреки постановлению закона, потому что таковая пища была уделяема одним священникам. Впрочем, сим предызображены таинства благодати и предварительно отверзлась дверь Божией щедроты, потому что не одним иереям отделяется Божественная снедь, но всем желающим предлагается причастие Божественных Даров. В то время великий Давид взял и меч Голиафов, который после сего единоборства принес он в дар Богу, как наилучшую

добычу. Авимелехом же назвал пророк Авиафара, как имевшего два имени. Итак, поелику Давид, бежав, не открыл о сем бегстве иерею, но сказал, что исполняет одну царскую надобность, то говорится, что *измени лице*, как поступивший не по обычной ему правде. Некоторые писатели придавали псалму сему иное содержание. Они говорили, что Давид изменил лицо, когда пришел к Анхусу, а потом, убоявшись злоумышления иноплеменников, притворился неистовым и сим **[1104]** способом спас себя. Но в речениях псалма нет никакого согласия с сим содержанием; приличествуют же оные сказанному нами, как при помощи Божией и будет теперь сие показано.

2). *Благословлю Господа на всякое время, выну хвала Его во устех моих.* И бегством спасаясь, говорит пророк, и преследуя врагов, и в благополучии, и в злосчастии песнословлю Владыку моего.

3). *О Господе похвалится душа моя.* Он соделал уже меня именитым и еще соделает славным.

Да услышат кротции и возвеселятся. (4) *Возвеличите Господа со мною, и вознесем имя Его вкупе.* Не довольствуется тем, чтобы одному слагать песнь, но сообщников в кротости делает сообщниками и в песнопении. Потом показывает причину благодарения.

5). *Взысках Господа, и услыша мя и от всех скорбей моих избави мя.* Помолился я Господу, говорит пророк; и превозмог все бедствия.

6). *Приступите к Нему и просветитеся, и лица ваша не постыдятся.* Ибо кто приступает к Нему с верою, тот приемлет на себя лучи умного света. Так и у великого Моисея прославилось его видимое лице. Сие сказал уже Давид и выше: *знаменася на нас свет лица Твоего, Господи* (Пс. 4, 7). Так, сделав воззвание к единонравным, в образец им предлагает себя самого.

7). *Сей нищий воззва, и Господь услыша и, и от всех скорбей его спасе и.* Из того, что совершилось со мною, говорит пророк, научитесь возлагать упование на Бога всяческих, потому что меня, человека незначительного и пастыря овец, сподобил Своего промышления и сделал, что превозмог я врагов.

8). *Ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его и избавит их.* С сим согласны и слова апостола, потому что так говорит об ангелах: *не вси ли суть служебнии дуси, в служение*

посылаеми за хотящих наследовати спасение? (Евр. 1, 14). Так и блаженный Иаков, молясь, сказал: *Ангел, иже мя избавляет от всех зол* (Быт. 48, 16). Так и патриарх Авраам говорил чудному рабу: Господь Бог *послет Ангела Своего пред* лицем твоим, *и поймеши жену сыну моему Исааку оттуду* (24, 7). Так и блаженный Захария сказует: *Ангел глаголяй во мне* (Зах. 1, 9).

[1105] 9). *Вкусите и видите, яко благ Господь; блажен муж, иже уповает Нань.* Сказав: *приступите к Нему и просветитеся,* еще убеждает: и *вкусите,* — т. е. опытом дознайте Владычнюю благость, потому что плодом сего будет для вас блаженство. Но должно знать, что сказанный нами смысл пригоден для древних иудеев; скрывающаяся же во глубине буквы мысль дает разуметь благодать Божественных Таин, потому что всесвятым Крещением подается приступающим истинное просвещение и вкушение Животворящей снеди явственно показывает благость Спасителя. Ибо что так ясно доказывает Его человеколюбие? Не крест ли? Не страдание ли? Не восприятая ли за нас смерть? Не то ли, что для овец Своих соделался Он вместе и снедью и источником?

10). *Бойтеся Господа, вси святии Его, яко несть лишения боящимся Его.* (11) *Богатии обнищаша и взалкаша; взыскающии же Господа не лишатся всякаго блага.* И сие согласно со сказанным выше. Ибо приявшим уже освящение посредством крещения дает совет срастворять любовь страхом и от единого Бога ожидать обилия благ, потому что богатство подлежит многим превратностям и сегодня богатый чрез несколько времени впадает в нищету. И иудеи, богатейшие древле Божией о них попечительностью, обнищали. А уверовавшие язычники прияли от Бога обилие благ.

12). *Приидите, чада, послушайте мене, страху Господню научу вас.* (13) *Кто есть человек хотяй живот, любяй дни видети благи?* И, как некую достолюбезную награду предложив беспечальную и превожделенную жизнь, возбуждает к подвигам.

14). *Удержи язык твой от зла и устне твои, еже не глаголати льсти.* (15) *Уклонися от зла и сотвори благо; взыщи мира и пожени и.* Сперва внушает отвращение к пороку, а потом повелевает проходить разные виды добродетели. И, во-первых, предписывает от всякой лести и от лукавства очистить язык, как удобопоползновенный член; к языку же присоединяет и уста, потому что и они содействуют его движениям. Во-вторых, запрещает деяния порочные, ибо говорит: *уклонися от*

зла. Потом узаконяет деятельность добрую, ибо говорит: *сотвори благо.* Что же главное в добрых делах? *Взыщи мира и пожени и,* потому что человек мирный, любя мир со всеми, не похищает тайно **[1108]** принадлежащего ближнему, не отваживается на убийства, не говорит худого, и не делает худого, благодетельствует, промышляет, делится с другими, защищает других, вместе с ними бедствует, вместе подвизается. Таковы нелицемерная любовь и искренняя дружба. После сего пророк показывает опять плод всего этого.

16). *Очи Господни на праведныя, и уши Его в молитву их.* Делающие это, говорит пророк, находятся под бдительным надзором Владыки Бога и, прося благ, получают просимое. Потом от противного подтверждает сказанное.

17). *Лице же Господне на творящия злая, еже потребити от земли память их.* Бог видит также, говорит пророк, и тех, которые отваживаются делать противное сему, и произносит на них приговор конечной гибели.

18). *Воззваша праведнии, и Господь услыша их и от всех скорбей их избави их.* (19) *Близ Господь сокрушенных сердцем, и смиренныя духом спасет.* С праведными, говорит пророк, пребывает Сам Владыка и с благоволением приемлет их молитвы, особенно же печется о тех, которые водятся скромными о себе мыслями. Ибо их назвал сокрушенными сердцем. Сие же говорит он и в другом псалме: *сердце сокрушенно и смиренно Бог не уничижит* (Пс. 50, 19).

20). *Многи скорби праведным, и от всех их избавит я Господь.* (21) *Хранит Господь вся кости их, ни едина от них сокрушится.* Хотя попускает им вступать в борьбу со скорбями, но Сам вспомоществует и являет их превозмогающими встречающиеся с ними напасти, подкрепляя и делая твердыми их помышления. Ибо костями назвал пророк помыслы. Как на костях, которые тверды, держится все остальное тело, так душа помыслами приобретает себе спасение.

22). *Смерть грешников люта, и ненавидящии праведнаго прегрешат.* (23) *Избавит Господь души раб Своих, и не прегрешат вси уповающии на Него.* Посему как любители добродетели насладятся столькими благами, так живущие порочно приимут сообразную жизни кончину; и худой жизни лютый будет конец. Но избравшие для себя служение Богу и стяжавшие упование на Него улучат даруемое им спасение, как решительно не восхотевшие погрешать против постановленных Богом законов.

Изъяснение псалма 34

Псалом Давиду. **[1109]** И сей также псалом изрек блаженный Давид, гонимый Саулом. В нем упоминается о лукавстве Доика, потому что донес он Саулу о поступке иерея Авимелеха, и стал причиною избиения многих; упоминается также о зифеях и о других, извещавших Саула о Давиде, как показывают это выражения, встречаемые в псалме.

1). *Суди, Господи, обидящия мя, побори борющия мя.* В сказанном у Пророка прекрасный порядок, приличный и молитве праведника, потому что просит он Бога всяческих сперва рассудить, а потом дать приговор и о наказании.

2). *Приими оружие и щит и востани в помощь мою*; (3) *иссуни меч и заключи сопротив гонящих мя.* Упомянув о брани, по необходимости перечисляет и роды оружия, самим видом сего оружия устрашая живущих порочно. Бог же не приводит в действие стольких оружий, наказывая обидчиков; Ему достаточно слова, чтобы предать их конечной казни.

Рцы души моей: спасение твое есмь Аз. К спасению моему довольно Твоего слова. Поелику пророк упомянул об оружиях, то не без причины показывает, что Бог не имеет нужды в таких пособиях, но единым словом одних наказывает, а другим благодетельствует.

4). *Да постыдятся и посрамятся ищущии душу мою, да возвратятся вспять и постыдятся мыслящии ми злая.* Пусть не успеют в том, говорит пророк, что замышляют, и плодом лукавства для них пусть будет стыд.

5). *Да будут яко прах пред лицем ветра, и Ангел Господень оскорбляяй их.* Сие подобие употребил пророк и в первом псалме. *Не тако нечестивии, не тако; но яко прах, егоже возметает ветр от лица земли* (Пс. 1, 4).

6). *Да будет путь их тьма и ползок, и Ангел Господень погоняяй их.* Обратив их в бегство, повелев преследовать невидимым ангелам. Так, находим в Писании, что и ассирияне побиты ангелом, и первенцев египетских поразил губитель. Тьмою и поползновением называет падение; потому что претыкающиеся и подвергшиеся поползновению падают. А в доказательство правоты молитвы пророк присовокупляет:

[1112] 7). *Яко туне скрыша ми пагубу сети своея, всуе поносиша души моей.* Несправедливые козни употребляют против меня, говорит пророк. Слово *поносиша* Симмах перевел «подкопались»; дает же разуметь втайне уготовляемую пагубу.

8). *Да приидет ему сеть, юже не весть, и ловитва, юже скры, да обымет и, и в сеть да впадет в ню,* т. е. пусть подвергнутся сами тому, что другим уготовляют, пусть запутаются в собственных сетях, потерпят неожиданное уловление. Сие-то выразил пророк словами *сеть, юже не весть.*

9). *Душа же моя да возрадуется о Господе, возвеселится о спасении Его.* (10) *Вся кости моя рекут: Господи, Господи, кто подобен Тебе?* А я и услаждение и веселие находить буду: в Твоих благах, Владыка, и всеми составами моими возопию, что Ты единый Бог. Ибо слова *кто подобен Тебе?* означают: Ты единый Бог, имеющий державу над всеми.

Избавляяй нища из руки крепльших его, и нища и убога от расхищающих его. Ты не попускаешь, чтобы убогие теснимы были сильными, но обуздываешь последних и вспомоществуешь первым.

11). *Воставше на мя свидетеле неправеднии, яже не ведях, вопрошаху мя.* Подвергся я клевете, говорит пророк, обвиняемый в том, чего и не думал. Поелику Саул, уязвляемый завистью, подозревал Давида, что замышляет похитить у него власть, и потому продолжал враждовать на него, то, воспользовавшись сим, ненавистники не переставали слагать на него клеветы. Их-то называет Давид свидетелями лживыми. В числе их были Доик, зивеи и, кроме них, другие многие.

12). *Воздаша ми лукавая воз благая, и безчадие души моей.* Я низложил Голиафа, который самонадеянно величался пред целым народом, я неоднократно преодолевал иноплеменников, и его самого (Саула) духовными бряцаниями освобождал от демонского неистовства, а он не перестает враждовать на меня, намереваясь предать смерти и забвению всеми. Ибо бесчадием назвал пророк забвение, так как память о человеке сохраняется детьми. Посему Бог всяческих **[1113]** и говорит чрез пророка Исаию: *да не глаголет каженик, яко аз есмь древо сухо. Сия глаголет Господь кажеником* избирающим, *яже Аз хощу, дам им в дому Моему и во ограде Моей место* чудное, и *имя* доброе, *лучшее от сынов и дщерей* (Ис. 56, 3.5).

13). *Аз же, внегда они стужаху ми, облачахся во вретище и смирях постом душу мою, и молитва моя в недро мое возвратится.* Из сего научаемся, как должно преодолевать несчастья. Облекаясь во вретище, и изнуряя себя постом, говорит пророк, приносил я Богу моления и приобрел плоды моего

прошения. Сие и значат слова *молитва моя в недро мое возвратится*, т. е., помолившись, получал я от Бога просимое, и наполнялось недро мое.

14). *Яко ближнему, яко брату нашему, тако угождах; яко плача и сетуя, тако смиряхся.* Подлинно как брату, говорит пророк, оказывал я ему всякую услугу, уподоблялся в смирении сетующему и плачущему, не позволяя себе высоко думать о своих заслугах. Сие показывает и история. Ибо на вопрос Саула: ты ли, *чадо Давиде?* — отвечал, говоря: *раб твой, господи царю* (1 Цар. 26, 17). И еще: *почто гониши, господи царю, вслед пса умерша и вслед блохи единыя?* (26, 18; 24, 15).

15). *И на мя возвеселишася и собрашася; собрашася на мя раны, и не познах.* Они наступали на меня со множеством людей, надеясь умертвить, и нападали внезапно, покушаясь захватить, когда и не знал я об опасности. Слова *собрашася на мя раны, и не познах* Симмах перевел так: «собрались на меня бойцы, а я и не знал».

Разделишася, и не умилишася, — т. е. и обманувшись в надежде, и будучи рассеяны, не раскаялись в том, что умыслили худого, но опять обратились к тому же.

16). *Искусиша мя, подражниша мя подражнением, поскрежеташа на мя зубы своими.* **[1116]** Испытали все способы, говорит пророк, намереваясь насытить ярость свою: иногда покушались уловить меня обманчивыми словами, а иногда скрежетали, рыкая по-львиному.

17). *Господи, когда узриши?* Пророк сказал это не в виде жалобы, но желая помощи, т. е. «когда явишься и защитишь обиженного?»

Устрой душу мою от злодейства их. Соделай, чтобы душа моя преодолела все их ухищрения. Избавь *от лев единородную мою.* Сказав выше *поскрежеташа на мя зубы своими*, поелику скрежет свойствен львам, справедливо назвал их и львами, изобличая кровожадность и зверство сердца. Слова *единородную мою* Симмах перевел «одиночество мое», — т. е. душу, лишенную всякой человеческой помощи.

18). *Исповемся Тебе в церкви мнозе, в людех тяжцех восхвалю Тя. В людех тяжцех* Симмах выразил «в многочисленном народе». Было же это предречение, и предречение исполнившееся. Ибо по всей земле и на море чрез уверовавших песнословит Бога божественный Давид. Церковью же многою и народом многочисленным называет он церкви целой вселенной.

19). *Да не возрадуются о мне враждующии ми неправедно, ненавидящии мя туне и помизающии очима.* Здесь опять делает упоминание о подстрекавших Саула, которые лицемерно показывали дружбу и поступали как враги. То же яснее выразил пророк и в последующих словах.

20). *Яко мне убо мирная глаголаху, и на гнев лести помышляху*, потому что, употребляя слова дружелюбные, как бы в земле какой покушались скрыть гнев, имея сердца, исполненные коварства.

21). *Расшириша на мя уста своя, реша: благоже, благоже, видеша очи наша.* А усмотрев, что ощутил я злоумышление, обнаружили наконец скрываемую неприязнь и громко изъявляли радость о моих бедствиях.

22). *Видел еси, Господи, да не премолчиши; Господи, не отступи от мене.* (23) *Востани, Господи, и вонми суду моему, Боже мой и Господи мой, на прю мою.* Ты Судия, Владыка, **[1117]** все назираешь, и ничто не избегает надзора Твоего. Воззри и на то, что сделано, и не оставь меня лишенным Твоего промышления. Но рассуди и вскоре изреки приговор. То же значат и последующие слова.

24). *Суди ми, Господи, по правде Твоей, Господи Боже мой, и да не возрадуются о мне* враги мои. (25) *Да не рекут в сердцах своих: благоже, благоже души нашей; ниже да рекут: пожрохом его.* Если умедлишь судом, Владыка, снова посмеются они, болезни мои обратят для себя в повод к радости и злосчастие мое почтут собственным своим благоденствием.

26). *Да постыдятся и посрамятся вкупе радующиися злом моим; да облекутся в студ и срам велеречующии на мя.* Тем и прилично быть в стыде, которые сами издеваются над ближними. Почему пророк и испрашивал, чтобы в стыде были величавые и велеречивые.

27). *Да возрадуются и возвеселятся хотящии правды моея; и да рекут выну, да возвеличится Господь, хотящии мира рабу Его.* Да не престают же веселиться и радоваться желающие мне благ, радеющие о том, чтобы мне быть в мире; и увидев, что достиг я оного, да песнословят Тебя, Владыку.

28). *И язык мой поучится правде Твоей, весь день хвале Твоей.* А я, пользуясь Твоим промышлением, день и ночь буду поучаться в заповедях Твоих и непрестанно песнословить благодеяния Твои. Слова *весь день* Симмах перевел «всякий день», означая тем непрестанное песнословие.

Сим и оканчивается псалом. А я умоляю читающих не обращать для себя в какой-либо вред молитвы праведника и не извлекать отсюда повода к проклятью врагов, но знать, что пророк проводил жизнь по духу закона, а не Евангелия. Закон же повелевал любить ближнего и ненавидеть врага. Но Владыка Христос, указуя совершеннейшую добродетель, изрек: *речено есть* древним*: возлюбиши искренняго Твоего и возненавидиши врага твоего. Аз же глаголю вам: любите враги ваша, благословите* гонящих вас (Мф. 5, 43–44). **[1120]** Согласно же с сим и божественный апостол сказал: *благословите, а не клените* (Рим. 12, 14). Посему, взирая на сие различие, знайте, что сообразно закону и что сообразно благодати. Притом же и блаженный Давид, не проклиная говорил это, но пророчески предрек, что несомненно будет. А что и он не мстил обижающим, по евангельскому законоположению, о сем послушайте, что говорит сам он: *аще воздах воздающим ми зла, да отпаду убо от враг моих тощ; да поженет убо враг душу мою, и да постигнет, и поперет в землю живот мой, и славу мою в персть вселит* (Пс. 7, 5–6). Не подумай, чтобы говорил он только это, а на деле не исполнял; напротив того, за словами следовало и исполнение. И дела яснее слов. Ибо, два раза имея врага в руках, не только сам не умертвил, но воспрепятствовал сие и намеревавшемуся умертвить. А когда пал враг на брани, горько его оплакивал, и известившего о смерти его, поелику извещал с услаждением и хвалился, будто бы сам убил, предал смерти. Распространиться же о сем почел я нужным ради тех, которые сами клянут и представляют в пример божественного Давида, чтобы они с пользою для себя брали в образец высокое Давидово любомудрие.

Изъяснение псалма 35

1). *В конец, отроку Господню Давиду.* Божественный Давид, имев в руках Саула, не только сам не умерщвлял его, но и воспрещал это покушавшимся умертвить; с наступлением же дня, взошедши на одну высоту, выговаривал Саулу и обличал в несправедливой неприязни, давая знать, что, ночью нашедши его спящим, не убил как врага, но спас как благодетеля, причем показывал край одежды, и сосуд для воды, и копье, взятые им в доказательство истины сих слов. Саул

отвечал на это словами, которые прикрашены были благоволением и облечены в вид приязни; к словам же сим присоединил и клятвы, притворяясь раскаивающимся. В сие-то время блаженный Давид изрек псалом сей, осуждая живущих порочно и возвещая на все простирающийся Божий Промысл. Привнес же в слова свои и богословие и пророчество; почему надписание и отсылает читателя к концу.

2). *Глаголет пребеззаконный согрешати в себе.* Воспитанный в пороке, говорит Давид, думает в себе, что никто не видит сокровенных совещаний души его. Ибо слово *глаголет* употребил вместо слов «думает и предполагает».

Несть страха Божия **[1121]** *пред очима его.* А причиною такого в нем бесчувствия то, что не боится все назирающего Владыки.

3). *Яко ульсти пред ним обрести беззаконие свое, и возненавидети.* По своему же собственному изволению пребывает он в сем неведении, потому что не хочет пересмотреть сделанного и возненавидеть, что сделано худо.

4). *Глаголы уст его беззаконие и лесть; не восхоте разумети еже ублажити.* (5) *Беззаконие помысли на ложи своем; предста всякому пути неблагу, о злобе же не не́годова.* В словах, какие употребляет он, нет истины, соплетены же они лестью. Не хочет знать, что прилично, ночью слагает лукавые умыслы на ближнего и днем приводит в исполнение свои умыслы. Причиною сего то, что не гнушается лукавством и вовсе не отвращается от разных родов оного. Ибо слова *о злобе не негодова* пророк употребил вместо сего: «не возгнушался»; потому что и идолов Божественное Писание называет достойными то омерзения, то ненависти (Втор. 7, 26). Акила перевел сие «не отринул», а Феодотион «не отверг».

6). *Господи, на небеси милость Твоя, и истина Твоя до облак;* (7) *правда Твоя яко горы Божия.* Они замышляют делать подобные дела, как будто никто не надзирает над ними; а у Тебя, Владыка, и милость безмерна, и истина неисследима, и правда уподобляется высочайшим горам. Истина Твоя достигает и до человеков посредством пророков, как бы посредством облаков, подавая им спасительный дождь.

Судьбы Твоя бездна многа. Но почему долготерпишь, имея столько истины и правды, сего не знаю. Суды Твои уподобляются необозримости бездны. Как ее глубина недостижима человеческому взору, так неисследимо разумение судов Твоих.

Человеки и скоты спасеши, Господи. Что же сему причиною?

8). *Яко умножил еси милость Твою, Боже.* Человеколюбие Твое простирается и на скотов; не человеков только питаешь, но и сотворенных ради человека, и чрез них благодетельствуя людям.

Сынове же человечестии в крове крилу Твоею надеятися имут. Слово сие заключает в себе предречение о перемене, происшедшей по вочеловечении Спасителя нашего. Ибо пророк не сказал «надеялись», но *надеятися имут.*

9). *Упиются от тука дому Твоего, и потоком сладости Твоея напоиши я.* К Тебе прибегнет естество человеческое, узрев в дому Твоем возрастающее обилие благ. Подразумевает же в этом пророк не только струи Божественного учения, но и вкушение таинственной снеди. А подаяние стольких благ уподобил потоку, во-первых, потому, что не было дано сего людям вначале, а еще и потому, что приглашает всех человеков прийти и пить, не как из реки, непрестанно текущей, но как из потока, льющегося временно. Ибо не приступающие в настоящей жизни по переселении отсюда не вкусят уже священных вод. И показывая, что, хотя обилие благ по естеству вечно, однако же делается потоком, по домостроительству, кстати присовокупил:

10). *Яко у Тебе источник живота.* Здесь ясно открывает нам пророк тайну Святой Троицы, потому что источником жизни наименовал Единородное Божие Слово. Так и Сам Единородный называет Себя чрез пророка Иеремию: *Мене оставиша Источника воды живы,* пошли *и ископаша себе кладенцы сокрушеныя, иже не возмогут воды содержати* (Иер. 2, 13). Посему пророк говорит, что сей источник у Отца, согласно с евангельским учением, говорящим: *Аз во Отце, и Отец во Мне есть* (Ин. 14, 10).

Во свете Твоем узрим свет, потому что, просвещаемые только Всесвятым Духом, усматриваем мы лучи Твоего Единородного. Сказано: *никтоже может рещи Господа Иисуса, точию Духом Святым* (1 Кор. 12, 3), и: *нам Бог открыл есть Духом Своим* (2, 10).

[1125] 11). *Пробави милость Твою ведущим Тя и правду Твою правым сердцем.* Причастниками кроткой и праведной Твоей попечительности соделывай всегда сподобившихся Боговедения и избравших дела благие. Ибо пророк то и другое сказал об одних и тех же, сделал же разделение по особенному свойству языка. И иных разумея под ведущими Бога, а иных — под правыми сердцем, одним просил милости, а другим — правды;

но, определив, что совершенная добродетель есть хранение истинных догматов и совершение благих дел, приобретшим оную обещает и милость и правду.

12). *Да не приидет мне нога гордыни, и рука грешнича да не подвижит мене.* (13) *Тамо падоша вси делающии беззаконие; изриновени быша, и не возмогут стати.* Сие *тамо падоша вси делающии беззаконие* Симмах перевел так: «где падают делающие беззаконие, там останутся поверженными и не возмогут восстать». Пророк же просит хранить меры естества и по наветам беззаконных не совращаться с правого пути, потому что знает конец пути противоположного. Те, говорит он, которые напали на сей последний путь, не возмогут уже восстать и вступить на другой путь. С сим сходно сказанное в псалме шестом: *яко несть в смерти поминаяй Тебе, во аде же кто исповестся Тебе?* (Пс. 6, 6).

Изъяснение псалма 36

Псалом Давиду.

1). *Не ревнуй лукавнующим, ниже завиди творящим беззаконие.* Божественный Давид, дознав опытом, что много благ доставляет кротость, конец же живущих неправдою и предающихся кичливости печален и сообразен с их жизнью (дознал же сие из жизни Саула, Авессалома и других, поступающих подобно им), предлагает увещание всем людям, убеждая встречающиеся скорби переносить благодушно, благоденствие же и благоуспешность людей лукавых не признавать достойными ублажения, а паче называть бедственными. А потому в самом начале псалма говорит: *не ревнуй лукавнующим, ниже завиди творящим беззаконие.* Слово *не ревнуй* Симмах перевел «не входи в состязание», а Феодотион — «не раздражайся» в смысле не поощряй себя к подражанию живущим беззаконно, видя доставшийся им **[1128]** благий жребий. И, показав кратковременность сего благополучия, пророк немедленно присовокупил:

2). *Зане яко трава скоро иссшут, и яко зелие злака скоро отпадут.* Это сказал и блаженный Исаия: *всяка плоть сено, и всяка слава человеча яко цвет травный; иссше трава, и цвет* ея *отпаде, глагол же* Господень *пребывает во веки* (Ис. 40, 6–8). То же изрек и блаженный Давид.

3). *Уповай на Господа и твори благостыню; и насели землю, и упасешися в богатстве ея.* (4) *Насладися Господеви, и даст*

ти прошения сердца твоего. Пророк всех поучал пользе упования на Бога. Кто на Бога уповает, говорит он, и кого Бог пасет, тот насладится и подаваемым от Бога. Преимущественно же получат блага сии те, которые в услаждение себе вменяют непрестанное собеседование с Богом.

5). *Открый ко Господу путь твой и уповай на Него, и Той сотворит.* (6) *И изведет яко свет правду твою и судьбу твою яко полудне.* И себя самого, и дела свои, говорит пророк, посвяти Богу и от Него ожидай помощи. Он, как Судия, произнесет правдивый приговор, провозвестит о тебе, соделает тебя славным: для всех будешь виден, как полуденный свет.

7). *Повинися Господеви и умоли Его.* Поэтому, зная сие, повинуйся правящему тобою Богу и не преставай просить у Него благ.

Не ревнуй спеющему в пути своем, человеку творящему законопреступление. Если и видишь, что иной избрал лукавое и не остается безуспешным в намерении, но достигает цели, не огорчайся, не негодуй, предаваясь той мысли, будто бы никто не управляет тварью. Ибо сие выражает присовокупленное у пророка:

8). *Престани от гнева и остави ярость; не ревнуй, еже лукавновати,* (9) *зане лукавнующии потребятся.* Не смотри на их благоденствие, но ожидай конца и увидишь гибель.

Терпящии же Господа, тии наследят землю. (10) *И еще мало, и не будет грешника; и взыщеши место его и не обрящеши.* (11) *Кротцыи же наследят землю и насладятся о множестве мира.* Ибо будь **[1129]** уверен, что утвердившиеся на божественном уповании и избравшие жизнь скромную проведут ее в спокойствии и мире, находя для себя постоянное услаждение в чистоте совести, а полагающиеся на кратковременное благоденствие испытают скорую превратность и преданы будут конечному забвению.

12). *Назирает грешный праведнаго и поскрежещет нань зубы своими;* (13) *Господь же посмеется ему, зане прозирает, яко приидет день его.* Пророк и сим подает утешение обидимым. Ибо дает видеть, как беззаконник приходит в неистовство и ярость на возлюбивших спокойную жизнь. Праведный же Судия посмевается его предприятию, потому что провидит скорый конец беззаконных.

14). *Меч извлекоша грешницы, напрягоша лук свой, низложити убога и нища, заклати правыя сердцем.* (15) *Меч их да внидет в сердца их, и луцы их да сокрушатся.* И сие имеет

один и тот же смысл со сказанным выше. Ибо показывает, что грешник, хотя всякие способы употребляет против не сделавших ему никакой обиды, однако же запутается в собственных своих сетях. Ибо мечом и луком пророк назвал различные казни. Это подобно сказанному в седьмом псалме: *ров изры и ископа и, и падет в яму, юже содела* (Пс. 7, 16).

16). *Лучше малое праведнику, паче богатства грешных многа.* Иметь у себя одно необходимое и быть правдивым, говорит пророк, лучше беззаконного богатства и неправедного изобилия. Потом, показывая плоды того и другого, говорит:

17). *Зане мышцы грешных сокрушатся, утверждает же праведныя Господь.* Мышцами в переносном смысле пророк назвал силу, потому что посредством мышц обыкновенно действуют люди. Весьма же прилично употребил выражение *утверждает праведныя,* потому что, приводимые в колебание демонами и людьми, но поддерживаемые Божественною благодатью, они стоят и превозмогают встречающиеся с ними напасти.

18). *Весть Господь пути непорочных, и достояние их во век будет.* (19) *Не постыдятся во время лютое и в днех глада насытятся.* Избравшие неукоризненную жизнь воспользуются всяким о них промышлением, потому что если и в бедствия впадут, то преодолеют оные и во время общей скудости необходимо нужное приимут **[1132]** от Бога, а сверх того, насладятся вечными благами. Думаю же, что пророк предызображает здесь голод, угрожавший древним иудеям: *послю глад на землю, не глад хлеба, ни жажду воды, но глад слышания слова Господня* (Ам. 8, 11).

Яко грешницы погибнут. (20) *Врази же Господни, купно прославитися им и вознестися, исчезающе яко дым исчезоша.* Противоположность союза *же* производит различие лиц и подает повод представлять иных под именем грешников и иных под именем врагов Господних. Но Акила и Симмах, вместо *же* поставив союз *и,* показали чрез это, что одни и те же суть и грешники и враги Господни. Пророк же говорит, что люди богоненавистные по своим беззакониям, после того как цвели они несколько времени и казались знаменитыми и славными, исчезли наподобие дыма.

21). *Заемлет грешный и не возвратит; праведный же щедрит и дает.* Таков был Саул, которому всегда благодетельствовал божественный Давид и который не хотел воздать добром благодетелю, тогда как блаженный Давид, уподобляясь своему Владыке, сияющему *солнце Свое на злыя и благия* (Мф. 5, 45),

не переставал благодетельствовать. Таковы были иудеи, о которых все возможные попечения прилагали священные апостолы и которые оказывали к ним кровожадное расположение, между тем как божественные апостолы щедро уделяли им Божественные дары.

22). *Яко благословящии Его наследят землю, кленущии же Его потребятся.* Сие Бог всяческих обетовал патриарху Аврааму: *благословлю благословящия тя, и кленущия тя проклену* (Быт. 12, 3).

23). *От Господа стопы человеку исправляются, и пути его восхощет зело.* (24) *Егда падет, не разбиется, яко Господь подкрепляет руку его.* Господь благословляет благословляющего праведника и клянущему его воздает равным, потому что Сам управляет путями праведных. Ибо без Его благодати никому невозможно неукоризненно шествовать каким бы то ни было путем добродетели. Но кто имеет сию цель, тому Он содействует; и для приобретения добродетели необходимо вместе стекаться и человеческому усердию, и Божественному промышлению. Таким образом, если и поползнется когда совершающий путь сей, будет иметь Божественную помощь. Так и блаженный Давид, преткнувшись и подвергшись опасности пасть на землю, восставлен был Божественною благодатью.

[1133] 25). *Юнейший бых, ибо состарехся, и не видех праведника оставлена, ниже семене его просяща хлебы.* (26) *Весь день милует и взаим дает праведный, и семя его во благословение будет.* И быв молод, и достигнув старости, сколько знаю, не видал я праведника, лишенного Божия о нем промышления, потому что правдивый Судия не о них только, но и о рожденных ими прилагает все Свое попечение. Так, об Израиле, даже преступившем закон, промышлял Он за праотеческую добродетель. Так, Соломона, впадшего в нечестие, терпел за отцово боголюбие. Выражение же: *весь день милует и взаим дает праведный* означает оказываемые праведным всякого рода благотворения: деньгами, вещами, словом, советом. Делая сие, милует он пользующихся благотворением и взаим дает Богу их. Ибо сказано: *милуяй нища взаим дает Богови* (Притч. 19, 17), — потому что одно и то же есть и милость, и даяние взаймы.

27). *Уклонися от зла и сотвори благо, и вселися в век века.* Поэтому всякий человек, зная сие, известившись, какая награда и добродетели, и пороку, пусть избегает всех видов порока, идет же путем противоположным, чтобы насладиться вечными благами.

28). *Яко Господь любит суд и не оставит преподобных Своих; во век сохранятся; беззаконницы же изженутся, и семя нечестивых потребится.* (29) *Праведницы же наследят землю, и вселятся в век века на ней.* Соблюдая суд правый и правдивый, Господь всяческих сотворит воздаяния, сообразные с начинаниями, и любителей праведности сподобит всякого о них попечения, а избравших противное исторгнет с корнем. Так, показав плоды того и другого, пророк учит потом, как можно преуспевать в богоугодной праведности.

30). *Уста праведнаго поучатся премудрости, и язык его возглаголет суд.* (31) *Закон Бога его в сердцы его, и не запнутся стопы его.* И на языке, и в мысли, говорит пророк, надлежит иметь словеса Божии и непрестанно поучаться оным. Ибо таким образом любитель добродетели, дознавая, что ему должно делать, пребывает бестрепетным, непоколебимым, препобеждая предприемлющих низложить его. Это сказал Давид и в первом псалме: *но в законе Господни воля его, и в законе Его поучится день и нощь* (Пс. 1, 2) и так далее.

[1136] 32). *Сматряет грешный праведнаго и ищет еже умертвити его*; (33) *Господь же не оставит его в руку его, ниже осудит его, егда судит ему.* Одно и то же выражает пророк различно, чтобы более утвердилось в памяти то, над чем долее утруждалось внимание. Говорит же, что Владыка не оставляет без надзора праведника, когда злоумышляют против него люди лукавые, и не дает Своего согласия, когда отваживаются на это, но устрояет так, что праведник прескочит сети. Сим пользовался Авраам в двукратное похищение Сарры; пользовался сим и Исаак, потерпев то же самое; пользовался Иаков, когда позавидовали ему брат и тесть; пользовался Иосиф, когда нападали на него зависть и клевета. И должно ли перечислять все: любоведущим нетрудно и собрать древнее, и усмотреть новое.

34). *Потерпи Господа и сохрани путь Его, и вознесет тя, еже наследити землю; внегда потреблятися грешником, узриши.* Посему, дознав это, ожидай Божественного определения и сохраняй постановленные законы. В таком случае и в настоящей жизни будешь славен, и в будущей насладишься постоянными благами, и увидишь злосчастный конец грешных. Потом, поелику многих огорчает то, что не видят теперь наказания неправедным и ждут сего долгое время, пророк весьма кстати в будущем уверяет тем, что уже было.

35). *Видех нечестиваго превозносящася и высящася яко кедры ливанския;* (36) *и мимо идох, и се, не бе, и взысках его,*

и не обретеся место его. Ибо великий Давид видел и конец царствования Саулова, и падение самовластия Авессаломова, а также гордыню и гибель амманитянина Нааса и при кичливости смерть иноплеменника Голиафа, кроме же сих, высокомерие, гордыню и конечную гибель многих других. Посему благоденствие их справедливо уподобил бесплодным деревам и заметил, что не только сами они, но и места их исчезли. Под словом же *место* дал разуметь память о них. Потом опять предлагает увещание и совет.

37). *Храни незлобие и виждь правоту, яко есть останок человеку мирну.* Симмах же выразил это так: «храни простоту и взирай на правое, потому что для человека мирного есть будущее», — т. е. не обращай взора на скорби настоящие, но ожидай будущего: настанет время, в которое водящимся простотою и правотою воздана будет надлежащая награда.

[1137] 38). *Беззаконницы же потребятся вкупе; останцы же нечестивых потребятся.* Сие Симмах выразил опять так: «уничижающие будут вкупе изглаждены, и последнее беззаконных будет истреблено», — т. е. в оное время они приимут воздаяние и потерпят общую гибель.

39). *Спасение же праведных от Господа, и защититель их есть во время скорби;* (40) *и поможет им Господь и избавит их, и измет их от грешник и спасет их, яко уповаша на Него.* Делатели же правды воспользуются Божественным вспоможением, улучат спасение, восторжествуют над покушающимися делать обиды, как приобретшие единственную для себя надежду.

Изъяснение псалма 37

1). *Псалом Давиду, в воспоминание о субботе.* О ревностном покаянии божественного Давида возвещает само превосходство исповедания. Ибо как во многих псалмах, не терпя греховного струпа, упоминает он о грехе, а вместе выставляет на вид и болезнь, и врачевание, обращая сие в повод сделать наставление людям, так и в сем псалме упоминает и о грехе, и о наказании, наложенном для уврачевания греха. Постигли же его многие и различные огорчения: убиение Амнона, самовластие Авессалома, совет, поданный против него Ахитофелом, злословие Семея и все прочее, о чем извещает нас история.

2). *Господи, да не яростию Твоею обличиши мене, ниже гневом Твоим накажеши мене.* Сими словами начал он шестой псалом, умоляя вразумить его как свойственно врачу, а не Судии, и уврачевать не сильно, но легко действующими врачевствами.

3). *Яко стрелы Твоя унзоша во мне, и утвердил еси на мне руку Твою.* Прошу о сем, говорит пророк, не без причины, но видя, что падает на меня град стрел, что рука Твоя крайне тяготеет на мне и сильно поражает меня. Слова *утвердил еси на мне руку Твою* в смысле переносном взяты с человека, который не оказывает пощады и наносит многие удары.

4). *Несть исцеления в плоти моей от лица гнева Твоего, несть мира в* **[1140]** *костех моих от лица грех моих.* Поражаемый наказанием, воспоминаю о грехе, а воспоминание о грехе производит, что проливаю слезы и сетую; от этого же увеличивается мое злострадание и бедствие.

5). *Яко беззакония моя превзыдоша главу мою, яко бремя тяжкое отяготеша на мне.* (6) *Воссмердеша и согниша раны моя от лица безумия моего.* (7) *Пострадах и слякохся до конца, весь день сетуя хождах.* Согбенным сделало меня, говорит пророк, тяжкое бремя греха; печалит меня зловоние тех согнивших язв, какие приял я, отложив благоразумие и поработившись неразумию. Почему, лишенный всякой радости, непрестанно скорблю, беспокоюсь и не нахожу никакой перемены в скорбном моем положении.

8). *Яко лядвия моя наполнишася поруганий, и несть исцеления в плоти моей.* Под словом *лядвия*[1] дает разуметь похотение, потому что в чреслах находятся почки, в которых естественно возбуждаются пожелания. Посему говорит: «причиною сих бедствий было то, что обращал я вожделение не на то, на что должно, но на похотливость».

9). *Озлоблен бых и смирихся до зела, рыках от воздыхания сердца моего.* Следствием сего вожделения, говорит пророк, стало для меня то, что согбен я до земли, и непрестанно сетую по причине жестоких мучений сердца. Посему-то, дав иное направление вожделению, соделал я оное служителем Божией воли. Ибо присовокупил пророк:

10). *Господи, пред Тобою все желание мое.* Поелику однажды худо употребил его; то всегда буду подчинять его Твоим повелениям.

---

[1] *Лядвия* по-гречески — чресла (ψόαι).

И воздыхание мое от Тебе не утаися. (11) *Сердце мое смятеся, остави мя сила моя, и свет очию моею, и той несть со мною.* Видишь, Владыка, мои рыдания и слезы, говорит пророк, видишь, что я смущен, утратил крепость, лишен обычного света и среди дня пребываю как во тьме. А сим означает как чрезмерную боязнь, **[1141]** по причине которой и свет ему кажется не светом, так и оставление без Божественного попечения, которое справедливо наименовано светом очей.

12). *Друзи мои и искреннии мои прямо мне приблизишася и сташа.* (13) *И ближнии мои отдалече мене сташа.* Симмах перевел сие так: «друзья и искренние мои во время поразившего меня удара стали против меня», — т. е. одни из друзей, видя поразивший удар, стали поступать враждебно и явно мне противостали, а другие из страха отделились от меня, не подав мне своей помощи. И в числе первых дает разуметь Ахитофела, который не только отделился, но и предлагал пагубные советы. Но и другие, вероятно, также поступили с Давидом, вернее же сказать, бóльшая часть Израиля и само Иудино колено вооружились на него с Авессаломом. А потому вскоре по убиении покушавшегося на жизнь отца стали советовать друг другу предупредить другие колена и возвратить царя Давида в царский дом.

И нуждахуся ищущии душу мою; и ищущии злая мне глаголаху суетная, и льстивным весь день поучахуся. Враги, видя меня оставшимся без друзей, продолжали строить мне козни, желая моей смерти.

14). *Аз же яко глух не слышах, и яко нем не отверзаяй уст своих;* (15) *и бых яко человек не слышай и не имый во устех своих обличения.* Сие яснее показывает история. Ибо, когда Авессалом осуждал приговоры отца и привлекал к себе искавших суда у Давида и не успевших в суде, блаженный Давид сносил сие великодушно. И когда злословил Семей, поражая Давида и языком и руками, молча принял сии оскорбления и Авессе, который покушался наказать преступника, воспретил сие, сказав: *оставите его, и тако да проклинает, яко Господь рече ему проклинати Давида* (2 Цар. 16, 10).

16). *Яко на Тя, Господи, уповах, Ты услышиши, Господи Боже мой.* (17) *Яко рех, да не когда порадуются врази мои; и внегда подвижатися ногам моим, на мя велеречеваша.* Продолжал я, говорит пророк, оказывать сие терпение, на Тебя имея надежду, Тебе предоставив суд надо мною и прося о том, чтобы

не стать мне посмешищем для врагов и чтобы поражение мое не обратилось для них в повод к высокомерию.

18). *Яко аз на раны готов, и* **[1144]** *болезнь моя предо мною есть выну.* Грех соделал меня достойным ран. Посему подвергаю себя наказаниям, ибо желаю уврачевания от болезней, какими мучит меня грех.

19). *Яко беззаконие мое аз возвещу и попекуся о гресе моем.* Посему-то сам себя обвиняю и приложу все попечение о здравии.

20). *Врази же мои живут и укрепишася паче мене, и умножишася ненавидящии мя без правды;* (21) *воздающии ми злая воз благая.* Против Тебя одного согрешил я, Владыка, и пред Тобою сотворил лукавое. Они же, многократно видев от меня много благодеяний, воздают мне противным и приобрели большую, нежели я, силу.

Оболгаху мя, зане гонях благостыню. Сим опять указывает на Авессалома, который в худом виде представлял судебные Давидовы определения и называл их несправедливыми. И поелику он был сын, замышлявший отцеубийство, то справедливо присовокупил пророк: и отринули меня возлюбленного, как мертвецом, возгнушались[1]. Ибо кого по естественным законам должно было любить, того возненавидели как смердящего мертвеца. Сие можно прилагать и к неблагодарному народу, который, получив от Давида тысячи благодеяний и многократно быв чрез него победителем иноплеменников, оказался неблагодарным к благодетелю.

22). *Не остави мене, Господи Боже мой, не отступи от мене,* (23) *вонми в помощь мою, Господи спасения моего.* Утопая в столь многих скорбях, умоляю Тебя Бога и Владыку моего, не лишить меня обычного Твоего о мне промышления, но оказать мне помощь и даровать спасение.

Изъяснение псалма 38

1). *В конец, Идифуму, песнь Давиду.* Иные писатели псалом сей приписывали Идифуму и говорили, что написан он Идифумом. Но надписание показывает противное, а именно что псалом Давидов, но дан для пения Идифуму, как заведующему

[1] Слов сих не читается ни в греческом переводе LXX, ни в еврейском тексте.

ликом поющих. Отсылает же нас к концу, потому что оплакивает ничтожность естества человеческого и показывает его конец. А изрек псалом сей великий Давид, будучи преследуем Авессаломом и злословим Семеем. И оный во многом согласен с псалмом предшествовавшим.

[1145] 2). *Рех: сохраню пути моя, еже не согрешати ми языком моим; положих устом моим хранило, внегда востати грешному предо мною.* (3) *Онемех и смирихся, и умолчах от благ, и болезнь моя обновися.* Великого Давида, спасающегося бегством от самоуправства отцеубийцы сына, встретил на пути Семей, метал в него глыбами земли и злословил его, называя беззаконным и мужем кровей. Но божественный Давид по обычному ему любомудрию не только сам не отмстил, но и одному из военачальников, который готов был поразить Семея, запретил это, сказав: *Оставите его проклинати, яко Господь рече ему* злословити *Давида; и кторечет: почто сотворил еси тако? Негли призрит Господь на смирение мое, и возвратит ми благая вместо клятвы его во днешний день* (2 Цар. 16, 10.12). Таким образом, выражения псалма сего во многом согласны с означенным сказанием. Ибо пророк говорит, что был весьма осторожен на язык, зная великую поползновенность сего члена, и всегда как бы некою стеною ограждал его, особливо же, когда противостал Давиду ни в чем не обиженный им Семей. Ибо его как несправедливого называет *грешным.* Тотчас *онемех и смирихся, и умолчах от благ.* Сие весьма сходно с тем, что сказано Давидом в истории: *оставите его проклинати,* потому что Господь повелел ему злословить Давида. *Негли призрит Господь на смирение мое* и избавит меня в день сей из руки врагов моих. То же и здесь говорит он, а именно что уподобился глухому, который ничего не слышит и смирил себя, ожидая от того пользы. *И болезнь моя обновися.* Злословимый Семеем, говорит пророк, привел я себе на память грех, на какой отважился, и он не переставал уязвлять меня, когда рассуждал я, что за него подвергаюсь злословию, терплю от сыновнего властолюбия и, изгнанный из царского дома, принужден спасаться бегством. И в этом много сходства с историей. Ибо сказанное «Господь повелел ему злословить Давида» напоминает грех, потому что за грех постигло наказание.

4). *Согреяся сердце мое во мне, и в поучении моем разгорится огнь.* Симмах **[1148]** перевел сие так: «согрелось сердце мое во мне, и как подумал о сем, разжегся я огнем», — т. е. приведя себе на память грех, объят был огнем скорби.

Глаголах языком моим: (5) *скажи ми, Господи, кончину мою и число дний моих, кое есть, да разумею, что лишаюся аз.* Посему-то ничего не отвечал я злословящему, но умолял Господа всяческих явным соделать для меня конец жизни моей, крайне желая себе кончины.

6). *Се, пяди положил еси дни моя, и состав мой яко ничтоже пред Тобою.* И сие опять Симмах перевел так: «вот, как пяди дал Ты дни мои, и жизнь моя как ничто пред Тобою». Желаю же кончины, зная, что бытие человеческое недолговечно, потому что наша жизнь в сравнении с Твоею жизнью представляется ничем. Ты безначален и бесконечен, а наша жизнь измеряется как бы несколькими пядями и четвертями. Сим изобразил пророк кратковременность человеческой жизни. Так и в другом месте говорит: *яко тысяща лет пред очима Твоима, Господи, яко день вчерашний, иже мимо иде, и стража нощная* (Пс. 89, 5). И еще в другом месте, воспомянув о небе и о земле, говорит: *та погибнут, Ты же пребываеши; и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеши я, и изменятся. Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют* (101, 27–28).

Обаче всяческая суета всяк человек живый. Посему весь род человеческий — и богатые, и бедные — уподобляются исчезающему пару; напрасно и всуе люди строят, садят, собирают богатство и имение.

7). *Убо образом ходит человек, обаче всуе мятется; сокровищствует, и не весть, кому соберет я.* Живые люди ничем не отличаются от написанных на картине, потому что и те, и другие одинаково разрушаются и исчезают со временем. Но тем не менее, однако ж люди мятутся, состязуясь, ратоборствуя, враждуя и торгуя, вся жизнь исполнена бурь, концом имея смерть. С великим трудом и в поте собирая богатство, не знают будущего наследника. Написал же сие блаженный Давид, подвигнутый тем, что испытал на себе самом. Ибо добычами, собранными со врагов, и данью, вносимою иноплеменниками, **[1149]** возвеличив и весьма прославив царство свое, не знал он о нечестивом и беззаконном намерении сына; а потом, увидев, что сын стал обладателем царского дома и себе присвоил собранное там богатство, изрек это достойное удивление слово: *обаче всуе мятется: сокровищствует, и не весть, кому соберет я.*

8). *И ныне кто терпение мое? не Господь ли? и состав мой от Тебе есть.* Распростившись со всем тем, от Тебя ожидаю помощи. Слово *состав* Акила перевел «нетерпеливое ожидание»,

т. е. с нетерпением высматривая, ожидаю Тебя, Твоего жду благоволения. Потом показывает причину скорбей.

9). *От всех беззаконий моих избави мя.* И снова приводит на память Семея. *Поношение безумному дал мя еси.* И сие весьма согласно со сказанным в истории: *Господь рече ему* злословить *Давида.* Да и присовокупленное сообразно со сказанным выше.

10). *Онемех и не отверзох уст моих, яко Ты сотворил еси.* Ибо по Твоему попущению, говорит пророк, надругался надо мною Семей и он уподобился бичу, а Ты им наказал меня. Посему-то безмолвно принял я раны, обращая внимание не на него, но на Тебя наказующего. Весьма же кстати приложил пророк и следующее.

11). *Отстави от мне раны Твоя; от крепости бо руки Твоея аз исчезох.* Посему прошу и умоляю Тебя, Владыка, прекрати наконец наказание, потому что истощен я множеством ран.

12). *Во обличениих о беззаконии наказал еси человека, и истаял еси яко паучину душу его.* Не напрасно и не без цели, говорит пророк, употреблял Ты наказания, но чтобы изобличить проступки, как врач вырезает согнившее и извлекает сокрытый внутри гной. И хотя изнуряешь болезненным врачеванием, однако же сечениями Своими восстановляешь здравие.

Обаче всуе мятется *всяк человек.* Посему, рассуждая об этом сам с собою, вижу, что люди вовсе ни к чему мятутся ради вещей временных.

13). *Услыши молитву мою, Господи, и моление мое внуши, слез моих не премолчи; яко пресельник аз есмь у Тебе и* **[1152]** *пришлец, якоже вси отцы мои.* (14) *Ослаби ми, да почию, прежде даже не отыду, и ктому не буду.* Умоляю Тебя, Владыка, говорит пророк, услыши взывающего и со слезами просящего; не обитатель, но пресельник я на земле; подобно отцам, прожив малое время, приму смерть. Посему дай мне малую ослабу, чтобы несколько дней прожить без болезни, прежде нежели отойду к будущей жизни, потому что, отшедши, не возвращусь. Сие выразил, сказав: *и ктому не буду,* — т. е. не возвращусь в эту тленную жизнь. Достойно же удивления, что великий Давид на царском престоле, при богатстве и могуществе, называет себя пресельником и пришельцем и не полагается на счастливую участь. Изречения сии подлинно исполнены мудрости, которая знает природу существующего и потому небрежет о благоденствии в настоящем.

Изъяснение псалма 39

1). *В конец, псалом Давиду.* Иные толковали псалом сей о блаженном Иеремии, а иные — о чудном Данииле, потому что тот и другой ввергаеми были в ров, начало же псалма упоминает о рве; и, обратив внимание на одно речение, толковники обратились к такому разумению. Иные же утверждали, что псалом сей приличен обитавшим в Вавилоне пленникам. Но я думаю, что псалом написан о случившемся с Давидом, и притом образно; относится же и ко всему человеческому роду, от Бога и Спасителя нашего приявшему надежду воскресения. А к сему разумению приводит нас божественный Павел, упомянув о некоторых словах из сего псалма в послании к Евреям.

2). *Терпя потерпех Господа, и внят ми и услыша молитву мою;* (3) *и возведе мя от рова страстей и от брения тины.* Слова сии приличествуют и блаженному Давиду, потому что согласны с предшествующим псалмом. Там пророк сказал: *услыши молитву мою, Господи, и моление мое внуши, слез моих не премолчи.* (13). *Ослаби ми, да почию, прежде даже не отыиду, и ктому не буду* (14), — а выше говорил: *и ныне кто терпение мое? не Господь ли? И состав мой от Тебе есть* (8). Здесь же, как бы по принятии молитвы и исполнении прощения, говорит: *терпя потерпех Господа, и внят ми.* Ибо, отвращаясь от греха, мне явил Бог Свое благоволение и внял прошению моему; и что же соделал, вняв оному? *Возведе мя от рова страстей и от брения тины.* **[1153]** Так Божественному Писанию, как сказали уже мы пред сим, обычно называть самые великие опасности. Но что даровал еще тебе, освободив от опасностей?

И постави на камени нозе мои. Не попустил мне колебаться и валяться туда и сюда, но твердым соделал стояние мое. Ибо говорит: *на сем камени созижду Церковь Мою, и врата адова не одолеют ей* (Мф. 16, 18).

И исправи стопы моя. Устроил так, что невозбранно иду по пути правды, потому что, освободив меня от заблуждения, указал прямой путь истины.

4). *И вложи во уста моя песнь нову, пение Богу нашему.* Вместо злочестивого служения идолам, научился я песнословить истинного Бога и возносить песнь не древнюю, но новую, соответственную новым благодеяниям. Не плачевными уже песнями умоляю, но песнословлю за благодеяния. Хотя это, как сказал я, образно приличествует и Давидовым

страданиям, и благодеяниям, явленным Давиду, но по преимуществу человеческому роду, который низведен был на самое дно греха и предан смерти, вочеловечением же нашего Спасителя извлечен и приял надежду воскресения, прилично сказать: *терпя потерпех Господа, и вннят ми и услыша молитву мою; и возведе мя от рова страстей. Рвом* же *страстей*, исполненным тления, справедливо названа смерть, а *брением тины* наименован грех, как издающий великое зловоние и препятствующий людям совершать течение прямым путем.

Узрят мнози и убоятся, и уповают на Господа. Поелику пророк говорит сие о лицах, получивших спасение, то справедливо сказал, что не вкусившие еще благ, взирая на оные, и убоятся, как не достигшие еще, и, укрепившись надеждою, получат спасение от Бога.

5). *Блажен муж, емуже есть имя Господне упование его, и не призре в суеты и неистовления ложная.* О сих суетах пророк упоминал и в предыдущем псалме: *обаче всяческая суета всяк человек живый* (6), и еще: *обаче всуе мятется* (7). **[1156]** Посему и здесь ублажает того, кто пренебрег настоящее, вместо же всего приобрел божественную надежду.

6). *Многа сотворил еси Ты, Господи Боже мой, чудеса Твоя, и помышлением Твоим несть кто уподобится Тебе; возвестих и глаголах: умножишася паче числа.* Чудеса, совершенные Твоею силою, говорит пророк, превосходят число и всякое описание. Ибо нет, кто мог бы совершить что-либо подобно Тебе. Хотя весьма велики и прекрасны творения Твои, выше же человеческих хвалений то, что Твоею промыслительностью устроялось во всякое время: и в Египте, и в пустыне, и при Моисее, и при Иисусе, и при Самуиле, — и что еще задолго прежде них было с Авраамом, Исааком, Иаковом, и это царство, которого Иосиф достигает рабством, и все прочее (не буду перечислять сего в подробности), но совершившееся ныне чуднее всего этого, потому что соделывает спасение не одного человека или одного народа, но всех народов и, прекратив подзаконное служение, приспособленное к немощи иудеев, даровало новую благодать, узаконяющую служение словесное.

7). *Жертвы и приношения не восхотел еси, тело же свершил ми еси; всесожжений и о гресе не взыскал еси.* (8) *Тогда рех: се, прииду.* С сим согласно апостольское наставление: *Молю вас, братие, щедротами Божиими, представите телеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богови, словесное служение* (Рим. 12, 1). Вместо жертв подзаконных Владыка повелел

посвящать Ему члены наши. Ведая сию благодать Твою, говорит пророк, принес я Тебе в жертву себя самого, говоря: «Вот, я пред Тобою». Но блаженный Павел изречение сие толкует о Владыке Христе (Евр. 10, 5–9), и весьма справедливо, потому что Он — начаток нашего естества, Ему первому прилично сказать требуемое от нас, и в Себе Самом предызобразить, что должно быть совершаемо нами. Так, первый приступил Он ко Крещению, нам указав благодать Крещения. Так, умыл ноги ученикам, предложив нам первообраз смиренномудрия. Посему сказал Иоанну: *остави ныне; тако бо подобает нам исполнити всяку правду* (Мф. 3, 15). Посему требуемое от нас прилично сказать Ему, **[1157]** как главе тела, как перворođному многих братий по плоти.

В главизне книжне писано есть о мне. Издревле, говорит, предсказано сие о Мне в пророческих книгах. Слово *главизна* Акила и Симмах перевели «свиток», потому что иудеи и доныне имеют обычай в свитках хранить Божественные Писания.

9). *Еже сотворити волю Твою, Боже мой, восхотех, и закон Твой посреде чрева моего.* Пришедши к Тебе, говорит пророк, употребляю все старание исполнять заповеди Твои и жить по Твоей воле. Выражение *посреде чрева моего* взято в переносном смысле с человека, к кому-либо благорасположенного, который любимого им желал бы вмещать внутри себя. Неприменимо же сие к Иеремии, ни к Даниилу, ни к блаженному Давиду, потому что имел тогда силу закон и приносимы были Богу всесожжения и жертвы, а пророческое слово, отринув все сему подобное, указало жертву словесную.

10). *Благовестих правду в церкви велицей, се, устнам моим не возбраню; Господи, Ты разумел еси.* (11) *Правду Твою не скрых в сердцы моем, истину Твою и спасение Твое рех, не скрых милость Твою и истину Твою от сонма многа.* И блаженный Давид в Церкви великой, Божественной благодатью собранной в целой вселенной, дает обещание проповедовать правду Божию, истинность пророчества, досточудное спасение и безмерное милосердие. И само спасенное естество за свое спасение обещает учинить сие именно воздаяние: составить из себя Церковь, подвигнуть уста к песнопению, возвестить правдивый Божий суд, поведать неизреченную благопопечительность, доказать истину пророческих обетований. Выражение *от сонма многа* Симмах перевел «во множестве», а Акила и Феодотион — «в Церкви великой», чтобы из сего было видно, что говорится об одной и той же Церкви.

12). *Ты же, Господи, не удали щедрот Твоих от мене; милость Твоя и истина Твоя выну да заступите мя.* И, улучив спасение, Церковь Божия имеет снова нужду в том же о ней промышлении по причине всякого рода и людских и демонских восстаний, о которых упоминает пророк в следующих за сим словах.

[1160] 13). *Яко одержаша мя злая, имже несть числа; постигоша мя беззакония моя, и не возмогох зрети; умножишася паче влас главы моея, и сердце мое остави мя.* Никто да не почитает сказанного несообразным с истолкованным выше. Ибо и три отрока, достигшие самого верха добродетели и украшенные победным венцом, когда молились в пещи, говорили: *согрешихом, неправдовахом беззаконновахом,* — отступили мы от заповедей Твоих, не соблюли оправданий Твоих (ср. Дан. 3, 29.30). Так говорили и чудный Даниил, и богомудрый Иеремия, и божественный Исаия, и премудрый Павел. *Христос Иисус,* — говорит Павел, — *прииде в мир грешники спасти, от нихже первый есмь аз* (1 Тим. 1, 15), и еще: *несмь достоин нарещися апостол* (1 Кор. 15, 9). Посему и Божия Церковь, подвергшись треволнениям, воздвигнутым нечестивыми, не высокомудрствует, как подвизающаяся, но грехам и проступкам приписывает с нею совершающееся и умоляет Спасителя даровать ей помощь. Сверх того, не вся Церковь Божия состоит из совершенных, но есть в ней живущие беспечно и возлюбившие жизнь нерадивую, и возжелавшие служить сластолюбию. И поелику тело Церкви едино, то как бы от одного лица произносится и то и другое.

14). *Благоволи, Господи, избавити мя; Господи, во еже помощи ми, вонми.* (15) *Да постыдятся и посрамятся вкупе ищущии душу мою, изъяти ю.* Ибо не уязвить хотят, но предать вечной смерти.

Да возвратятся вспять и постыдятся хотящии ми злая. Обрати их в бегство, соделай, чтобы не достигли желаемого, потому что умышляют против меня злое.

16). *Да приимут абие студ свой глаголющии ми: благоже.* Тем, которые издеваются и посмеваются надо мною, плодом да будет стыд.

17). *Да возрадуются и возвеселятся о Тебе вси ищущии Тебе, Господи, и да рекут выну, да возвеличится Господь, любящии спасение Твое.* А тех, говорит пророк, которые ищут, песнословят и всегда любят Тебя, исполни непрестанного веселья;

и, пребывая неизменными в Твоей любви, да будут они иметь неизменяемую радость, потому что прошу радости не просто любящим, но всегда и постоянно имеющим достойную Твоего благоволения любовь.

18). *Аз же нищ есмь и убог, Господь* **[1161]** *попечется о мне; Помощник мой и Защититель мой еси Ты,* Господи*, не закосни.* Как выше упоминал о грехах, так называет себя нищим, потому что оставлен без помощи, имеет нужду в Божественном содействии и умоляет как можно скорее оказать вспоможение. Приличествует же сие преимущественно блаженному Давиду. Ибо, думаю, что, имея пред очами оное предречение и обилие благодати, Давид себя назвал нищим и убогим и просит, чтобы ему быть причастным Божественного промышления. Умоляет же предсказанного спасения не замедлять и не отлагать до отдаленных времен, но скорее даровать оное людям.

Изъяснение псалма 40

1). *В конец, псалом Давиду.* Иные прилагали настоящий псалом к Давиду, а иные — к Езекии; но ни того, ни другого не дозволяет нам принять Божественное Евангелие, потому что Владыка Христос в одной беседе Своей со священными учениками присовокупил и сие: *аще сия весте, блажени есте, аще творите я. Не о всех вас глаголю; Аз бо вем, ихже избрах; но да Писание сбудется: ядый со Мною хлеб воздвиже на Мя пяту свою. Отселе глаголю вам, прежде даже не будет, да, егда будет, веру имете, яко Аз есмь* (Ин. 13, 17–19). Посему, когда Господь говорит, *да Писание сбудется*, и показывает, что настоящий псалом идет к Нему, а не к другому, то смелым и дерзким почитаю придумывать для псалма другое, не принадлежащее ему содержание.

2). *Блажен разумеваяй на нища и убога.* В некоторых списках нашел я и слово *убога*, но нет его в еврейском, а также у сирийского и у других переводчиков. Нищим же называет пророк Господа всяческих, потому что *богат сый*, — как говорит божественный апостол, — н*ас ради обнища, да* мы *нищетою Его обогати*мся (ср. 2 Кор. 8, 9), и: *во образ Божий сый, не восхищением непщева быти равен Богу, но Себе умалил, зрак раба приим* (Флп. 2, 6–7), владычествуя над видимым и невидимым, не имел где главы приклонить и, родившись

от Девы, за недостатком ложа, положен был в яслях. Посему пророческое слово ублажает Того, Кто может уразуметь сию нищету, и усердствует по мере сил прославлять приявшего на Себя оную. Потом пророк показывает плоды сего ублажения.

[1164] *В день лют избавит его Господь.* Слова *день лют* Симмах перевел «день озлобления». Дает же сим пророк разуметь, как думаю, день суда, который страшен и пагубен для беззаконных, и обещает, что ясное познание оной нищеты освободит его от бедствий страшного дня.

3). *Господь да сохранит его и живит его, и да ублажит его на земли и да не предаст его в руки врагов его.* Не только насладится будущими благами, но и в жизни настоящей удостоится Божественного промышления, соделавшись знаменитым и славным и избегнув козней людей неприязненных. И поелику имеющему тленное тело естественно впасть в болезнь, то обещает освобождение и от оной.

4). *Господь да поможет ему на одре болезни его; все ложе его обратил еси в болезни его.* Освободит его, говорит пророк, от всякого недуга и болезнь пременит в здравие. Слова *обратил еси в болезни ложе* употреблены в значении «переменил». Так, описав воздаяния уразумевшему оную досточудную нищету, пророк показывает нам, Кто обнищавший, как Он приял на Себя нищету, и представляет, что Он Сам о Себе возвещает и сказует.

5). *Аз рех: Господи, помилуй мя, исцели душу мою, яко согреших Ти.* Я, говорит, — нищий, Я — приявший на Себя вольную нищету, Я — Агнец Божий, вземлющий грех мира, Себе присвояю человеческие немощи и хотя не сотворил греха, но приношу моление за человеческое естество, как начаток сего естества. Надлежит, впрочем, заметить, что Симмах не сказал «яко согреших Ти» (потому что я согрешил Тебе), но «если согрешил Тебе».

6). *Врази мои реша мне злая: когда умрет, и погибнет имя его?* Врагами называет иудеев, завидующих и умышляющих смерть. То же показывает и священная евангельская история. Сказано: *и совет сотвориша, како Его погубят* (Мф. 12, 14). После сего начинает пророк предречение об Иуде.

7). *И вхождаше видети, всуе глаголаше* **[1165]** *сердце его; собра беззаконие себе, исхождаше вон и глаголаше.* Так и божественные евангелисты извещают нас, что Иуда говорил иудеям: что дадите мне, *и аз вам предам Его? и искаше времене, да Его предаст* (Мф. 26, 15.16). То же говорит и предречение.

И вхождаше видети всуе; исхождаше вон и глаголаше. Ибо, входя и исходя, вместе с иудеями замышлял смерть. А потом пророк предсказывает это злое их соумышление.

8). *Вкупе на Мя шептаху вси врази мои, на Мя помышляху злая Мне.* (9) *Слово законопреступное возложиша на Мя.* О сем свидетельствует конец событий, потому что, в тишине рассуждая между собою, искали способа исполнить злоумышление. Потом сложили обвинения в присвоении Им Себе власти, сказав Пилату, что именует Себя Царем и возбраняет *кесареви дань даяти* (Лк. 23, 2). То же говорит и пророчество: *слово законопреступное возложиша на Мя,* т. е. составили против Меня беззаконное обвинение.

Еда спяй не приложит воскреснути? Если и смерть претерплю, то разве не воскресну и не рассею уготовавших оную? И сие сходно с евангельским изречением: *разорите церковь сию, и треми денми водвигну ю* (Ин. 2, 19), и еще: *се, восходим во Иерусалим, и Сын Человеческий предан будет в руки* грешников*; и* убиют *Его, и в третий день воскреснет* (ср. Мф. 20, 18.19). Посему справедливо смерть наименовал сном.

10). *Ибо человек мира Моего, на негоже уповах, ядый хлебы Моя, возвеличи на Мя запинание.* Акила и Феодотион выразили сие яснее: «муж мира Моего, которому Я вверился», — а Симмах перевел так: «но и человек, который был со Мною в мире и которому Я вверился». Ибо не только враги Мои уготовляли Мне смерть, но и человек близкий ко Мне, притворно показывавший доброе и мирное расположение, за одною со Мной трапезой вкушавший хлеб, обнаружил скрывавшееся в нем лукавство. Лукавство назвал пророк пятою в переносном смысле, взятом со состязующихся в скорости бега, которые пятою стараются бегущих с ними запнуть и уронить. **[1168]** То же сказал и Исав, обманутый Иаковом: *праведно наречеся имя ему Иаков; запя бо мя се уже вторицею, и первенство мое взя, и благословение мое* (Быт. 27, 36).

11). *Ты же, Господи, помилуй Мя и восстави Мя, и воздам им.* (12) *В сем познах, яко восхотел Мя еси, яко не возрадуется враг Мой о Мне.* И сие все изречено от воспринятого естества, которое и пострадало. Так и в Священном Евангелии слышим, что Владыка Христос молится: *Отче, спаси Мя от часа сего* (Ин. 12, 27), и еще: *Отче, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия* (Мф. 26, 39).

13). *Мене же за незлобие приял, и утвердил Мя еси пред Тобою в век.* И сие приличествует рабию зраку, восприятому

Единородным Божиим. *Не от ангел бо* приял, — как говорит божественный апостол, — *но от семене Авраамова* восприял; *отнюдуже должен бе по всему подобитися братии, да милостив будет и верен первосвященник в тех, яже к Богу* (Евр. 2, 16–17). Итак, поелику воспринятое естество пребыло свободным от всякого порока, то справедливо говорит: *Мене же за незлобие приял, и утвердил Мя еси пред Тобою в век.* Ибо приял Я твердое единение; и союз неразделен, и слава вечна.

14). *Благословен Господь Бог Израилев от века и до века; буди, буди.* Божественный пророк, предвозвестив сие, удивившись неизреченному Владычнему человеколюбию и уразумев, Кто восприявший на Себя сию вольную нищету, произносит Ему языком своим песнь, чтобы и самому приять блаженную кончину. Справедливо же произнес песнь после страданий, научая, что Тот, о Ком пророчествует он, не человек только, но и превечный Бог, имеющий негиблющее и нескончаемое бытие.

Изъяснение псалма 41

1). *В конец, в разум сынов Кореовых.* Бог вавилонянам предал согрешивший народ, осудив его на семидесятилетний плен. Посему псалом сей изречен как бы от лица пленников, сетующих и желающих **[1169]** освобождения. Поелику между ними были благочестивые, как божественный Даниил, как чудный Иезекииль, как добропобедные мученики Анания, Азария и Мисаил, со всею горячностью любившие Бога и желавшие законного служения Ему, то пророческое слово от лица их, что им надлежало говорить во время бедствия, изрекает это еще за много родов, чтобы утешались сим пророчеством и вразумлялись учением. Поэтому псалом и подписан *в конец,* потому что сказанное в нем восприяло конец по истечении многого времени. А также присовокуплено *в разум,* потому что впадающим в бедствия особенно нужен разум.

2). *Имже образом желает елень на источники водныя, сице желает душа моя к Тебе, Боже.* Говорят, что олени пожирают ядовитых животных и от того палит их сильная жажда и со всем жаром устремляются они к воде. Посему и помянутые выше праведники, живя с вавилонянами, людьми злочестивыми и беззаконными, которые вполне уподоблялись пресмыкающимся животным, справедливо говорили, что,

подобно еленям, жаждут они Бога, желая себе освобождения из Вавилона и ожидая Божественной помощи.

3). *Возжада душа моя к Богу крепкому, живому; когда прииду и явлюся лицу Божию?* Желаю и жажду служения живому Богу моему, ибо явиться лицу Божию — значит служить Ему по закону, а таковое служение ограничено было Иерусалимом. И сему научают не один блаженный Моисей, но и три блаженных мученика, Анания, Азария и Мисаил, молившиеся Богу в пещи. Весьма же прилично называют Бога крепким и живым, имея в виду неодушевленных и недвижущихся вавилонских идолов.

4). *Быша слезы моя мне хлеб день и нощь, внегда глаголатися мне на всяк день: где есть Бог твой?* (5) *Сия помянух, и излиях на мя душу мою.* День и ночь сетуя, говорит пророк, не мог я насытиться плачем, но как бы в некую пищу обращаю слезы, слыша делаемые Тебе укоризны, потому что неприязненные мне издеваются надо мною, представляя попечение Твое о мне столько слабым, что не может преодолеть силы их. Посему, размышляя о сем непрестанно, не прекращаю я плача. Сие значат слова *излиях на мя душу мою*, **[1172]** т. е. истек я слезами и подвигся к рыданию.

Яко пройду в место селения дивна, даже до дому Божия, во гласе радования и исповедания, шума празднующаго. Селением называет пророк Божие покровительство. Посему возвещает после скорбного приятное и наперед дает знать, что вскоре будут воззваны, путеводимые Божественною благодатью, возвратятся в вожделенную для них землю, воссозиждут дом Божий и будут совершать обычные торжества, и слух их огласится празднественным шумом и духовным сладкопением. Предвещает же и блаженный Исаия, что возвратятся с великою честью, что повезут их мски в колесницах и сверху будут они прикрыты сенями, не обеспокоиваемые лучами солнечными (Ис. 66, 20). Сию мысль выражает и Акила: «войду в осененное место, изводя их до дому Божия, со гласом хваления и благодарения празднующего народа», — т. е. ликуя, песнословя Бога Спасителя и наслаждаясь тенью во время шествия, дойдем мы до дому Божия, возвращаясь как бы торжественным каким ходом. Услышав сие предречение, будут сами себя утешать, говоря:

6). *Вскую прискорбна еси, душе моя? и вскую смущаеши мя? уповай на Бога, яко исповемся Ему, спасение лица моего и Бог мой.* Вняв сим обетованиям, перестань, душа, смущаться и скорбеть,

но, подкрепляемая упованием, ожидай исполнения предречения, в котором, увидев совершившееся спасение, возгласишь песнопения спасшему Богу.

7). *Ко мне самому душа моя смятеся; сего ради помянух Тя от земли Иордански и Ермониимски, от горы малыя.* Здесь представляется душа разговаривающею сама с собою. И поелику сказано: «перестань печалиться, вняв обетованиям благ», — то ответствует на сие, говоря: «не напрасно смущаюсь и предаюсь, как описано выше, плачу, потому что воспоминание об отечественной земле извлекает у меня слезы». Землею Иорданскою называет пророк обетованную землю, а Ермониимскою — гору Аермон; обозначает же всю оную землю горою и рекою. Так перевел и Симмах: «душа моя истаевает, когда вспоминаю о Тебе от земли Иорданской и от самой малой горы Ермониимской».

[1173] 8). *Бездна бездну призывает во гласе хлябий Твоих; вся высоты Твоя и волны Твоя на мне преидоша.* Живя в земле той, был я предан множеству неприязненных мне и как бы погружен в какой-то бездне. Бездною же называет пророк воинские ряды и чрезмерное их множество уподобляет неизмеримым водам, сделанное ими — древнему потопу, опустошившему целую вселенную. И сие Симмах перевел яснее: «бездна встретилась с бездной от шума потоков Твоих, потому что Ты их навел, наказывая меня за беззаконие. Бури Твои и волны Твои прошли надо мною». Поелику воинство уподобил бездне, то удержал то же иносказание и нападения воинства назвал волнами и бурями. О сем-то и болезную, говорит пророк. Вспоминание об этом уязвляет меня. Однако ж утешением для себя имею Твое человеколюбие. Ибо присовокупил он следующее:

9). *В день заповесть Господь милость Свою, и нощию песнь Его от мене, молитва Богу живота моего.* Зная ниспосылаемую всегда Богом милость и ночью размышляя о сем сам с собою, пою и песнословлю так Промышляющего о нас. Но приношу Ему и прошения, умоляя о том, чтобы мне не быть лишену сего человеколюбия. Потом передает нам и слова молитвы.

10). *Реку Богу: заступник мой еси, почто мя забыл еси? и вскую сетуя хожду, внегда оскорбляет враг?* (11) *Внегда сокрушатися костем моим, поношаху ми врази мои, внегда глаголати им мне на всяк день: где есть Бог твой?* Вещая сие Владыке моему Господу, всегда пользовался я Твоим промышлением. Почему же ныне лишил меня оного, так что принужден я непрестанно

смущаться и плакать, слыша укоризны непрязненных мне? Ибо, оскорбляя меня и ударами и узами сокрушая кости мои, смеются они надо мною, говоря: *где есть Бог твой?* Говорят же сие, предполагая, что терплю сие по Твоему бессилию. Сказано же *забыл мя еси*, т. е. не являешь на мне Твоего промышления. Ибо забвение есть человеческая немощь, Богу же свойственно бесстрастие.

12). *Вскую прискорбна еси, душе моя? и вскую смущаеши мя? уповай на Бога, яко* **[1176]** *исповемся Ему, спасение лица моего и Бог мой.* Не отчаивайся, душа, во спасении, говорит пророк, ты имеешь Спасителя Бога; стяжав твердое на Него упование, истреби в себе боязнь и приими утешение.

Изъяснение псалма 42

«*Псалом Давиду,* не надписан у еврей».

1). *Суди ми, Боже, и рассуди прю мою; от языка не преподобна, от человека неправедна и льстива избави мя.* Псалом сей у евреев не надписан, как заключающий в себе одну и ту же мысль с псалмом предшествовавшим. Произнесшие сказанные выше слова умоляют Бога рассудить их и вавилонян, оказавших великую жестокость и зверское сердце, почему и называют вавилонян *языком не преподобным,* а также царя их — *человеком льстивым и неправедным.* То же показывает о нем и пророчество чудного Даниила.

2). *Зане Ты еси, Боже, крепость моя, вскую отринул мя еси? и вскую сетуя хожду, внегда оскорбляет враг?* Снова возносят то же моление, неотступно прося избавить их от жестокости врагов, по которой всегда они были скорбны и унылы. Говорят же *вскую* не как жалующиеся, но как не участвовавшие в беззаконии других и вместе с сими другими лишенные промышления о них свыше. Впрочем, творят общую о всех молитву.

3). *Посли свет Твой и истину Твою; та мя настависта, и введоста мя в гору святую Твою и в селения Твоя.* Здесь семьдесят толковников переменили время и о будущем выразились как о прошедшем. Другие сделали более ясный перевод: «посли свет Твой и истину Твою, которые наставят меня на путь и введут в гору святую Твою и в селения Твои». Умоляю ниспослать мне Божественную помощь. При ней возможно мне избавиться от горького рабства, возвратиться в отечественную

землю и в освященном храме совершать узаконенное служение. Ибо селениями Божиими пророк назвал храм, горою же святою — Сион, а светом и истиною — правдивое и спасительное пришествие Господне. Как бедствия именует он тьмою, так избавление от них — светом. Вместе же со светом просят и истины, как умоляющие Бога рассудить их и вавилонян **[1177]** и как твердо знающие, что Бог, действуя по истине, а не по долготерпению, осудит вавилонян, иудеев же освободит от вавилонского рабства.

4). *И вниду к жертвеннику Божию, к Богу веселящему юность мою; исповемся Тебе в гуслех, Боже, Боже мой.* Симмах перевел сие так: «да прииду к жертвеннику Божию, к Богу — веселью благодушия моего и во псалтири исповедуюся Тебе, Боже, Боже мой». Желаю же возвращения, стремясь увидеть превожделенный жертвенник Твой и чрез это узреть Тебя, Владыку, Который подаешь мне повод ко всякому веселью и услаждению. Там с гуслями возглашу обычные песнопения, потому что в Вавилоне *на вербиих обесихом органы наша* (Пс. 136, 2), почитая преступлением закона совершать служение вне места, Тебе посвященного.

5). *Вскую прискорбна еси, душе моя? и вскую смущаеши мя? уповай на Бога, яко исповемся Ему, спасение лица моего и Бог мой.* И из сего видно, что оба псалма имеют одну и ту же мысль. Произносящие же слова сии сами себя убеждают возыметь благие надежды, преодолеть в себе немощь малодушия и ожидать от Бога спасения, потому что несомненно будет оно даровано.

Изъяснение псалма 43

1). *В конец, сынов Кореовых, в разум.* И сей псалом, содержа предречение о делах будущих, дает совет ожидать конца их. К надписанию же присовокуплено *в разум*, чтобы те, о которых предвещает пророческое слово, уразумев написанное, извлекли из сего пользу. А псалом предсказывает жестокость македонян, злочестивый и зверский нрав Антиоха Епифана, а также мужество и благочестие Маккавеев. Ибо блаженный и треблаженный Маттафия, исполнившись с сыновьями Божественной ревности и многие тьмы македонян со множеством слонов признав бессильными, как не пользующихся Божественным промышлением, ополчившись против

них с малым числом воинов, победил, и притом неоднократно, и, разорив идольские жертвенники, очистил божественный храм и восстановил у соплеменников обычное их богослужение. И не только сам он, но и сыновья его, по кончине его принесши молитву Богу, обратили в бегство неприятелей и при Божией помощи воздвигли победные знамения. От их-то лица пророчественная благодать изрекла псалом сей, предварительно научая, какие слова надлежит произносить им во время опасностей.

[1180] 2). *Боже, ушима нашима услышахом, и отцы наша возвестиша нам дело, еже соделал еси во днех их, во днех древних.* Хотя и не были мы самовидцами чудес Твоих, Владыка, однако же от отцов наших дознали, сколько чудес сотворил Ты в те времена, исполняя обетования, данные нашим предкам.

3). *Рука Твоя языки потреби, и насадил я еси; озлобил еси люди и изгнал еси я.* (4) *Не бо мечем своим наследиша землю, и мышца их не спасе их; но десница Твоя и мышца Твоя и просвещение лица Твоего, яко благоволил еси в них.* Ты, Владыка, говорит пророк, вместе с другими народами изгнал отсюда хананеев и вместо них поселил отцов наших. Ибо, не на свою понадеявшись силу и не своим действуя оружием, стали они победителями столь многих врагов, но, водимые Твоею благодатью, одних избили, а других поработили, потому что Ты сподобил их стать присными Твоими. Сие и выразил пророк словами *благоволил еси в них.* Десницею же называет помощь, а просвещением лица — пришествие Господне.

5). *Ты еси сам Царь мой и Бог мой, заповедаяй спасения Иаковля.* Таков же Ты и ныне, Владыка, говорит пророк, так же царствуешь, так же могуществен, такую же имеешь силу. Естество Твое не допускает никакого изменения. Тебе и слова достаточно для нашего спасения; нужно только мановение Твое, и народ будет спасен. Так перевел и Симмах: «заповедуй спасение Иакова».

6). *О Тебе враги наша избодем роги, и о имени Твоем уничижим востающия на ны.* Животные рогатые вместо оружия получили от природы рог, а для нас рогом спасения и победоносным оружием — имя Твое; им преодолеем врагов.

7). *Не на лук бо мой уповаю, и меч мой не спасет мене;* (8) *спасл бо еси нас от стужающих нам, и ненавидящих нас посрамил еси.* Ибо не на луки и не на другие оружия возлагаю надежду, потому что на опыте изведал Твое могущество, Тобою одолев уже противников.

9). *О Бозе похвалимся весь день, и о имени Твоем исповемыся во век.* Но всегда молимся о том, чтобы пользоваться Твоею помощью и непрестанно возвещать множество Твоих благодеяний. Пророк сказал *весь день* вместо «всегда». Так перевел и Симмах: вместо *весь день* **[1181]** сказал «всякий день».

10). *Ныне же отринул еси и посрамил еси нас, и не изыдеши, Боже, в силах наших.* Сие совершено было Тобою во времена древние, а в настоящее время оказываемся лишенными Твоего о нас промышления и живем в стыде, уже не водительствуемые Твоею благодатью. Сказано же *не изыдеши в силах наших* в том смысле, что не будешь вождем нашим и не даруешь нам, как было обычно Тебе, того, чтобы одолеть нам врагов.

11). *Возвратил еси нас вспять при вразех наших, и ненавидящии нас расхищаху себе.* Не пользуясь Твоим о нас промышлением, обратили мы хребет и предаемся бегству, а враги опустошают наше достояние.

12). *Дал еси нас яко овцы снеди, и во языцех рассеял ны еси.* Подобно как овец, не имеющих пастыря, поедают нас враги Твои, а избегших смерти продают туда и сюда, где и принуждены мы рабствовать.

13). *Отдал еси люди Твоя без цены, и не бе множество в восклицаниих наших.* Симмах перевел сие так: «отдал Ты народ Свой за ничто и невеликую назначил им цену». Подобно сему говорит Бог и чрез пророка Исаию: *кая книга отпущения? или коему заимодавцу продах вы? Се, беззакониями вашими продастеся, и грехов ради ваших отпустих матерь вашу* (ср. Ис. 50, 1). И еще: *туне продани бысте, и не сребром избавитеся* (52, 3). И божественный апостол говорит: *вемы бо, яко закон духовен есть; аз же плотян есмь, продан под грех* (Рим. 7, 14). Посему и здесь чудные мужи сии говорят: «никакой не взяв цены с врагов, отдал Ты нас, предал же нас за грехи».

14). *Положил еси нас поношение соседом нашим, подражнение и поругание сущим окрест нас.* Соседями, живущими окрест, пророк называет филистимлян, идумеев, моавитян, аммонитян и другие сопредельные народы, от которых иудеи терпели нападения и для которых служили они предметом посмеяния.

[1184] 15). *Положил еси нас в притчу во языцех, покиванию главы в людех.* И рассказывая и слыша о великих бедствиях, обыкновенно киваем мы головою, невольно делая это от изумления. Имеем также обыкновение одни страдания сравнивать

с другими и говорить, что такой-то потерпел подобное тому, что было с таким-то. И здесь сетуют иудеи на это, говоря: «стали мы притчею для людей: смотря на нас, кивают головами; одним это приятно, другие дивятся чрезмерности постигших нас бедствий».

16). *Весь день срам мой предо мною есть, и студ лица моего покры мя,* (17) *от гласа поношающаго и оклеветающаго, от лица вражия и изгоняющаго.* А я, смотря на враждующих, смеющихся и издевающихся, исполняюсь стыдом и весь день болезную. Потом избегшие Антиоховых сетей и спасшиеся от мрежей нечестия указывают на собственную свою добродетель.

18). *Сия вся приидоша на ны, и не забыхом Тебе, и не неправдовахом в завете Твоем,* (19) *и не отступи вспять сердце наше.* Погруженные во столько бедствий, не забыли мы Твоих заповедей, не осмелились нарушить закона Твоего и не отступили от прежних правил жизни.

И уклонил еси стези наша от пути Твоего, (20) *яко смирил еси нас на месте озлобления, и прикры ны сень смертная.* Слова *уклонил еси стези наша от пути Твоего* Симмах перевел так: «не отклонено направлявшее нас от пути Твоего». Чтобы объяснить мысль, заключающуюся в сих словах по переводу Семидесяти, примем такое разумение: ввергнул Ты нас во многие всякого рода скорби, которых достаточно было, чтобы совратить нас с пути Твоего; предал же нас в рабство людям злочестивым, которые обходятся с нами жестоко и налагают на нас смертоносные наказания. Ибо смертною сенью пророк назвал опасности, доводящие до смерти.

21). *Аще забыхом имя Бога нашего, и аще воздехом руки наша к богу чуждему,* (22) *не Бог ли взыщет сих? Той бо весть тайная сердца.* (23) *Зане Тебе ради умерщвляемся весь день, вменихомся яко* **[1185]** *овцы заколения.* Добродетель сию показали в себе Маккавеи, Маттафия и семь юношей с матерью и священником Елеазаром. Не обольстились они ласковыми словами, не поколебались при виде казней, но неприкосновенным соблюли чествование истинного Бога и служением идолам возгнушались как мерзостью. И сие ведаешь Ты, Владыка, говорит пророк, потому что явны для Тебя не дела только, но и движения мысли. Надлежит же заметить, что в слове сем подразумеваются два лица. Сказав *не Бог ли взыщет сих? Той бо весть тайная сердца,* пророк присовокупил: *зане Тебе ради умерщвляемся весь день.* Сия перемена в местоимении имеется и в еврейском, ее удержали и прочие переводчики.

24). *Востани, вскую спиши, Господи? Воскресни, и не отрини до конца.* Сном называет пророк долготерпение. Как спящий не чувствует того, что делается, так долготерпеливый переносит, когда над ним смеются и ругаются. Воскресением же именует возбуждение себя к отмщению. Потом сие же самое выражает иначе.

25). *Вскую лице Твое отвращаеши? забываеши нищету нашу и скорбь нашу?* Не обращаешь Ты, Владыка, и внимания на то, что с нами делается, и уподобляешься отвратившемуся, который не смотрит, забыл и потому не заботится, а мы обнищали, не обогащаемые Твоею помощью.

26). *Яко смирися в персть душа наша, прильпе земли утроба наша.* До самой земли согбены мы, так что утроба наша касается почти земли. А сим пророк означает великое уничижение иудеев и могущество врагов.

27). *Воскресни, Господи, помози нам и избави нас имене ради Твоего.* Посему умоляем Тебя, Владыко, прийти, положить конец нашим бедствиям и соделать нас победителями неприязненных. Все же сие предрекла благодать Духа, научая тех, которых постигнут сии бедствия, мужественно переносить встречающееся и избавления от сего просить у Бога всяческих. Так и поступили оные чудные мужи. Ибо сими молитвенными словами умилостивили Бога и, Им водительствуемые, обратили в бегство врагов, а соплеменникам своим приобрели прежнюю свободу.

Изъяснение псалма 44

[1188] 1). *В конец, о изменяемых сыном Кореовым в разум, песнь о Возлюбленнем.* Пророческое слово, в предыдущем псалме предрекши скорбное, предвещает приятное, утешая унывающих и научая, что одержат победу и будут благоденствовать и пользоваться Божию помощью, пока не произыдет от них по плоти Возлюбленный Сын и не совершит нового изменения народов. Ибо Возлюбленным пророк называет Сына Божия. Так говорит о Нем и божественный Исаия: *виноград бысть Возлюбленному в розе, на месте тучне* (5, 1). Сие возвестил о Сыне и Сам Отец: *Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих* (Мф. 3, 17). Он даровал народам вид новый посредством Святого Крещения. О сих-то народах предвещает псалом и убеждает их забыть отечественных

богов, истинно же чтить истинного Бога. Слово *изменяемые* Симмах выразил словом «лилии». Цветы же и лилии суть весенние произрастения, а духовная весна есть пришествие Спасителево, в которое, по пророчеству Исаии, возвеселилась древняя пустыня и процвела яко крин (35, 1). О сем-то предрекает настоящее пророчество, указуя Насадителя и Земледелателя, Который все изменил и соделал плодоносным.

2). *Отрыгну сердце мое слово благо*, потому что отрыгаю сие и произношу таковые слова, будучи воспитан словесами духовными.

Глаголю аз дела моя Цареви. Кого надписание наименовало Возлюбленным, Того начало псалма называет Царем; делами же именует истинное слово пророчества, предвещающее, что будет. Посему пророк говорит: «поведу слово о Самом Царе», — и, научая, что слова его не человеческие, но Божественные, присовокупил:

Язык мой трость книжника скорописца. Ничего собственно своего не произношу я, говорит пророк, и не своего ума порождения предлагаю; язык мой орудие другой силы, и он уподобляется трости; благодать же Духа, подобно скорописцу, пишет им, что ей благоугодно. Так пророк, указав, Кто вещает в нем, начинает пророчество следующим образом.

3). *Красен добротою паче сынов человеческих, излияся благодать во устнах Твоих; сего ради благослови Тя Бог во век.* Ты, говорит пророк, Которого наименовал я Царем, Ты, Которого в надписании нарек я Возлюбленным, препобеждаешь красотою естество человеческое, а с языка изливаешь источники премудрости, **[1189]** — и это у Тебя не временное, но вечное. Должно же знать, что пророческое слово изобразило не Божество, но человечество Владыки Христа, потому что Бога Слово не стало бы сравнивать с человеками и не сказало бы, что от Бога приял Он благословение, так как Он Сам — бездна благ, источающая благословения верующим. Поэтому пророк сими словами предвозвестил человечество Владыки Христа. И никто да не называет пророков противоречащими друг другу, когда слышит, что взывает Исаия: *видехом Его, и не имяше вида, ни доброты; но вид Его бесчестен, умален паче сынов человеческих* (53, 2.3). Ибо слова сии провозглашают крест и страдания, а сие было исполнено поругания и оскорбления. Почему пророк и присовокупил: *человек в язве сый и ведый терпети болезнь, яко отвратися лице Его, бесчестно бысть, и не вменися* (3). И следующие за сим слова указывают

также на страдание. Псалом же возвещает лепоту Христову, и лепоту не телесную, но лепоту добродетели и всякой правды, лепоту, не приявшую греховной нечистоты, изъятую от всякой скверны.

4). *Препояши меч Твой по бедре Твоей, Сильне,* (5) *красотою Твоею и добротою Твоею; и наляцы, и успевай, и царствуй.* Описав красоту и премудрость, пророк показывает силу и оружие, которым Христос сокрушил противников, и открывает нечто всего более для нас удивительное. Ибо саму красоту Его называет и оружием, и силою. *Препояши,* — говорит, — *меч Твой по бедре Твоей, Сильне, красотою Твоею и добротою Твоею.* И, сказав *и наляцы, и успевай, и царствуй*, немедленно присовокупил: *истины ради и кротости и правды*, — ясно показывая тем, что истина, кротость и правда суть красота Его, и сила, и оружие, и победа. И Сам Господь, как можем слышать, говорит: *научитеся от Мене, яко кроток есмь и смирен сердцем; и обрящете покой душам вашим* (Мф. 11, 29), и еще: *Аз есмь путь и истина и живот* (Ин. 14, 6), и божественному Иоанну: *остави ныне; тако бо подобает нам исполнити всяку правду* (Мф. 3, 15). И сим-то ниспроверг Он мучительство губителя, сокрушил смерть и верующим даровал спасение.

[1192] 6). *Стрелы Твоя изощрены, Сильне; людие под Тобою падут в сердцы враг Царевых.* Острыми стрелами действуя против врагов, будешь ты метать их прямо и уязвлять сердца вражеские, народы же, над которыми властвовали враги, научишь поклоняться Тебе, потому что стрелы Твои, Сильный, изощрены, они в сердце врагов царевых; а по уязвлении врагов *людие падут под Тобою*, воздавая Тебе должное поклонение. Сим пророческое слово, возвестив совершенное Господом по вочеловечении, открывает потом естество Самого вочеловечившегося Бога Слово.

7). *Престол Твой, Боже, в век века; жезл правости, жезл Царствия Твоего.* Поелику сказанное выше *красен добротою паче сынов человеческих; сего ради благослови Тя Бог во век* было ниже Божественного достоинства, то кстати пророк в настоящих словах открывает, что Христос есть Бог и вечный Царь, что Он и начала не приял и конца не приимет, что означает вечность. Почему и Симмах наименовал его вечным: «престол Твой, Боже, вечный». Показывает же пророк и правоту Царства. Ибо говорит: *жезл правости жезл Царствия Твоего.* Потом опять нисходит к Христову человечеству.

8). *Возлюбил еси правду и возненавидел еси беззаконие; сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости паче причастник Твоих.* Или, по переводу Симмаха, паче друзей Твоих. Причастники же Христовы, и друзья и братья по человечеству, суть уверовавшие. Так говорит и божественный апостол: *причастницы бо быхом Христу, аще точию начаток состава даже до конца известен удержим* (Евр. 3, 14), и еще: *яко быти Ему перворóдну во многих братиях* (Рим. 8, 29). Так и Всесвятым Духом помазан Христос не как Бог, но как человек, потому что как Бог единосущным имеет Духа, а как человек приемлет дарования Духа как некое помазание. Так и правду возлюбил и возненавидел беззаконие. Ибо это есть дело сердечного произволения, но не естественной силы. А как Бог — жезлом Царствия имеет жезл правости.

9). *Смирна и стакти и касиа от риз Твоих, от тяжестей слоновых, из нихже возвеселиша Тя.* (10) *Дщери царей в чести Твоей.* Вместо *от тяжестей слоновых* Акила и Симмах сказали «от храмов слоновых». Ризою **[1193]** же называет пророк Тело Христово, как и божественный апостол в Послании к Евреям именует оное завесою. Ибо говорит: *имуще дерзновение, братие, входити во святая Кровию Иисус Христовою, путем новым и живым, егоже обновил есть нам завесою, сиречь плотию Своею* (Евр. 10, 19.20). А смирною называет пророк страдание, потому что смирна преимущественно приносится мертвым; словами же *стакти* и *касиа* — благоухание страдания Христова, а тяжестями слоновыми или, по переводу Симмаха и Акилы, храмами слоновыми — благолепные и светлые церкви, какие князьями и царями воздвигнуты повсюду на суше и на море. Посему пророк предсказывает, что страдание, хотя будет телесное, но целую вселенную наполнит благоуханием, так что народы, пребывшие древле в заблуждении, воздвигнут Христу храмы, благолепно построенные и блистающие царскими украшениями. Сделав же предречение о церквах, сих как бы брачных чертогах, пророк кстати описывает убранство и род невесты и приличное ей предлагает увещание.

Предста царица одесную Тебе, в ризах позлащенных одеяна преиспещрена. Сим показав многоценность убранства невесты, а тем, что назвал её царицею и поставил одесную столь великого Царя, дав видеть высокое ее достоинство, пророк предлагает полезное наставление и увещание.

11). *Слыши, дщи, и виждь, и приклони ухо твое, и забуди люди твоя и дом отца твоего.* Сие нимало не относится к иудеям,

величающимся благочестием предков своих, ради которых так долго пользовались они Божиим о них попечением, потому что иудеям повелевает пророк следовать благочестию отцов и заповедует не забывать отцов. Церковь же из язычников имела отцов и предков, служивших идолам. Посему пророк ей-то советует не оставлять в памяти отеческих обычаев. И Дух Святой именует ее дщерью, как приявшую духовное возрождение, а за сохранение заповедей обещает ей любовь Царя:

12). *И возжелает Царь доброты твоея.* А потом пророк открывает и ее природу, и достоинство Царя. *Зане Той есть Господь твой, и поклонишися Ему.*

13). *И дщи Тирова с дары.* **[1196]** Другие три переводчика повелевали самой царице сотворить поклонение. Акила и Феодотион перевели: «и да поклонишися Ему», а Симмах — «ибо Он есть Господь твой, и поклонися Ему». Но Семьдесят научают царицу, что Жених есть не ее только Господь, но и тех, которые осмеливаются еще прекословить, так что и дщери тирские принесут дары и изъявят готовность служить. А в сих дщерях пророк дает видеть всеобщее нечестие. Ибо Писанию обычно целое означать частью. Так в другом месте падением Ливана предвещается совершенное прекращение суеверия. Ибо сказано: *Ливан же с высокими падется* (Ис. 10, 34). В последующих же словах пророк упоминает не о тирской только дщери, но и о многих.

Лицу Твоему помолятся богатии людстии. Лицо Церкви в собственном смысле есть Сам Владыка, потому что Он глава телу. Сказано: *и Того даде главу выше всех Церкви* (Еф. 1, 22). Можно видеть, что пророчество сие получило уже исполнение, потому что изобилующие богатством и знаменитые высотою сана чествуют именуемое здесь лицо Церкви. А поелику пророк сказал, что царица *в ризах позлащенных одеяна*, подвижников же добродетели украшает малоценность одежд, почему и проводят они жизнь в таких одеждах, то объясняет, в чем именно состоит сия многоценность убранства.

14). *Вся слава дщере Царевы внутрь; рясны златыми одеяна и преиспещрена.* Внутри себя, говорит пророк, имеет она благолепие добродетели и сияет многоразличными дарованиями Святого Духа, потому что действия Божия Духа различны. Ибо *разделения дарований суть, а тойжде Дух; овому Духом дается слово премудрости, иному же слово разума, о том же Дусе; другому же вера, тем же Духом; иному же пророчество, иному же роди языков* (1 Кор. 12, 4.8.10). А Церковь состоит из многих

духовных человеков, приявших различные дарования Духа. Посему пророк разделение дарований справедливо уподобил златым ряснам, потому что рясны отдельны одна от другой, но вместе и соединены, как привешенные к одной и той же ризе.

[1197] 15). *Приведутся Царю девы вслед ея, искренния ея приведутся Тебе;* (16) *приведутся в веселии и радовании, введутся во храм Царев.* Поелику не все достигают высоты совершенства, то пророк называет одних невестою, как совершенных в добродетели, а других — девами, как в чистоте сохранивших принятую ими веру. Впрочем, говорит, что и девы последуют за царицею и с нею войдут в храм Царев. Сие различие показал нам Господь в Священном Евангелии, сказав: *обители многи* у Отца Моего (Ин. 14, 2). Согласно с сим и блаженный Павел сказал: *понеже человеком смерть, и человеком воскресение мертвых. Якоже бо о Адаме вси умирают, такожде и о Христе вси оживут, кийждо же во своем чину* (1 Кор. 15, 21—23).

17). *Вместо отец Твоих быша сынове Твои; поставиши я князи по всей земли.* Пусть скажут иудеи, каких имели они сынов, которые бы стали князьями *по всей земли.* Конечно, не укажут они таковых князей, потому что и не начальствовали и не начальствуют, но пребывают в крайнем рабстве. Божественные же апостолы, имев отцами патриархов, и по смерти начальствуют на суше и на море, как некие областеначальники и воеводы, поставленные Всецарем Христом. И последовавшие за апостолами, которых, никто не погрешит, назвав сынами Церкви, — разумею победоносных мучеников, — поставлены также начальствовать, и все ныне покорствуют им, одни решившись покорствовать из любви, а другие быв принуждены к тому страхом.

18). *Помяну имя Твое во всяком роде и роде; сего ради людие исповедятся Тебе в век и во век века.* Предсказав сие, псалмопевец дает обет во всяком роде устами благочестивых того времени песнословить Божие имя. Ибо так перевели и три переводчика[1]: «воспою имя Твое во всяком роде, потому что народы будут песнословить Тебя во веки непрестанно». Все народы во вселенной, говорит пророк, пользуясь написанным мною песнословием и дознав из оного дарованное им и издревле предреченное спасение, не престанут песнословить Тебя — Благодетеля и Подателя благ.

---

[1] Вероятно, блаженный Феодорит разумеет здесь упоминаемых им часто Акилу, Симмаха и Феодотиона.

Изъяснение псалма 45

[1200] 1). *В конец, о сынех Кореовых, о тайных.* Предвещая, что будет по истечении многого времени, пророческое слово и сему псалму дает опять надписание *в конец*, повелевая тем ожидать события пророчества. Предсказывает же бывшие на Церковь восстания и после оных ниспосланную с Неба помощь и водворяющийся ныне мир. Должно же знать, что, по предположению иных, настоящий псалом изречен о Гоге и Магоге, а по мнению других, — об Ахазе и Факее и еще, по мнению иных, об Езекии и царе Ассирийском. Но подробное истолкование (скажем так, с Богом) покажет, что ни к кому из исчисленных неприменима заключающаяся в псалме мысль.

2). *Бог нам прибежище и сила, помощник в скорбех обретших ны зело.* Предыдущий псалом предвозвещал о Церкви, собранной из злочестивых язычников и соделавшейся царицею, и показал, что сыны ее будут князьями целой земли, а здесь пророк изображает мятежи, бывшие при начале проповеди, при восстании прекословящих, при нападении их на верующих. Потом преднаписует словом, как сонм гонимых, ограждаясь упованием на Бога, пренебрежет приражающиеся к нему волны, потому что, крепкою оградою имея Бога всяческих, говорит пророк, не ощущаем скорбей, каковы бы они ни были.

3). *Сего ради не убоимся, внегда смущается земля, и прелагаются горы в сердца морская.* Здесь пророческое слово представляет уверовавших в Спасителя взывающими: никакой бури страха не приимем в душу, видя, что мятется земля и изгоняются в бездну демоны, покушавшиеся возмущать одержимых ими людей. И вместе также предсказывает **[1201]** слово сие, что господствовавшее древле демонское нечестие, уподоблявшееся высоте гор и долгое время обладавшее во вселенной, как бы посланное в некую бездну, соделается недейственным.

4). *Возшумеша и смятошася воды их, смятошася горы крепостию Его.* Научает же нас и история Деяний, как в то время, когда священные апостолы проходили вселенную, бури и смятения исполнялись города, потому что в Ефесе Димитрий возмутил весь город, а то же самое было в Листрах и Дервии и еще в Филиппах, в Солуни, в Афинах и Коринфе, где духи прелести воздвигали таковые волнения. Иные, будучи одержимы

сими духами, вопияли на священных апостолов: *иже развратиша вселенную, сии и зде приидоша* (Деян. 17, 6). Сие предвозвестил и блаженный Аввакум, ибо говорит: *навел еси на море кони Твоя, смущающия воды многи* (3, 15). Конями же назвал священных апостолов, соделавшихся как бы божественною колесницею, потому что, на них восседши, Владыка, подобно некиим водам, рассеял многие и различные учения нечестия. Так и здесь пророческое слово изрекает, что и воды взволновались, и горы пришли в колебание при распространении евангельской проповеди. Горами же наименовал здесь пророк полчище демонов за надмение высокомерия и высоту кичливости, а водами — сердца человеческие, которые, подобно водам, увлекаются туда и сюда, возмущаемые духами прелести.

5). *Речная устремления веселят град Божий.* Рекою назвал здесь пророк евангельскую проповедь, а градом — общество благочестивых, напаяемое потоками сей реки для плодоношения. Сие яснее перевели три толковника: «разделения реки веселят град Божий». Ибо как источник райский разделяется на четыре реки, так и сия река Божия имела тысячи **[1204]** и бесчисленное множество протоков, простирающихся ко всем племенам рода человеческого. Один потек к индам, другой — к испанцам, иной наводнил Египет, а другой — Елладу; одним назначено орошать Иудею, а другим — Сирию и Киликию, иным же предоставлены для возделывания другие народы. Сие же предвозвестил и блаженный Аввакум; ибо говорит: *реками рассядется земля* (3, 9), — т. е. протоками разделена будет земля, прияв струи великой реки, потому что отдельные протоки пророк назвал реками.

Освятил есть селение Свое Вышний. Что назвал пророк градом, то же самое наименовал селением. Ибо сказано: *вселюся в них и похожду, и буду им Бог, и тии будут Мне людие, глаголет Господь Вседержитель* (2 Кор. 6, 16.18). Посему пророк сказал, что одни и те же напаяваются и освящаются Богом всяческих.

6). *Бог посреде его, и не подвижится.* Сие и Господь обетовал в Священном Евангелии. *Се, Аз с вами есмь во вся дни до скончания века* (Мф. 28, 20), и: *идеже еста два или трие собрани во имя Мое, ту есмь посреде их* (18, 20).

Поможет ему Бог утро заутра, т. е. Господь всяческих подаст скорую и немедленную помощь граду Своему. Ибо словами *утро заутра* пророк изобразил скорость и незакоснительность.

7). *Смятошася языцы, уклонишася царствия; даде глас Свой Вышний, подвижеся земля.* Как скоро явлена была Божественная помощь, говорит пророк, враги обратили хребет, царства, древле замышлявшие противление, преклонили выю и приняли спасительное иго, потому что истиною, свидетельством самих дел и разными чудотворениями, как бы некиим вещанием, Бог доказал людям высоту Свою и души их исполнил страха.

8). *Господь сил с нами, заступник наш Бог Иаковль.* Поэтому соделались победителями врагов, имея Помощником Господа небесных сил, Который гонимого Иакова соделал победителем враждующих и освободил от злоумышлений Исава и Лавана. Об Иакове же не просто упомянуло пророческое слово, но потому, что он первый предвозвестил призвание язычников. Ибо говорит: *не оскудеет князь от Иуды и вождь от чресл его, дондеже приидут отложеная Ему, и Той* **[1205]** *чаяние языков* (Быт. 49, 10). Посему и здесь, предвозвещая обращение язычников, кстати сказал пророк, что это совершил Бог Иакова, предрекшего о сем.

9). *Приидите и видите дела Божия, яже положи чудеса на земли;* (10) *отъемля брани до конец земли, лук сокрушит и сломит оружие, и щиты сожжет огнем.* (11) *Упразднитеся и разумейте, яко Аз есмь Бог; вознесуся во языцех, вознесуся на земли.* Посему, видя таковую силу Мою, узрев внезапное изменение вещей, после великой бури наставшую тишину, прекращение браней, дар мира, из самих событий дознайте, человеки, что Я Бог всяческих и Зиждитель всего, показавший высоту Своего могущества не одним иудеям, но и всем народам. И лик апостолов, выслушав слова сии, с торжеством взывает сопротивникам:

12). *Господь сил с нами, заступник наш Бог Иаковль.* Посему разумевшие псалом сей о Гоге или утверждавшие, что относится он к Ахазу, пусть скажут, применимо ли к тем событиям сказанное: *отъемля брани до конец земли.* Ибо в те времена не прекратил Бог всех браней, но при Гоге и Магоге наслаждалась миром одна Палестина, а при Ахазе — даже не вся Палестина, а только колено Иудино, потому что Факей, сын Ромелиин, подвергся нападению ассириян. Но при Владыке Христе пророчество сие исполнилось. Во-первых, пали малые владения и удельные царства, по причине которых люди не наслаждались и кратковременным миром, но всякий город был вооружен, страшась внезапных

нападений. При Спасителе же нашем Христе царство Римское, разрушив удельные царства, приготовило всех людей к слышанию проповедников. Ибо небоязненно, как в одном царстве, проходили они всюду и приносили людям спасительное учение. Так и в буквальном смысле сбылись слова сии: *отъемля брани до конец земли, лук сокрушит и сломит оружие, и щиты сожжет огнем.* Если же кто хочет понимать сие в смысле иносказательном, то пусть обратит внимание на прекращение браней, воздвигнутых против Церкви, и на дарованный людям свыше мир и тогда увидит истинность пророчества.

Изъяснение псалма 46

1). *В конец, о сынех Кореовых.* И **[1208]** этот псалом предсказывает спасение всех народов и предвозвещает победу над врагами.

2). *Вси языцы, восплещите руками, воскликните Богу гласом радования;* (3) *яко Господь Вышний страшен, Царь велий по всей земли.* Так предвозвестило пророческое слово и вместе показывает, что лик апостолов все народы приглашает к песнопению. Победе же прилично рукоплескание, и воскликновение есть глас побеждающих. Посему мысль, заключающаяся в сем псалме, состоит в связи с мыслью псалма предыдущего. Тот псалом предвозвещал обещанную после бури и мятежей победу, а сей одержавшим победу повелевает возглашать песнь Подателю победы, потому что оказался Он для всех вас, говорит псалом, Вышним, страшным Царем. И древле было ведомо сие одним иудеям, а в настоящее время соделано известным для всего человеческого рода.

4). *Покори люди нам и языки под ноги наша;* (5) *избра нам достояние Свое, доброту Иаковлю, юже возлюби.* Вместо *люди* Симмах сказал «царей», а слова *доброту Иаковлю* Акила перевел «величание Иакова». Посему лик апостолов говорит, что справедливо будет, рукоплеща и ликуя, возгласить победную песнь Богу всяческих, покорившему нам царей и давшему начальство над всеми народами, а сверх этого, вручившему нам доброту и превосходство Иакова. Ибо не всех иудеев, называемых Иаковом, но доброту Иаковлю, превосходство и преимущество Иакова, тех, которые украшены верою, несомненно прияли проповедь и взяли на себя благое

иго Спасителево, — их одних избрал и возлюбил и им вверил кормило апостольства. И собственными своими очами можно видеть истинность сего пророчества. Можно видеть, как уверовавшие из всех народов припадают к апостольским ракам и с великою любовью чествуют малую часть праха, а потому вместе и быть зрителем сего и воспевать: *покори люди нам и языки под ноги наша.*

6). *Взыде Бог в воскликновении, Господь во гласе трубне.* Все же сие совершивший Владыка, говорит пророк, вочеловечился и сокрушил владычество мучителя, а потом взошел на небо в предшествии небесных сил и ликов ангельских, которые и дольним **[1209]** взывали: *сей Иисус, вознесыйся от вас на небо, такожде приидет, имже образом видесте Его идуща на небо* (Деян. 1, 11), — и горним повелевали: *возьмите, врата, князи ваша, и возьмитеся, врата вечная; и внидет Царь славы* (Пс. 23, 7). Таковые возглашения, как пронесшиеся по всей земле, пророк назвал воскликновением и гласом трубным.

7). *Пойте Богу нашему, пойте; пойте Цареви нашему, пойте;* (8) *яко Царь всея земли Бог, пойте разумно.* (9) *Воцарися Бог над языки; Бог седит на престоле святем Своем.* Так Всецаря всяческих чествуйте песнопениями и духовными ликованиями. Ибо всем людям явил Он царство Свое, уверил все народы, что Он Бог и Господь, сидящий на царском престоле. Сказанное *Бог седит на престоле святем Своем* согласно с апостольским изречением *седе одесную престола величествия на высоких, толико лучший быв ангелов, елико преславнее паче их наследствова имя* (Евр. 1, 3—4). Прекрасно же сказал пророк *пойте разумно*, научая не языком только произносить песнопения, но и ум возбуждать к уразумению произносимого.

10). *Князи людстии собрашася с Богом Авраамлим; яко Божии державнии земли зело вознесошася.* Обетования, данные патриарху Аврааму, говорит пророк, приведены в исполнение. Обетовал же Аврааму Господь всяческих, что о семени его благословит все народы. Посему народы сии и князи их, оставив богов отеческих, собираются к Богу Авраамову и Его именуют своим Богом. Служителями же призвания их стали божественные апостолы, чудотворением утвердившие высоту богословия. Ибо их Семьдесят нарекли державными, Акила — щитами, а Феодотион и Симмах — защитою. Всеми же сими наименованиями означается не только неподчинение их человеческой власти и непобедимость, но и охранение ими других,

потому что, став как бы некиими щитами и поборниками уверовавших, не дозволяли расторгаться дружине от приражения бедствий, но, обратив в бегство врагов, повелевают единоверным торжествовать, говоря: *вси языцы, восплещите руками, воскликните Богу гласом радования; яко Господь Вышний страшен, Царь велий по всей земли.*

Изъяснение псалма 47

[1212] 1). *Псалом песни сынов Кореовых, вторыя субботы.* И сей псалом также предвозвещает ту же победу и крепость града Божия.

2). *Велий Господь и хвален зело во граде Бога нашего, в горе святей Его.* И прежде говорили уже мы, что Божественное Писание весьма часто называет градом не здания, но общество. Так и теперь говорит пророк, что Господь всяческих явил Себя великим в том, что совершено Им для града Его, который высота догматов соделала славным и как бы стоящим на высокой и великой горе. Ибо Владыка говорит: *не может град укрытися верху горы стоя* (Мф. 5, 14).

3). *Благокоренным радованием всея земли.* Сей же град, говорит пророк, прочно, прекрасно и незыблемо создал Бог на веселье всей земли, потому что, как сказал божественный апостол, наздал его *на основании апостол и пророк, сущу краеугольну Самому Иисусу Христу* (Еф. 2, 20). И Сам Господь изрек блаженному Петру: *и на сем камени созижду Церковь Мою, и врата адова не одолеют ей* (Мф. 16, 18). Посему благокоренный значит «незыблемо основанный, так что пребудет неподвижным и непоколебимым».

Горы Сионския, ребра северова, град Царя великаго. И окружил его горами, чтобы не терпел вреда от северных ветров. Ибо сказано: *от лица севера возгорятся злая на всех обитающих на земли* (Иер. 1, 14), и еще: *севера отжену от вас* (ср. Иоиль 2, 20). Именование «Сион» божественный апостол употребил о духовном граде, ибо говорит: *приступисте к Сионстей горе и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному* (Евр. 12, 22). А горами, которые отражают северный ветер и сохраняют град невредимым, справедливо иной назовет апостолов и пророков и их учения, а сверх того, — ангелов, приставленных к верующим. Ибо сказано: *ополчится Ангел Господень окрест боящихся Его и избавит их* (Пс. 33, 8).

4). *Бог в тяжестех*[1] *Его знаем есть, егда заступает и.* На всей земле и на море Церковь одна, почему и в **[1213]** молитве говорим: «о святой и единой, вселенской и апостольской Церкви от пределов и до пределов вселенной». Но и разделяется она также по городам, селениям и весям, которые пророческое слово наименовало *тяжестями.* Как всякий город имеет внутрь себя много отдельных домов, однако же именуется одним городом, так и церкви тьмочисленны и даже бесчисленны и на островах, и на твердой земле, но все вместе, соединяемые согласием истинных догматов, составляют одну Церковь, — и в них-то, сказал пророк, является Бог всяческих подающим помощь Свою. *Бог в тяжестех Его знаем есть, егда заступает и.* Потом предсказывает будущие восстания на Церковь и обращение врагов.

5). *Яко се, царие земстии собрашася, снидошася вкупе;* (6) *тии видевше тако, удивишася.* Собрались, как уготовившиеся на брань, но, увидев непреоборимость воюемой ими Церкви, изумились. *Смятошася,* — сказано, — *подвигошася.*

7). *Трепет прият я тамо, болезни яко раждающия.* (8) *Духом бурным сокрушиши корабли Фарсийския.* Видев несокрушимые основания Церкви и дознав нелживость пророчения, говорит пророк, пришли они в страх и трепет, подобно тем, которые, совершая путь по хребту морскому, обуреваются волнами и ожидают себе конечной погибели. А потому, прекратив брань и нападения, сами проповедуют силу воюемой ими Церкви и взывают:

9). *Якоже слышахом, тако и видехом во граде Господа сил, во граде Бога нашего.* Не хотев принять сих предречений о Церкви, из самих событий увидели мы их истинность.

Бог основа и в век. Ибо Его это слово: *на сем камени созижду Церковь, и врата адова не одолеют ей* (Мф. 16, 18). Так изобразив обращение врагов, пророческое слово предсказывает потом, в каких словах улучившие спасение будут песнословить Благодетеля.

10). *Прияхом, Боже, милость Твою посреде людий Твоих.* Ожидаем, говорит пророк, сей помощи Твоей, Владыка, зная нелживость обетований Твоих. Ибо Сам Ты сказал: *с вами* **[1216]** *есмь во вся дни до скончания века* (Мф. 28, 20).

11). *По имени Твоему, Боже, тако и хвала Твоя на концах земли.* Лжеименные боги не имеют силы, соответственной

---

[1] В *тяжестех* по-гречески ἐν ταῖς βάρεσιν (в домах или чертогах).

именованию, потому что они не то, чем называются. Твоему же имени, Владыка, сопутствуют дела, проповедующие истинность именования. Почему справедливо Тебе целою вселенною возносится песнопение. Как всех Ты Бог, так всеми песнословится имя Твое.

Правды исполнь десница Твоя. Ибо правдивый произнесши приговор, рассыпал Ты восставших на нас врагов.

12). *Да возвеселится гора Сионская, и да возрадуются дщери Иудейския, судеб ради Твоих, Господи.* Горою Сионскою пророк назвал тех, которым вверена высота богословия, а дщерями иудейскими — церкви во вселенной, как основанные апостолами, которые вели род свой от иудеев. Повелевает же пророк и проповедующим, и внемлющим проповеди возвеселиться и возрадоваться ради праведных судов Божиих, по которым соделал Господь спасение вселенной.

13). *Обыдите Сион и обымите его, поведите в столпех его;* (14) *положите сердца ваша в силу его, и разделите домы его.* Сионом называет опять пророк собрание благочестивых, т. е. Церковь во вселенной; столпами же ее — достигших высоты добродетели и на земле подражающих житию ангельскому, тех, которые, подобно столпам, окружают и охраняют Церковь; и домами, как говорили мы уже прежде, именует отдельные Церкви в городах, селениях и весях, ибо называет Церковь и единою, и многими. Посему пророческое слово, или благодать Всесвятого Духа, повелевает тем, кому вверена спасительная проповедь, переходить с места на место, всюду поспешать, подкреплять столпы учением, утверждать и прочие силы, а сверх того, разделять попечение о церквах, — о чем говорили мы уже в сорок пятом псалме. Ибо сие же повелевает и здесь: *разделите домы его*, чтобы одному промышлять об одной, а другому о другой церкви, **[1217]** и каждой иметь приставленного делателя, прилагающего о ней надлежащее попечение. И пророк дает повеление, чтобы не раз или два, но во всяком роде совершалось сие, почему и присовокупил: *яко да повесте в роде инем.*

15). *Яко Той есть Бог наш во век и в век века; Той упасет нас во веки.* Ибо надобно, чтобы каждый род передавал следующему за ним роду, что мы прияли от рода предшествовавшего, и таким образом спасительная проповедь переходила во все роды и все люди знали, что Он есть Бог и Господь наш, Пастырь добрый и вечный. Поелику пророк сказал: *разделите домы его* — и поручил им пастырство, то необходимо

дал сим знать, что один есть Пастырь добрый, положивший душу Свою за овец, пастырствующий вовек, пасущий не овец только, но и так именуемых пастырей овец.

Изъяснение псалма 48

1). *В конец, сыном Кореовым, псалом.* Божественный апостольский лик и язычникам повелевал уже возгласить Богу победную песнь, также и теперь подает совет тем же язычникам присовокупить к вере и добродетельную жизнь и поучает суете богатства и тщете мирской мудрости, предсказывает будущий суд и достойное воздаяние. Потому псалом и надписуется *в конец*, как предвещающий о конце целой жизни.

2). *Услышите сия, вси языцы, внушите, вси живущии по вселенней.* Что пророки преподавали учение одним иудеям, известно это всякому, но здесь пророческое слово целую вселенную возбуждает к слушанию; сие же свойственно апостольской благодати, потому что Владыка Христос апостолам поручил спасение всех народов. Им говорит Он: *шедше научите вся языки* (Мф. 28, 19). Посему явно, что от лица апостолов произносятся слова сии не иудеям только и не тем или другим народам, но всему человеческому роду.

3). *Земнороднии же и сынове человечестии.* **[1220]** Пророк как бы так говорит: «внимайте словам моим, все жители городов и сел, люди образованные и грубые, все вообще и каждый порознь». Так перевел и Симмах и вместо слов *земнороднии и сынове человечестии* сказал «человечество, а также и сыны каждого мужа», т. е. весь род вообще да внемлет словам моим и каждый, в частности, да извлечет из них пользу.

Вкупе богат и убог. Приимите совет мой вкупе и изобилующие богатством, и живущие в нищете, потому что поучительное слово не различает ни богатства, ни нищеты.

4). *Уста моя возглаголют премудрость, и поучение сердца моего разум.* (5) *Приклоню в притчу ухо мое, отверзу во псалтири ганание мое.* Произносимые мною слова, говорит пророк, исполнены премудрости. Изучил я сие, вняв слухом моим в глубине сокровенным словесам Господним, и что приял слухом, то, как на органе, изглашаю языком. А сим хочет сказать: не собственное что-либо произношу я, а служу только органом Божией благодати. Притчами же называет иносказания. Ибо и Господь, с народом беседуя в притчах, объяснял сии

притчи апостолам дома. **[1221]** Пророк, сказав сие как бы в виде предисловия, начинает потом увещание.

6). *Вскую боюся в день лют? беззаконие пяты моея обыдет мя.* Боюсь и трепещу дня воздаяния, в который праведный Судия воздаст каждому по делам его. Причиною же моего страха беззаконная жизнь, к которой уклонялся я от пути правого; потому что пятою иные именовали путь жизни. А я думаю, что пророк подразумевает обольщение, заимствовав образ речи, как говорили уже мы прежде, от состязующихся в скорости бега, которые часто низлагают противников, подставляя им пяту. Сему научает нас и сетующий Исав. Ибо говорит: *праведно наречеся имя ему Иаков; запя бо мя се уже вторицею, и первенство мое взя, и ныне взя благословение мое* (Быт. 27, 36). День же суда наименовал пророк днем лютым, по утвердившемуся у нас обычаю, ибо многие обыкли называть худым тот день, в который случается им встретить что-либо прискорбное. **[1224]** Так день суда называет и божественный апостол: *по жестокости же твоей и непокаянному сердцу, собираеши себе гнев в день гнева и откровения праведнаго суда Божия, Иже воздаст коемуждо по делом его* (Рим. 2, 5–6).

7). *Надеющиися на силу свою и о множестве богатства своего хвалящиися.* Страшусь и трепещу ожидаемого дня, говорит пророк, а у вас, изобилующих богатством, нет никакой о нем заботы, тщеславясь чрезмерным обилием, возлагаете твердую надежду на скорогибнущее, как на нечто постоянное.

8). *Брат не избавит, избавит ли человек? не даст Богу измены за ся,* (9) *и цену избавления души своея.* Надлежало же вам знать, что как добродетель и благочестие предков и братий не приносят пользы тем, которые сами лишены их, так и по отшествии отсюда невозможно приобрести спасения за деньги. Ибо в настоящей жизни, как говорит Премудрый, *избавление мужа свое ему богатство* (ср. Притч. 13, 8). Предложив этот совет тем, которые во зло употребляют свое богатство, пророк обращает речь к делателям добродетели и говорит:

И утрудися в век, (10) *и жив будет до конца.* (11) *И не узрит пагубы, егда увидит мудрыя умирающия.* Кто проливал пот ради благочестия и правды, нес труды ради вечных благ, тот плодом трудов имеет негибнущую жизнь и с мудрецами мира, которых апостольское слово именует буиими, не будет разделять вечной гибели и нескончаемого мучения.

Вкупе безумен и несмыслен погибнут, потому что сии так именуемые мудрецы, не нашедши никакой пользы в своей

мудрости, подвергнутся одинаковой с невеждами гибели. Так перевел Симмах: «несмысленный и невежда вкупе погибнут». И несмысленным называет он так именуемого мудреца, потому что не восхотел знать должного, а невеждою — и мудрости непричастного, и живущего порочно.

И оставят чуждому богатство свое. (12) *И гроби их жилища их во век, селения их в род и род.* Лишенные не только мудрости, но и владычества и всякого имущества, приимут они **[1225]** конец жизни и, из пышных жилищ отнесенные во гроб, принуждены будут оставаться в нем навеки.

Нарекоша имена своя на землях. Правда, говорит пророк, что их имя носит на себе и принадлежащее им: дом такого-то, поле такого-то, раб такого-то. Но вместе с владычеством изменяется и название. Ибо как скоро другие стали господами оставленного ими, и в наименованиях происходит перемена, и снова даются названия по имени новых господ. Всем же сим научает нас пророческое слово не полагаться на настоящее, но иметь попечение о будущем.

13). *И человек в чести сый не разуме, приложися скотом несмысленным и уподобися им.* Причиною же сего неразумия, говорит пророк, бывает то, что не хотим разуметь собственной своей чести и достоинства, данных нам Богом, но любим жизнь скотскую и зверскую.

14). *Сей путь их соблазн им.* А впали в сие несмыслие потому, что с самого начала имели худые нравы и уклонились в дела лукавые. Ибо путем пророк назвал дела.

И по сих во устех своих благоволят. Прибегнут же к покаянию по отшествии отсюда и никакой не получат от того пользы.

15). *Яко овцы во аде положени суть, смерть упасет я.* Яснее перевел это Симмах: «сами себя поставили в число адских овец, смерть будет пасти их, потому что сами на себя навлекали наказания и смерть предпочли жизни».

И обладают ими правии заутра, и помощь их обетшает во аде; от славы своея изриновени быша. Те, которые ныне терпят от них обиды и пренебрежены ими, не в дальнем времени получат власть над ними, потому что, лишившись всего прежнего благоденствия, преданы они будут смерти. Согласна с сим и Господня притча, представляющая Лазаря покоящимся на лоне Авраамовом, а гордого богача — жестоко мучимым и просящим милости **[1228]** у нищего. Так пророк, описав конец их, приносит молитву Богу; просит же о том, чтобы

не потерпеть одинаковой с ними кончины, выражая это в сих словах и говоря так:

16). *Обаче Бог избавит душу мою из руки адовы, егда приемлет мя.* После сего дает наставление и совет живущим в нищете и подавленным гордынею богатых.

17). *Не убойся, егда разбогатеет человек, или егда умножится слава дому его;* (18) *яко егда умрети ему, не возьмет вся, ниже снидет с ним слава его.* Настоящего благоденствия, говорит пророк, не почитай чем-либо великим, потому что это, обращающее на себя взоры всех богатство непостоянно. Те самые, которые по причине своего богатства насупливают брови и надувают щеки, вскоре после сего времени, все оставив, будут преданы смерти.

19). *Яко душа его в животе его благословится.* Пока обилующий богатством жив, говорит пророк, иные ублажают его, а как скоро умер, называют его несчастнейшим.

Исповестся тебе, егда благосотвориши ему. Яснее выразил это Симмах: «похвалит тебя, если будешь благотворить им». Вот истинная хвала — не при жизни только, но и по кончине быть славным и знаменитым. А таких похвал достоин тот, кто распорядился богатством к собственной своей пользе, потому что благодеяние другим обращается во благо самому благодетелю.

20). *Внидет даже до рода отец своих, даже до века не узрит света.* Вместо *внидет* три переводчика употребили «внидешь», т. е. увидишь, что тот, кому говорил я *не убойся, егда разбогатеет человек*, подобно отцам, подвергается смерти и лишается не настоящего только, но и вечного света.

21). *И человек в чести сый неразуме, приложися скотом несмысленным и уподобися им.* А причиной сему скотская жизнь, какую избрали многие из людей, отринув честь, данную им Богом. Ибо, именуясь словесными, возлюбили бессловесие.

Изъяснение псалма 49

Псалом Асафу. Это — наставник особого лика **[1229]** псалмопевцев, как дает знать книга Паралипоменон (ср. 1 Пар. 16, 5; 25, 6). Ибо псалмы, пред сим изъясненные и начинающиеся псалмом сорок первым, поручено было петь сынам Кореевым, которые сами были начальниками другого лика. А есть и другие псалмы, в надписании которых находится их имя

и которые, если даст Бог, объясним мы. Настоящий же псалом, приписываемый Асафу, согласен с псалмом, ему предшествующим, потому что предвозвещает также будущий суд и пришествие Бога и Спасителя нашего; предвозвещает вместе и Новый Завет, показывая, что служение подзаконное Богу неугодно.

1). *Бог богов Господь глагола, и призва землю от восток солнца до запад.* Предыдущий псалом призывал к слышанию учения всех людей, а этот призывает все концы вселенной. Ибо сие означают слова *от восток солнца до запад.* А сказанное *Бог богов* три переводчика истолковали иначе: «Бог крепкий, возглаголав, призвал землю». Но Семьдесят именуют богами тех, которым дано право начальствовать и судить, что свойственно единому Богу. Сему научает нас псалом восемьдесят первый, надписанный также Асафу. Ибо сказав *Бог ста в сонме богов; посреде же боги рассудит,* пророк присовокупил: *доколе судите неправду, и лица грешников приемлете? Судите сиру и убогу, смирена и нища оправдайте* (81, 1–3); а сие свойственно иереям и всем другим, кому поручено творить суд. Так закон предписывает: *богов да не злословиши и князю людий твоих да не речеши зла* (Исх. 22, 28). В смысле же более собственном богами могут быть названы сотворенные по образу Божию и сохранившие сей образ неизменным, потому что их-то Бог и собирает вселенную на суд.

2). *От Сиона благолепие красоты Его.* Он Сам на Сионе явил Свое благолепие и Свою красоту, приял спасительные страдания и в изъясненных псалмах назван красным добротою паче сынов человеческих.

3). *Бог яве приидет, Бог наш, и не премолчит.* Не думайте, что второе пришествие Его будет таково же, как и первое. Тогда велелепие Свое сокрыл Он в уничижении и нищете, **[1232]** а теперь всем явственно покажет Свое владычество и царское достоинство, не долготерпением уже водясь, но судя правдиво.

Огнь пред Ним возгорится, и окрест Его буря зельна. Сие зрел блаженный Даниил. Ибо говорит: *река огненна течаше исходящи пред Ним; престол Его пламень огненный, колеса Его огнь палящ* (ср. Дан. 7, 9–10).

4). *Призовет небо свыше, и землю, рассудити люди Своя.* И во время законоположения повелел блаженному Моисею собрать народ и засвидетельствовать небом и землею, что и сделал Моисей, дав такое начало своей песни: *вонми, небо,*

и возглаголю, и да слышит земля глаголы уст моих (Втор. 32, 1). Призывает же их во свидетельство для устрашения слышащих, не потому, что и они одушевлены, но потому, что заключают в себе все прочие твари. Так блаженный Авраам поставил семь агниц во свидетельство и говорит: мой *кладязь сей* (Быт. 21, 30). Так Иаков и Лаван назвали холм *холмом свидетельства* (31, 47).

5). *Соберите Ему преподобныя Его, завещающия завет Его о жертвах.* (6) *И возвестят небеса правду его; яко Бог судия есть.* В сказанном выше пророк показал, что суд Его страшен, а в сих и следующих словах открывает несовершенство подзаконного служения и небогоугодность приносимых жертв. Преподобными же называет Моисея, Аарона, Елеазара, Финееса и всех, которые после них священствовали под законом. Им-то повелевает Бог собраться не для того, чтобы подвергнуть их наказанию, как мысливших что-либо противное (потому что Богом дан закон и, закону повинуясь, каждый из поименованных нами приносил жертвы), но чтобы посредством настоящего показать им собственную Свою цель и, положив конец учению, которое прилично было младенцам, преподать учения совершенные. По совершении же сего, говорит пророк, дивятся небеса правдивости определения, а под небесами разумеет небесные силы.

7). *Услышите, людие Мои, и возглаголю вам.* И показывая, к какому народу обращает речь, присовокупил: *Израилю, и засвидетельствую тебе.* А потом открывает владычество Свое: *Бог, Бог твой есмь Аз*, Я освободил тебя от египетского рабства, **[1233]** даровал путь чрез море, препитал в пустыне, дал тебе оный закон. Не иного законодателя признавай во Мне, усматривая разность законов.

8). *Не о жертвах твоих обличу тя, всесожжения же твоя предо Мною суть выну.* Не в нерадении о жертвах, говорит, буду обвинять тебя, потому что приносишь их непрестанно, но даю тебе совет не в них поставлять праведность.

9). *Не приму от дому твоего тельцев, ниже от стад твоих козлов.* (10) *Яко Мои суть вси зверие дубравнии, скоти в горах и волове;* (11) *познах вся птицы небесныя, и красота сельная со Мною есть.* Я — Творец и Владыка всех, и животных, живущих на суше, и птиц, летающих по воздуху. Поэтому не думай, что удовлетворяешь Моей нужде. Я дал и им бытие и плодам повелеваю произрастать из земли. Ибо красотою сельною называет всякого рода земные плоды. Поелику же

из животных, живущих на суше, приносимы были в жертву волы, козлы и овцы, а из птиц — голуби и горлицы и из плодов — семидал, вино, елей и благовония, то необходимо упомянул о всем этом, чтобы положить конец всему таковому служению. Потом, как бы посмеваясь, говорит:

12). *Аще взалчу, не реку тебе: Моя бо есть вселенная и исполнение ея.* Если потребуется Мне пища, не имею нужды в твоем подаянии, потому что Я — вместе Творец и Владыка всякой твари. Потом дает видеть бесстрастие естества Своего.

13). *Еда ям мяса юнча? Или кровь козлов пию?* Так показав малосмысленность их и внушив, что ради детского их разумения узаконил им древле приносить оные жертвы, предварительно дает откровение о Завете Новом и узаконяет жертву Ему благоугодную.

14). *Пожри Богови жертву хвалы и воздаждь Вышнему молитвы твоя;* (15) *и призови Мя в день скорби твоея, и изму тя, и прославиши Мя.* Благовременно открыл и досточтимое число Святой Троицы и совокупил оное с Новым Заветом, потому что с ним прияли мы и ведение о Святой Троице. Пророк же вводит разделение не для того, чтобы разделить действия неразделимой и Святой Троицы, а чтобы пророчески научить сему числу потомство. Посему говорит: *пожри Богови жертву хвалы и воздаждь Вышнему молитвы* **[1236]** *твоя; и призови Мя в день скорби твоея.* А из сего познаем три Лица, впрочем, не в том смысле, что просимое подает или только Бог, или только Вышний, или Приемлющий жертву хвалы. Ибо каждое Лицо есть и Бог, и Вышний, и Податель благ. Жертвою же хвалы называет пророк подобающие праведным песнопения и молитвами — их обеты. Ибо так говорит и в псалме двадцать первом: *молитвы моя воздам пред боящимися* (26). Поелику же сказал *не о жертвах твоих обличу тя*, то показывает, наконец, в чем будет обличать.

16). *Грешнику же рече Бог: вскую ты поведаеши оправдания Моя и восприемлеши завет Мой усты твоими?* (17) *Ты же возненавидел еси наказание и отвергл еси словеса Моя вспять.* Поелику иные, когда погрешают другие, укоряют их и напоминают им Божии законы, а сами нарушают то, чему учат, то по справедливости обращает к таковым слово, говоря: «почему же, величаясь Моими оправданиями, так и иначе толкуя о законе, сами не извлекали из сего пользы, какую надлежало извлечь, и оказываете небрежение к словам Моим?» Пророк описывает и сами преступления, на какие они отважились.

18). *Аще видел еси татя, текл еси с ним, и с прелюбодеем участие твое полагал еси;* (19) *уста твоя умножиша злобу, и язык твой сплеташе льщения;* (20) *седя на брата твоего клеветал еси и на сына матери твоея полагал еси соблазн.* Многочисленны и разнообразны преступления закона, на которые ты отваживаешься, ибо, говоря словами апостола, *глаголяй не прелюбы творити, прелюбы твориши* (Рим. 2, 22) и делаешься содейственником и сообщником отваживающихся на подобное. Лишив уста истины, наполнил ты их ложью и лукавством; притворство изощряет язык твой. А потому пренебрегаешь родство, попираешь законы естества, втайне соплетаешь козни братьям, не престаешь и очернять словом, и уготовлять зло самим делом. Так изобразив беззаконие их, дает знать, какое у Него долготерпение, и также предсказывает, какое наложит наказание.

21). *Сия сотворил еси и умолчах, вознепщевал еси беззаконие, яко буду тебе подобен.* Я, видя, на что отваживаешься ты, и водясь долготерпением, ожидаю покаяния. А ты и долготерпение обратил в повод к злочестию, предположив, **[1237]** что, услаждаясь твоим беззаконием, не налагаю на тебя наказания.

Поэтому *обличу тя и представлю пред лицем твоим грехи твоя.* Поелику не исцелили тебя легкие врачевства долготерпения, то приготовлю для тебя врачевства сильнодействующие, наложу на тебя клеймо обличений. А сие согласно с оным апостольским изречением: *не ведый, яко благость Божия на покаяние тя ведет, по жестокости Твоей и непокаянному сердцу собираеши себе гнев в день гнева и откровения праведнаго суда Божия, Иже воздаст коемуждо по делом его* (Рим. 2, 4–6). Так, после угроз наказанием, Человеколюбец снова предлагает увещание.

22). *Разумейте убо сия, забывающии Бога, да не когда похитит, и не будет избавляяй,* т. е. тщательно размыслите обо всем сказанном. И недуговавшие забвением Бога, потому что забвение Бога ведет ко греху, уврачуйте язвы врачевствами покаяния, пока не похитила вас смерть, которая, подобно льву, нападает на людей, так что никто не в состоянии остановить сильного устремления ее. Потом пророк обращается к новому законоположению и им украшает окончание псалма.

23). *Жертва хвалы прославит Мя, и тамо путь, имже явлю ему спасение Мое.* Симмах же перевел это яснее: «приносящий жертву вместо хвалы прославит Меня, и шествующему

чинно явлю спасение Божие». Ибо надлежит не песнословить только Бога и не жертву только хвалы приносить Ему, но и ходить чинно и благоустроять жизнь свою. Ибо таким образом возможно улучить спасение от Бога. По переводу же Семидесяти, Бог говорит: «услаждаюсь жертвою хвалы, ее признаю приличною для Меня славой и приносящему сию жертву покажу за нее путь Мой, которого конец — спасение от Бога». Надлежит же заметить, что здесь упомянуты два Лица; Бог говорит: *жертва прославит Мя.* А сим указав на собственное свое Лицо, присовокупил: *и тамо путь, имже явлю ему спасение Божие.* Ибо с Новым Заветом, наставляющим в том, что совершенно, должно быть соединено и совершенно учение Боговедения.

Изъяснение псалма 50

1). *В конец, псалом Давиду, внегда* **[1240]** *внити к нему Нафану пророку,* (2) *внегда вниде к Вирсавии жене Уриеве.* Надписание псалма ясно показывает нам его содержание, и сами речения в псалме достаточно открывают глубину его смысла. Надлежит же знать, что псалом заключает в себе и предвещание будущего, почему и надписывается *в конец,* чем дается знать, что пророчество будет иметь исполнение. Но никто да не затрудняет себя вопросом, ужели великий Давид во время покаяния сподоблен был пророчественной благодати. Сие можно дознать и из других псалмов, в которых приносит он исповедание. Ибо и в шестом псалме предвозвестил будущий суд и говорит: *несть в смерти поминаяй Тебе, во аде же кто исповестся Тебе?* (6, 6). И в псалме тридцать первом ублажает без труда приявших оставление грехов, что дарует обыкновенно единая благодать крещения. И в предлежащем псалме точными словами дает нам видеть, что не лишен был благодати Духа, ибо говорит: *Духа Твоего* благого *не отыми от мене* (13). Не о том просит Давид, чтобы подана ему была благодать Духа, но молит, чтобы не была у него отъята оная. Посему, просвещаемый лучом благодати и провидя пророческими очами, что и народ, над которым он царствует, впадет в беззакония и в наказание за оные будет порабощен и переселен в Вавилон, написал он настоящий псалом, и собственные врачуя им язвы, и уготовляя так и всякому из нас, кто только уязвлен и имеет нужду во врачевании.

3). *Помилуй мя, Боже, по велицей милости Твоей, и по множеству щедрот Твоих очисти беззаконие мое.* И божественному Давиду, и плененному народу, и всякому из нас, если только болезнует кто, приличны предложенные речения, потому что великие язвы имеют нужду в соразмерных врачевствах и кто впал в тяжкий недуг, тот требует большего о нем попечения, кто много прегрешил, для того нужно великое человеколюбие. Посему-то великий Давид умоляет явить ему великую милость, весь источник щедрот излить на греховный струп, потому что иначе и не могли быть изглажены следы греха. Справедливо же прегрешение называет беззаконием, потому что в нем заключается сугубое преступление закона.

[1241] 4). *Наипаче омый мя от беззакония моего и от греха моего очисти мя.* Ты даровал уже мне оставление грехов чрез пророка Нафана, говорит Давид, и, как бы некиим прижиганиям и сечениям, подверг меня всякого рода бедствиям, но прияв в себя великое зловоние греха, еще требую чистительных врачевств. Посему снова омой меня, Владыка, чтобы стереть всю греховную скверну.

5). *Яко беззаконие мое аз знаю, и грех мой предо мною есть выну.* И по оставлении Тобою греха моего, не предаю его забвению, но непрестанно вижу образы худых моих дел и те беззакония, на которые я отважился: и ночью мечтаются во сне, и днем представляются в мысли. Так поступать согрешающим повелевает и Сам Бог чрез пророка Исаию, ибо говорит: *Аз есмь заглаждаяй беззакония твоя, и не помяну* неправд твоих. *Ты же помяни, и да судимся; глаголи ты беззакония твоя прежде, да оправдишися* (Ис. 43, 25–26). Согласно с сим и сам блаженный Давид написал в тридцать первом псалме: *рех: исповем на мя беззаконие мое Господеви; и Ты оставил еси нечестие сердца моего* (5).

6). *Тебе единому согреших и лукавое пред Тобою сотворих.* Многих и великих даров насладившись от Тебя, говорит пророк, воздал я за них противным, отважившись сделать воспрещенное законом. Не то разумеет он, что не сделал обиды Урии (потому что причинил обиду и ему, и жене его), но что величайшее беззаконие учинено им против Самого Бога, Который избрал его, из пастыря овец соделал царем, явил победителем врагов и преизобильно наделил благами всякого рода. Хорошо присовокуплено им: *лукавое пред Тобою сотворих.* О сем упоминает и история, ибо сказано, что соделанное оказалось злым пред Господом (2 Цар. 11, 27). Представляя

же, что говорит сие народ в пленении, должно понимать так: *Тебе единому согреших*, — т. е. неблагодарным оказался я за дары Твои, преступил данные мне законы, насладившись благами всякого рода, не был за то признателен; не сделав же никакой обиды вавилонянам, великие терплю от них обиды.

Яко да оправдишися во словесех Твоих и победиши, внегда судити Ти, т. е. сам я **[1244]** для себя стал виновником зол, а Твоя правда просиявает во всем. Ибо если так рассудить, предложить на среду то, что Тобою для меня сделано, и сравнить с этим то, на что я отважился, то явишься Ты и правдивым, и человеколюбивым, а я окажусь и беззаконным, и неблагодарным. Поэтому речение *яко* не означает здесь причины — не для того согрешил сам Давид или потом и народ, да оправдится Бог, а напротив того, и по учинении ими греха открывается Божия правда, потому что Бог всяческих промышляет и о Давиде, и о народе его, и о всех человеках.

7). *Се бо, в беззакониих зачат есмь, и во гресех роди мя мати моя.* Издревле и с самого начала, говорит пророк, грех возобладал естеством нашим, потому что преступление заповеди предшествовало Евину зачатию. По преступлении, по произнесении Божия приговора, лишившись уже рая, *Адам позна* Еву, *жену свою, и зачениш роди Каина* (Быт. 4, 1). Поэтому пророк хочет сказать, что грех, возобладав над нашими прародителями, в роде нашем продолжил себе некий путь и стезю. Сие говорит и блаженный Павел: *единем человеком грех в мир вниде, и грехом смерть, в немже вси согрешиша* (Рим. 5, 12). Сие и Бог всяческих изрек досточудному Ною: *прилежит помышление человеку прилежно на злая от юности* во все дни (Быт. 8, 21). Все же это научает нас, что сила греха не есть сила естественная (а если бы действительно так было, то мы были бы свободны от наказания), но что естество, смущаемое страстями, склонно к падению. Посему не брак обвиняет пророк, как предполагали некоторые, и беззаконием называет не брачное общение, как неразумно полагали иные, в таком именно смысле понимая слова *в беззакониих зачат есмь, и во гресех роди мя мати моя.* Напротив того, выставляет он на вид то беззаконие, на которое древле отважились прародители человеков, и говорит, что оно соделалось источником сих потоков, т. е. если бы они не согрешили, то не подпали бы и смерти в наказание за грех, **[1245]** а не быв смертными, не подлежали бы тлению; с нетлением же, без сомнения, было бы соединено бесстрастие; а пока водворялось бы бесстрастие,

не имел бы места и грех. Но поелику прародители согрешили, то преданы они тлению; а сделавшись тленными, таковых родили и детей; и их, как тленных, сопровождают вожделения и страх, удовольствия и скорби, гнев и зависть. Со всем этим и с тем, что от сего рождается, борется рассудок и, победив, прославляется и украшается победными венцами, а уступив над собою победу, подвергнется стыду и наказанию. Вместо *роди* Симмах выразился «носила во чреве».

8). *Се бо, истину возлюбил еси.* Судишь же Ты так, говорит пророк, и одних наказываешь, а других увенчиваешь, потому что любишь истину. Но, любя истину и ведая немощь естества, окажи снисхождение просящим врачевств.

Безвестная и тайная премудрости Твоея явил ми еси. Не почитаю себя достойным какого-либо извинения, после стольких даров соделавшись неблагодарным. Не только утвердил Ты меня на царском престоле, но сподобил и пророчественной благодати, открыл мне, что будет по прошествии долгого времени, безвестное для других соделал известным для меня, так что и другим возвестил я вочеловечение, спасительное страдание и воскресение Единородного Сына Твоего, спасение вселенной, щедрое оставление грехов, велелепные и Божественные дары святого крещения. Всему этому предварительно наученный Всесвятым Духом Твоим, умоляю о том, чтобы и мне причастным быть той благодати, о которой вопию и предвозвещаю другим.

9). *Окропиши мя иссопом, и очищуся; омыеши мя, и паче снега убелюся.* Ибо единый дар крещения может произвести сие очищение. Дать же очищение сие Господь всяческих обещал чрез пророка Исаию. Сказав *измыйтеся, чисти будете, отымите лукавства от сердец ваших,* чрез несколько слов изрек Он: *аще будут греси ваши яко багряное, яко снег убелю* (1, 16.18). И сам великий Давид в шестьдесят седьмом псалме предвещает это, ибо говорит: *внегда разнствит Небесный цари, оснежатся в Селмоне* (15). Посему это же говорит и здесь, а именно: **[1248]** имею нужду в той благодати, которая будет дана всем человекам, потому что она одна может вполне соделать меня чистым и дать мне белизну снега. А что иссоп нимало не дает отпущения грехов, нетрудно дознать сие из Моисеевых писаний, ибо человекоубийцу и похитителя чуждого ложа не окроплениями очищал закон, но подвергал смертному наказанию. Посему иссоп служит указанием на что-либо другое. Ибо в Египте, иссопом воскропив овчую

кровь на праги, избегли руки Погубляющего; и это было образом спасительных страданий. И здесь указуются кровь, спасительное древо и спасение, подаваемое приступающим с верою.

10). *Слуху моему даси радость и веселие; возрадуются кости смиренныя*, т. е. сего веселья исполни слух мой, обетовав совершенное очищение, чтобы радость объяла у меня все телесные члены и кости, смиренные ныне злостраданием, снова процвели и восприяли свою крепость.

11). *Отврати лице Твое от грех моих и вся беззакония моя очисти.* Воззри, говорит пророк, не на совершенные мною беззакония, но на меня, оплакивающего оные.

12). *Сердце чисто созижди во мне, Боже, и дух прав обнови во утробе моей.* Поелику постигла меня греховная старость, то обнови меня человеколюбием Твоим. Сие чрез пророка Иезекииля обещал Владыка и пленникам в Вавилоне, ибо говорит: *дам* им *сердце ново и дух нов* (36, 26). Разумеет же не Всесвятого Духа, но возбуждение разумной силы, т. е. обучив вас продолжительным сим вразумлением и показав вам, какие плоды приносит грех, сделаю, что изберете добродетель. Сего и здесь испрашивал блаженный Давид, т. е. просил обновить поврежденное сердце его и укрепить разумную силу, чтобы идти ему путем Божественным.

13). *Не отвержи мене от лица Твоего и Духа Твоего Святаго не отыми от мене.* Из слов сих ясно дознаем, что Давид не был лишен благодати Всесвятого Духа, ибо не просит о том, чтобы восприять Духа, как лишенному, но умоляет не лишать его Духа и не удалять от него Божественного о нем попечения. Ибо лицом назвал здесь промыслительность.

[1249] 14). *Воздаждь ми радость спасения Твоего и Духом Владычним утверди мя.* Умоляет о том, чтобы и впредь иметь ему то, чего не утратил, т. е. благодать Духа; а что утратил, о том просит, чтобы снова восприять сие; утрачено же было радование о Боге. Всяким весельем наслаждался я, говорит пророк, когда имел великое дерзновение пред Тобою, Владыка, а теперь, лишившись оного, утратил и благодушие. Лишило же меня дерзновения рабство сластолюбию. Посему умоляю, чтобы ум мой восприял прежнее владычество и, порабощенный страстям, снова возвратил себе власть над ними.

15). *Научу беззаконныя путем Твоим, и нечестивии к Тебе обратятся.* Снова пользуясь Твоим человеколюбием, буду я образцом покаяния для любящих жизнь беззаконную, буду

же и провозвестником Твоей благости, людей злочестивых и беззаконных убежду прибегнуть к Тебе с молением.

16). *Избави мя от кровей, Боже, Боже спасения моего.* Давид непрестанно содержит в памяти убиение Урии. Сие дал видеть и в самом начале псалма: *грех мой предо мною есть выну.*

Возрадуется язык мой правде Твоей. Симмах перевел сие так: «возглаголет язык мой милость Твою». Не буду молчать, получив оставление грехов, но не престану песнословить Тебя, поведая милости Твои.

17). *Господи, устне мои отверзеши, и уста моя возвестят хвалу Твою.* Грех обыкновенно связывает язык, заграждает уста, гнетет и принуждает молчать. Посему пророк умоляет, чтобы ему, получив оставление грехов, возыметь прежнее дерзновение и подвигнуть язык к песнопению.

18). *Яко аще бы восхотел еси жертвы, дал бых убо; всесожжения не благоволиши.* Согласно и сие со сказанным в предыдущем псалме. Там, слышали мы, глаголет Бог всяческих: *не приму от дому твоего тельцев, ниже от стад твоих козлов* (49, 9). И божественный Давид, вняв сему Божию слову, справедливо сказал: *яко аще бы восхотел еси жертвы, дал бых убо; всесожжения не благоволиши.* Ты изрек, говорит пророк, что неугодны Тебе жертвы бессловесных, посему принесу Тебе жертву угодную.

[1252] 19). *Жертва Богу дух сокрушен; сердце сокрушенно и смиренно Бог не уничижит.* Угодная и приятная Тебе, Богу нашему, жертва, говорит пророк, — смиренный образ мыслей. Посему, много смирив сердце и как бы сокрушив и до крайности истончив оное, принесу Тебе угодную жертву. Сими же словами выразились и блаженные отроки в пещи, ибо сказали: сердцем *сокрушенным и духом смиренным да приятия будем* пред Тобою, *яко во всесожжениях* овнов и юнцов *тучных* (Дан. 3, 39—40), ибо мужественные оные отроки, отсюда дознав, какая жертва угодна Богу, принесли в дар Владыке смирение в образе мыслей и сокрушение сердца.

20). *Ублажи, Господи, благоволением Твоим Сиона, и да созиждутся стены Иерусалимския;* (21) *тогда благоволиши жертву правды, возношение и всесожигаемая; тогда возложат на олтарь Твой тельцы.* Из сих речений видим, что псалом исполнен пророчества. Ибо слова сии приличны тем, которые принуждены были жить в Вавилоне, желали освобождения от рабства и оплакивали запустение города. Они умоляют, чтобы город сподобился помилования и возвратил себе прежнее

благополучие, когда исправлены будут его ограды и возобновится в нем богослужение по закону. Ибо теперь, говорят они, живя в чужой стране, не можем приносить установленные Тебе жертвы, потому что закон повелевает приносить жертвы в оном одном городе. Но если дано будет нам возвратиться и снова воздвигнуть храм, то будем тогда приносить Тебе жертвы, установленные законом. Весьма приличны им и сии слова: *Господи, устне мои отверзеши, и уста моя возвестят хвалу Твою.* Ибо их это изречение: *како воспоем песнь Господню на земли чуждей?* (Пс. 136, 4). Но конец псалма сего заключает в себе и другое пророчество. Поелику выше говорил пророк о дарах Всесвятого Духа, а потом, простираясь далее, показал, что Бог всяческих не благоугождается жертвами по закону, то умоляет, чтобы явлен был новый Сион, соградился на земле Иерусалим небесный и как можно скорее установилось новое жительство, приносящее Богу не бессловесные жертвы, но *возношение* и *жертву правды*, всесожжения разумные и живые, о которых говорит блаженный **[1253]** Павел: *молю вас, братия, щедротами Божиими, представите телеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богови, словесное служение ваше* (Рим. 12, 1). Ибо божественный Давид, как дознавший *безвестная и тайная премудрости* Божией, говорит сие, зная, что в Новом Завете будет совершенное оставление грехов, а потому и сам желая достигнуть скорейшего и совершенного освобождения от грехов, вожделевая мгновенного и решительного очищения.

Изъяснение псалма 51

1). *В конец, разума Давиду,* (2) *внегда приити Доику Идумейску, и возвестити Саулу, и рещи ему: прииде Давид в дом Авимелехов.* И отсюда видно, что у Авимелеха было два имени. Ибо Доик, как показывает первая книга Царств, донес Саулу на Авимелеха и тем побудил избить священников. А здесь и в тридцать третьем псалме его же пророк называет Авимелехом. Божественный Давид, узнав о клевете на иереев, написал псалом сей, поощряя обидимых к терпению и твердости и показывая правдивость Божия суда. Посему-то и надписал псалом *в конец, разума*, чтобы, водясь благоразумием, во всяком деле ожидали мы конца. Заключает же в себе псалом вместе и предсказание о неистовстве Рабсака, который, происходя от

евреев, а потом сделавшись пленником ассириян, научился их нечестию, произнес хульные слова на Бога и покушался обманчивыми речами ввести в заблуждение народ иудейский.

[1256] 3). *Что хвалишися во злобе, сильне? беззаконие весь день.* Пророк называет сильным Доика, как приближенного к Саулу, а Рабсака — как человека, которому вверено было военачальство. Предлагает же речь в виде вопроса, советуя не много думать о себе в злобе своей и не тратить все время на лукавство. Ибо слова *весь день* Симмах перевел «всякий день».

4). *Неправду умысли язык твой; яко бритву изощрену сотворил еси лесть.* Лживыми словами, говорит пророк, оскверняешь язык (ибо употребил слово *умысли* вместо «выговорил») и произносишь речи, подобные изощренной бритве, устрояя пагубу тем, которые верят им.

5). *Возлюбил еси злобу паче благостыни, неправду, неже глаголати правду.* Вместо лучшего, говорит пророк, избрал ты худшее, речам истинным предпочел лживые, паче правды возлюбил неправду.

6). *Возлюбил еси вся глаголы потопныя, язык льстив.* Глаголами потопными и языком льстивым назвал такой язык, который ложью может погубить совершенно; образ же речи взят с тех, которые погружают в воду и погружаемых ими принуждают оставаться во глубине вод. Так и поступил Доик, потому что лживыми своими словами на Авимелеха совершенно погубил целый священнический город. То же покушался сделать и Рабсак, но не возмог, потому что произносил ложные обещания стоявшим на стенах, но не уловил добычи.

7). *Сего ради Бог разрушит тя до конца, восторгнет тя, и преселит тя от селения твоего и корень твой от земли живых.* Предпочтительно избрав лукавство, говорит пророк, не избежишь ты определения, произнесенного Богом всяческих, ибо вскоре низложит тебя, предаст конечной гибели, исключит из списка живых и, с корнем исторгнув, осудит на смерть. А из сего произойдет весьма великая **[1257]** польза для тех, которые были возмущены благоуспешностью людей лукавых и увидят их погибель. И пророк говорит:

8). *Узрят праведнии и убоятся, и о нем воссмеются и рекут:* (9) *се, человек, иже не положи Бога помощника себе, но упова на множество богатства своего, и возможе суетою своею.* Сонм праведных, говорит пророк, исполнится особенного

благоговения, увидев праведный суд Божий, в радости и восхищении посмеется безуспешности лукавства и такому прибытку настоящего благоденствия.

10). *Аз же яко маслина плодовита в дому Божии; уповах на милость Божию во век и в век века.* И о себе говорит сие великий Давид, и дает сим урок Езекии, ибо оба они были любители и питомцы благочестия. Пророк же и в первом псалме подвижника добродетели уподоблял древу, насажденному на берегу при водах, всегда зеленеющему и приносящему благовременный плод, и здесь также наименовал праведника многоплодною маслиною, насажденною в дому Божием, как приобретшего твердое упование на Бога и ради сего упования решившегося трудиться и приносить многотрудные плоды добродетели.

11). *Исповемся Тебе в век, яко сотворил еси; и терплю имя Твое, яко благо пред преподобными Твоими.* Сподобившись же сего благодеяния, **[1260]** всегда буду песнословить тебя, Владыка, любя всегда достолюбезное ведущим Тебя имя сие, пребывая к нему приверженным и пожиная от сего пользу, потому что благо и превожделенно имя Божие не для всех человеков, но для сподобившегося боговедения.

Изъяснение псалма 52

1). *В конец, о маелефе, разума Давиду.* Слова *о маелефе* Феодотион перевел «для ликования», Симмах — «с помощью лика», Акила же — «при ликовании». Псалом сей заключает в себе одну и ту же мысль с псалмом предыдущим, равно как и псалом тринадцатый. Ибо содержание обоих псалмов одно. В обоих охуждается хула Сеннахирима и Рабсака, а также предвозвещается погибель злочестивых. Почему и в надписании упомянуто ликование, каковому, без сомнения, предались улучившие спасение и песнословящие Бога. Присовокуплено же *в конец* потому, что пророчество пришло в исполнение напоследок времен.

2). *Рече безумен в сердцы своем: несть Бог.* Ибо не только на так именуемых богов, но и на Бога истинного подвиг язык свой, говоря, что не возмогли боги языков избавить страну свою от руки моей. Избавит ли Господь Иерусалим? Где бог Емафа? И где бог Арпада? И где бог града Сепарваима? (4 Цар. 18, 33.35).

Растлеша и омерзишася в беззакониих. Причиною злочестия, говорит пророк, беззаконная жизнь; бесстрашно делая все, что им угодно, не хотят и помыслить о Боге, назирающем над всеми, но уверили сами себя, что никто не управляет тварью.

Несть творяй благое, т. е. все возлюбили лукавство ассириян.

[1261] 3). *Бог с небесе приниче на сыны человеческия, видети, аще есть разумеваяй или взыскаяй Бога.* Однако же Бог, в Которого они не веруют, Бог, обитающий в вышних и призирающий на смиренных, восхотел исследовать дела их.

4). *Вси уклонишася, вкупе непотребни быша; несть творяй благое, несть до единаго*, т. е. всех нашел уклонившимися с правого пути и возлюбившими все роды порока.

5). *Ни ли уразумеют вси делающии беззаконие, снедающии люди Моя в снедь хлеба? Господа не призваша.* Но опытом дознают вред неправды покушавшиеся, подобно хлебу, поедать народ Мой и пренебрегавшие Промыслителя Бога.

6). *Тамо* устрашатся *страха, идеже не бе страх.* Соделаю, что придут в ужас и смятение, когда неприметно будет ничего, приводящего в страх, но невидимо постигнет их наказание. А чрез сие означает поражение, нанесенное им ангелом.

Яко Бог рассыпа кости человекоугодников; постыдешася, яко Бог уничижи их. Слова *рассыпа кости человекоугодников* Акила и Симмах перевели так: «Бог рассыпал кости расположившихся станом окрест Тебя». Посему-то, говорит пророк, устрашатся *страха, идеже не бе страх*, так как Бог, Которого они хулили, видя, что несправедливо обложили город Его, предал их погибели, отдав на снедение птицам и зверям, и рассыпал кости их. И не погрешит, кто человекоугодником назовет Рабсака, который, происшедши от евреев, произнес хульные слова на Бога всяческих, **[1264]** думая угодить тем ассириянам.

7). *Кто даст от Сиона спасение Израилево?* Кто даровал нам сие услаждение, говорит пророк, Тот подаст спасение и соделавшимся пленниками, потому что были уже порабощены и переселены десять колен и также взяты и многие города иудейские.

Внегда возвратит Бог пленение людий Своих, возрадуется Иаков и возвеселится Израиль, т. е. тогда будем иметь совершенную радость, когда увидим, что и другие пленники возвратились в отечество. Сим научаемся и мы, по апостольской

заповеди, *плакати с плачущими, радоватися с радующимися, тожде друг ко другу* мудрствовати (ср. Рим. 12, 15—16) и благоденствие ближнего почитать собственною своею радостью.

Изъяснение псалма 53

1). *В конец, в песнех разума, Давиду,* (2) *внегда приити зифеем и рещи Саулови: не се ли, Давид скрыся в нас?* Содержание псалма явно, потому что великий Давид песнословит Бога, Который помог ему и соделал, что избег он вражеских сетей. Зифеи же притворно показывали Давиду дружбу и доносили Саулу, где намеревался он укрыться. И однажды Саул, поверив сим доносчикам, выступил против Давида с многочисленными дружинами. Потом, когда думал уловить его нечаянно, воспрепятствовало Саулу нападение иноплеменников. Ибо, узнав, что ополчились они против страны его, возвратился назад, поспешая на защиту подвергшихся нападению. Тогда великий Давид возгласил песнь сию Богу, Который внял молению его и положил конец ожидаемому бедствию.

[1265] 3). *Боже, во имя Твое спаси мя.* Для безопасности моей, говорит пророк, достаточно призвать имя Твое. Так и божественные апостолы совершали великие чудеса. Ибо апостол говорит: *во имя Иисуса Христа востани и ходи* (Деян. 3, 6).

И в силе Твоей суди ми. Ты праведен и источник правды, говорит пророк, посему суди меня и несправедливо нападающих на меня.

4). *Боже, услыши молитву мою, внуши глаголы уст моих.* С благоволением прими прошения мои.

5). *Яко чуждии восташа на мя, и крепцыи взыскаша душу мою.* В Твоей помощи, Владыка, имею нужду я, гонимый неприязненными, которые твердо надеются на великую силу и желают предать меня смерти. Отваживаются же на сие против меня, потому что не знают Твоего промысла. Сие и присовокупил пророк, сказав:

И не предложиша Бога пред собою. Принесши же сию молитву и предуведав, что вскоре подана ему будет помощь, взывает:

6). *Се бо, Бог помогает ми, и Господь заступник души моей;* (7) *отвратит злая врагом моим; истиною Твоею потреби их.* (8) *Волею пожру Тебе.* А я, говорит пророк, научен Твоею

благодатью, что сподобишь меня промышления Твоего, а тем бедствиям, какие уготовлялись мне, подвергнешь устроявших оные и произнесешь на них правдивый приговор. Ибо сие означают слова *истиною Твоею потреби их; волею пожру Тебе.* Сподобившись сей милости, со всем усердием принесу угодные Тебе жертвы. И, описывая сам род жертвоприношения, пророк присовокупил:

[1268] *Исповемся имени Твоему, Господи, яко благо;* (9) *яко от всякия печали избавил мя еси, и на враги моя воззре око мое.* Принесу Тебе жертву хвалы, исповедуя благодеяния Твои, потому что сие и мне полезно и Тебе угодно. Справедливо же сделать сие мне, избавившемуся от опасностей всякого рода и узревшему погибель врагов.

Изъяснение псалма 54

1). *В конец, в песнех разума, Давиду*[1]. Псалом сей изрек блаженный Давид, гонимый Саулом, находясь в изгнании и принужденный жить в пустыне. Предвещает же вместе пророк злоумышление иудеев против Спасителя и в себе самом преднаписует Владычние страдания. Ибо и сам он был гоним облагодетельствованным Саулом, терпел предательство от людей, близких ему, и провидел духовными очами, что сие же самое претерпит Владыка, будет предан и распят теми, которым делал Он добро. Посему-то и надписание отсылает читателя *в конец* и повелевает разумно внимать сказанному в псалме, потому что заключает в себе прикровенный пророческий смысл и по истечении времен придет в исполнение. Сверх того, псалом сей включается в число песней, содержа в себе предначертание Владычних страданий, ибо справедливо всегда песнословить Изволившего претерпеть сие ради спасения человеческого. Но никто, взирая на уничижительность речений, да не почтет их недостойными вочеловечения Христа Спасителя, а пусть примет во внимание, что Приявший желчь, и оцет, и гвозди, и терния, и заплевание, и заушения, и всякое поругание, а напоследок Претерпевший смерть, не отрекся и от уничижительности слов. Ибо с делами должны быть сообразны и слова. Вот собственные Его изречения: *научитеся от Мене, яко* **[1269]** *кроток есмь и смирен*

[1] По славянскому переводу читается: Асафу.

сердцем; и обрящете покой душам вашим (Мф. 11, 29—30), и еще: *заповедь* приял Я, *что реку и что возглаголю* (Ин. 12, 49), *и о Себе ничесоже творю* (8, 28), и: *Боже мой, Боже мой, вскую Мя еси оставил?* (Мф. 27, 46). Сие же и подобное сему изрек Он по человечеству, показуя человеческое Свое естество и снисходя к немощи иудеев. Здесь божественный Давид как описывает оказанную ему самому несправедливость, так преднаписует и ту, которую окажут Владыке, — описывает, хвалясь общением в Его страданиях и едва не взывая с Павлом: *аз язвы Господа Иисуса на теле моем ношу* (Гал. 6, 17).

2). *Внуши, Боже, молитву мою и не презри моления моего;* (3) *вонми ми и услыши мя.* Пророк приносит различные моления, прося, чтобы все они были приняты. Ибо говорит: «не презри меня умоляющего, но вонми благоволительно и подай мне помощь».

Восскорбех печалию моею, и смятохся (4) *от гласа вражия и от стужения грешнича.* Терпя укоризны и нападения от врагов, поступающих со мною несправедливо, и размышляя о разных их кознях, исполняюсь, говорит пророк, великой скорби. Ибо печалью (ἀδολεσχία) Божественное Писание называет непрестанное размышление. Симмах перевел сие так: «упал я духом, беседуя сам с собою, и смутился от вражия гласа, от беспокойства, причиненного нечестивым». Ибо одного и того же пророк называет и врагом, и нечестивым, как облагодетельствованного и уготовляющего смерть благодетелю.

Яко уклониша на мя беззаконие, и во гневе враждоваху ми. Симмах выразил сие яснее: «впали против меня в нечестие и с гневом воспротивились мне, потому что с лукавым ко мне расположением устрояют мне смерть».

5). *Сердце мое смятеся во мне, и боязнь смерти нападе на мя;* (6) *страх и* **[1272]** *трепет прииде на мя, и покры мя тьма.* Видя сию неприязненность их и устрояемые ими козни, прихожу в ужас и боязнь и ожидаю смерти. И нимало неудивительно, если Давид, спасаясь бегством и преследуемый множеством врагов, убоялся смерти, как человек, притом живший под законом и только издали усматривающий евангельское совершенство. Ибо и Сам Владыка Христос, Который многократно предрекал и предзнаменовал священным апостолам Свое страдание и строго запретил божественному Петру, прекавшему, что будет сие (Мф. 16, 22—23), пред самым временем страдания воскликнул: *ныне душа моя*

возмутися (Ин. 12, 27); и Божеское естество попустило естеству человеческому быть в таком томлении, что источало оно капли кровавого пота, подкрепляемо было ангелом и преподобедило страх. Ибо и в этом надлежало показать естество, подвергающееся страданию.

7). *И рех: кто даст ми криле яко голубине? и полещу, и почию.* (8) *Се, удалихся бегая и водворихся в пустыни.* Так поступил блаженный Давид, ибо спасался бегством от Саула и опять, увидев неприязненность иноплеменников в Гефе, скрылся в пустыню, как повествует первая книга Царств. И Владыка Христос многократно удалялся то в гору, то в пустыню, уклоняясь от ненависти иудеев. Достойно же удивления, что великий Давид желал иметь крылья голубиные, а не другой какой птицы. Из сего явствует, что желал он духовной благодати, нисшедшей в виде голубине.

9). *Чаях Бога спасающаго мя от малодушия и от бури.* Потопляемый столькими волнами и подвергаясь приражениям как бы некиих ветров и вихрей, ожидаю, говорит пророк, Божией помощи и утешаюсь надеждою на Божие содействие.

10). *Потопи, Господи, и раздели* **[1273]** *языки их.* Поелику у них согласие на зло, то разрушь, Владыка, единомыслие их.

Яко видех беззаконие и пререкание во граде. (11) *Днем и нощию обыдет и по стенам его; беззаконие и труд посреде его, и неправда;* (12) *и не оскуде от стогн его лихва и лесть.* Думаю, что изречения сии не относятся к блаженному Давиду, потому что в это время Иерусалимом не владели еще иудеи и никакой другой город не был признаваем царственным. Кажется же, что пророк вместе и предсказывает пререкание и противление Иерусалима закону и перечисляет все виды его пороков: беззаконие, неправду, лихву и лесть, из любви к которым не приняли иудеи законов Спасителя. Надлежит же заметить, что не только в совершенстве Нового Завета, но и в жизни подзаконной осуждается лихоимство и причисляется к беззаконию, неправде и лести.

13). *Яко аще бы враг поносил ми, претерпел бых убо; и аще бы ненавидяй мя на мя велеречевал, укрыл бых ся от него.* Но что бывает от неприязненных, то почитаю терпимым и сносным, потому что делается это врагами и неприятелями. Притом от брани открытой можно иногда спастись бегством.

14). *Ты же, человече равнодушне, владыко мой и знаемый мой,* (15) *иже купно наслаждался еси со мною* **[1276]** *брашен; в дому Божии ходихом единомышлением.* Но всего прискорбнее,

кажется мне, если человек. коротко знакомый, единомысленный, разделяющий со мною трапезу и тех же вкушающий брашен, бывший моим сообщником в делах божеских и человеческих, поступает неприязненно и как враг. А в сих словах пророчественная благодать ясно изобразила нам предателя Иуду, которого Царь Христос поставил владыкою, по сказанному: *поставиши я князи по всей земли* (Пс. 44, 17), — и который был причастником Его трапезы и таинственных словес, но соделался орудием злоумышляющих. Вместо слов *владыко мой* Симмах сказал «коротко мне знакомый». Сие же никак не относится к блаженному Давиду, потому что его, гонимого Саулом, не предавал ни один из близких к нему; ни Доик, ни зифеи не были короткими его друзьями. С евангельским же сказанием согласно сие пророчество; сказано: *ядый со Мною хлеб воздвиже на Мя пяту свою* (Ин. 13, 18). Так пророк, предсказав предательство, предрекает и внезапную смерть предателя.

16). *Да приидет же смерть на ня, и да снидут во ад живи.* Такой конец жизни имел предатель, потому что, положив петлю себе на шею, потерпел скорую смерть. В таковые бедствия впали и иудеи после креста, быв вовлечены в войну с римлянами, потому что преселились из жизни не по естественному закону, но поражаемые вражеским оружием. **[1277]** Потом пророк показывает справедливость наказания.

Яко лукавство в жилищих их, посреде их. Жилищем же называет настоящую жизнь, в которой пребываем временно, а не навсегда поселяемся.

17). *Аз к Богу воззвах, и Господь услыша мя.* (18) *Вечер и заутра и полудне повем и возвещу, и услышит глас мой.* (19) *Избавит миром душу мою от приближающихся мне; яко во мнозе бяху со мною.* Видя непрестанную мою молитву, приносимую мною день и ночь, говорит Давид, Бог избавит меня от врагов и дарует мне мир. Слова *во мнозе бяху со мною* означают, что враги многочисленны. Так перевел и Симмах: «ибо весьма многие были против меня».

20). *Услышит Бог, и смирит я Сый прежде век.* Вняв моему прошению, Вечный Бог злоумышляющих на меня сделает бессильными.

Несть бо им изменения, яко не убояшася Бога. Симмах перевел сие так: «ибо не переменятся и не убоятся Бога», **[1280]** — т. е. видя нераскаянный их нрав, Бог ввергнет их в упомянутые выше бедствия.

21). *Простре руку свою на воздаяние.* Три толковника перевели сие так: «простер руку свою на тех, которые были с ним в мире». Ибо Саул гнал не врага, но благодетеля, человека, ему знакомого и близкого. Также Иуда предал не врага, но Спасителя и Подателя благ. Посему сказанное *простре руку свою на воздаяние* значит «простерши руку, чтобы сделать воздаяние, не принес ничего доброго, но все было исполнено лукавства». То же значит и присовокупленное:

Оскверниша завет его. Когда закон Божий повелевает любить ближнего как себя самого (Мф. 22, 39), они благодетеля преследовали как врага.

22). *Разделишася от гнева лица его, и приближишася сердца их.* Поработившись гневу, одно говорили, а другое замышляли. Ибо так перевел Симмах: «мягче коровьего масла уста их, но враждебно сердце каждого из них». С сим согласно и присовокупленное:

Умякнуша словеса их паче елеа, и та суть стрелы. Таковы же были и слова Сауловы, и слова Иудины. Ибо Саул говорил Давиду: ты ли это, *чадо Давиде?* (1 Цар. 24, 17). И Иуда сказал: *еда аз есмь, Равви? и облобыза Его* (Мф. 26, 25.49). И слова уподобляются мягкостью елею и коровьему маслу, а замыслы подобны самым острым стрелам и копьям, потому что слово *стрелы* Акила перевел «копья». **[1281]** Так божественный Давид, описав, что было с ним, и присовокупив к сему злоумышления против Владыки, предлагает совет всем людям, повелевая иметь упование на Бога.

23). *Возверзи на Господа печаль твою, и Той тя препитает,* т. е. Бога имей своим правителем и браздодержцем, от Его промышления поставь в зависимость все свое, в таком случае пребудешь неподвижным и непоколебимым. Ибо пророк говорит:

Не даст в век молвы праведнику. Ибо если попустит когда впасть в искушение, то подаст скорую помощь. Сие же совершенно сходно с апостольским изречением: *верен Бог, Иже не оставит вас искуситися паче, еже можете, но сотворит со искушением и избытие, яко возмощи вам понести* (1 Кор. 10, 13).

24). *Ты же, Боже, низведеши их в студенец истления.* Ибо отваживающихся злоумышлять против праведника предаст Бог непрекращающемуся мучению. Студенцом истления назвал пророк неизбежное наказание. Как упадшему в колодезь, полный тины и грязи, невозможно избежать погибели, так и тому, кого наказует Бог, негде уже искать спасения.

Мужие кровей и льсти не преполовят дний своих. Ибо на тех, которые решились жить убийством и обманом, Бог насылает скорую смерть, не попуская им прожить узаконенное время.

Аз же, Господи, уповаю на Тя. Ибо зная Твое могущество и праведивый Твой суд, от Тебя ожидаю помощи.

Изъяснение псалма 55

1). *В конец, о людех, от святых удаленых, Давиду в столпописание, внегда удержаша и иноплеменницы в Гефе.* И надписание показывает, что смысл псалма есть двоякий, соответствующий как самому Давиду, так и народу, соделавшемуся пленным и принужденному жить на земле чуждой, **[1284]** потому что страдания сходны. И те служили вавилонянам, людям иноплеменным, и Давид, бежав от Саула, жил вместе с иноплеменниками. Должно же знать, что Давид дважды приходил в Геф: в первый раз, будучи почтен за врага, потом, подвергшись опасности и притворившись исступленным, был отпущен и спасся бегством; и в другой раз, приобретя доверие жителей Гефа, пребывал у них, наслаждаясь миром. Настоящий псалом написан Давидом, когда в первый раз подвергался он в Гефе опасности.

2). *Помилуй мя, Боже, яко попра мя человек; весь день боря стужи ми.* (3) *Попраша мя врази мои весь день.* Различными врагами изгоняемый, боримый и как бы попираемый и непрестанно терпя это, ожидаю Твоего человеколюбия, Владыка. Слова *весь день* Симмах перевел «всякий день», т. е. непрерывно, непрестанно.

Яко мнози борющии мя с высоты. Не убоялся я, говорит пророк, благоденствия людей, понадеявшись на которое предприняли они против нас брань. Ибо *высотою* дня назвал он благоуспешность в настоящей жизни, временную, однодневную, непрочную и недалеко простирающуюся. Потом учит, почему не надобно бояться надмевающихся благоденствием.

4). *В дѐнь не убоюся, аз же уповаю на Тя.* Не убоялся я, говорит пророк, благоуспешности временной, имея Твою помощь. Симмах же перевел сие так: «в какой бы день ни убояться мне, на Тебя уповаю», — т. е. страху противопоставляю твердую на Тебя надежду.

5). *О Бозе похвалю словеса моя;* **[1285]** *на Бога уповах, не убоюся; что сотворит мне плоть?* И когда говорю, украшаю речь

свою памятованием о Боге. И когда нападают на меня, твердо надеюсь на Твою попечительность, пренебрегаю нападающих.

6). *Весь день словес моих гнушахуся; на мя вся помышления их на зло.* Всякий помысл их, говорит пророк, устремлен на злоумышление против меня, отвращаются они от слов моих как от лживых и отвергают приносимое оправдание.

7). *Вселятся и скрыют, тии пяту мою сохранят, якоже потерпеша душу мою.* Симмах яснее перевел сие: «собирались тайно и наблюдали следы мои, ожидая души моей». Сими же словами изобразил пророк их подстережения, сети и козни.

8). *Ни о чесомже отринеши я.* Тебе нетрудно, говорит пророк, и крайне удобно их отразить, низложить и предать смерти. Сказал *ни о чесомже* вместо «нетрудно», «легко».

Гневом люди низведеши, Боже. Ибо подвергнешь наказанию не их одних, но и всех, вознамерившихся жить беззаконно.

9). *Живот мой возвестих Тебе.* Явно для Тебя все, что у меня: дела, слова, помышления. Так перевел и Симмах: «внутреннее мое исчислено пред Тобою».

Положил еси слезы моя пред Тобою, яко и во обетовании Твоем. Склонился Ты на слезы мои, говорит пророк, и исполнил обетования. Ибо, давая закон, обещал внимать воздыханиям обиженных; сказано в законе: иже воздохнет *ко Мне, услышу его; милостив бо есмь* (Исх. 22, 27).

[1288] 10). *Да возвратятся врази мои вспять.* Как скоро приимешь Ты молитву мою, враги побегут и прекратится их смелость.

В оньже аще день призову Тя; се, познах, яко Бог мой еси Ты. Получая просимое мною, самими делами уверяюсь, как велико попечение Твое о мне.

11). *О Бозе похвалю глагол, о Господе похвалю слово.* (12) *На Бога уповах, не убоюся; что сотворит мне человек?* Не призвав Тебя, не решусь и речи начать; но произнесу ли краткое слово или поведу длинную речь, украшу их Твоим именем и, твердо надеясь на Тебя, буду пренебрегать человеческие козни.

13). *Во мне, Боже, молитвы, яже воздам хвалы Твоея.* С признательностью, говорит пророк, исполню обеты мои Тебе, ибо молитвами (εὐχαί) называет обещания Богу. Так и в другом месте сказано: *воздам Тебе молитвы моя, яже изрекосте устне мои, и глаголаша уста моя в скорби моей* (Пс. 65, 13–14). Потом показывает, по какому случаю и какие даны обещания.

14). *Яко избавил еси душу мою от смерти, очи мои от слез и нозе мои от поползновения; благоугожду пред Господем во*

свете живых. Воспользовавшись столькими благодеяниями и преодолев различные козни, позабочусь о служении Тебе, и изберу такую жизнь, которая и Тебе будет угодна, и мне доставит вечную жизнь и оный свет, какой обещан живущим согласно с законом. Сие же, как сказал я, удобоприменимо и к блаженному Давиду, и к пленникам в Вавилоне. А применимо и к нам, которые терпим много козней от людей и от демонов, но при Божием о нас промышлении избегаем вреда, от них происходящего.

Изъяснение псалма 56

[1289] 1). *В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание, внегда ему отбегати от лица Саулова в пещеру.* Избежав первой и второй опасности, Давид, как бы на некоем столпе, в памяти своей написал Божие благодеяние. Тот же и другой псалом отсылает читателей к концу, потому что оба содержат в себе предречение о будущем. Предыдущий псалом предвещал, что будет с народом Божиим, а сей предвозвещает призвание язычников. Приложено же к надписанию *да не растлиши*; и сие открывает нам Давидов помысл. Поелику, имея возможность умертвить Саула, не решился убийством истребить врага и приобрести царскую власть, как бы так сказав сам себе: *да не растлиши* добродетель непамятозлобия, — ибо говорит: да не будет мне *еже нанести руку мою нань, яко христос Господень есть сей* (1 Цар. 24, 7), — то справедливо к надписанию присовокупил *да не растлиши*, показывая тем, какими помыслами водясь, не умертвил неприязненного ему.

2). *Помилуй мя, Боже, помилуй мя; яко на Тя упова душа моя, и на сень крилу Твоею надеюся, дондеже прейдет беззаконие.* Будучи заключен в пещере и врагов видя заключенными, пророк возвещает Божие милосердие и обнаруживает, какое упование имеет на Бога. Сенью крил, как неоднократно было объясняемо, называет Божию попечительность, а двукратное испрашивание помилования указывает на чрезмерность опасности. Слова *дондеже прейдет беззаконие* Акила перевел яснее: «пока пройдет злоумышление», а Симмах — «пока пройдет обидчик». Итак, говорит пророк, не перестану умолять, пока не избавлюсь от злоумышляющих. Ибо злоумышляющих, как дело их беззаконно, Семьдесят наименовали беззаконием.

3). *Воззову к Богу вышнему, Богу благодеявшему мне.* Имея наставником опытное изведание Божией помощи, прошу о том, чтобы пользоваться ею стало для меня обычным делом. Воззванием же называет пророк усердие души.

4). *Посла с небесе и спасе мя, даде в поношение попирающия мя.* Издавна сподобив меня Своего промышления, **[1292]** достойными смеха соделал врагов моих. И история показывает, что, когда Саул встал, Давид последовал за ним и издали объявил ему о благодеянии, какое оказал ему ночью, т. е. имея его в руках, не нанес ему удара. Весьма же великим поношением было сие для спасенного, который преследовал войною спасшего.

Посла Бог милость Свою и истину Свою, (5) *и избави душу мою от среды скимнов.* Воспользовавшись справедливым человеколюбием, избавился я, говорит пророк, от зверской жестокости врагов, потому что, подобно львам, напали на меня, намереваясь растерзать. Истину же присовокупил к милости, показывая тем справедливость человеколюбия.

Поспах смущен. Феодотион перевел сие так: «спал с истребляющими», Акила — «с пожирающими», а Симмах — «с пожигающими». Посему пророк справедливо был смущен, окруженный такими людьми и принужденный среди них спать. Ибо Саула назвал он и истребляющими, и пожигающими, и скимнами, выражая тем зверство его души и склонность к убийству. Сие яснее открывает в следующих словах.

Сынове человечестии, зубы их оружия и стрелы, и язык их меч остр. Назвав их скимнами, кстати упомянул и о зубах, уподобляя их копьям и стрелам, и язык — изощренному мечу. А всем этим означает убийственные их замыслы.

6). *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* Повсюду должно песнословить Тебя, Который, хотя и представляешься живущим на небе, но и всю землю наполняешь славою. Сие сказал и блаженный Аввакум: *покры небеса добродетель Его, и хваления Его исполнь земля* (3, 3). Сказано же *вознесися* вместо «покажи всем людям высоту Твою».

7). *Сеть уготоваша ногам моим, и слякоша душу мою; ископаша пред лицем моим* **[1293]** *яму, и впадоша в ню.* Устроив мне козни и поставив засады, говорит пророк, сами уловлены были нами и запутались в собственных сетях.

8). *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое; воспою и пою во славе моей.* Симмах перевел сие так: «твердо сердце мое. Ибо, видя явное Твое промышление, не боюсь уже всех

вражеских ухищрений, но готов и усердно расположен следовать словам Твоим и воспевать Твои благодеяния».

9). *Востани, слава моя, востани, псалтирю и гусли.* Наконец, сам себе повелевает сложить божественную песнь. Славою же своею называет пророчественный дар, а псалтирью и гуслями — себя, как соделавшегося орудием Духа.

Востану рано. (10) *Исповемся Тебе в людех, Господи, воспою Тебе во языцех.* Не теперь только и не одно сие песнопение принесу Тебе, говорит пророк; но когда воссияет истинный свет, рассеет долгую ночь неведения и покажет утро ожиданного дня, буду ликонаставником всех языков и народов и устами их, как бы на некиих струнах, возглашу благодарственную песнь.

11). *Яко возвеличися до небес милость Твоя и даже до облак истина Твоя.* Ибо не одно небо и живущие на нем ангелы познали милость Твою, но и посредством облаков открыл Ты истину Свою. Облаками же Божественное Писание называет сподобившихся Божественной благодати. Сему научает нас Бог всяческих и чрез пророка Исаию. Ибо, сказав об Израиле: *оставлю виноград Мой, и ктому не обрежется, ниже покопается,* — присовокупил: *и облаком заповем, еже не одождити на него дождя* (5, 6). Как облако извне (ἑτέρωθεν) приемлет то, из чего составляются дожди, так пророки и апостолы по действию Божией благодати принесли душам человеческим духовное орошение.

[1296] 12). *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* После того как духовными облаками, разумею — пророками и апостолами, явлена истина, явлен стал и Всевышний Господь всяческих, Творец неба и земли, по всей земле и на море приемля от людей песнопение.

Изъяснение псалма 57

1). *В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание.* И сей псалом заключает в себе ту же мысль, потому что описывает лукавство Саула и лживость слов его. Не раз поклявшись прекратить вражду, нарушил он клятву и старался уловить Давида. Прилагается же опять к надписанию *да не растлиши,* потому что Давид, двукратно имев Саула в руках, не восхотел умертвить его.

2). *Аще воистинну убо правду глаголете, правая судите, сынове человечестии.* Слова сии обращены к Саулу, который

поклялся не преследовать и, вопреки клятвам, ополчился. Будь, говорит пророк, судиею того, что делаешь; и как тебе поверяю суд, то произнеси приговор правый и справедливый.

3). *Ибо в сердцы беззаконие делаете на земли, неправду руки ваша сплетают.* У тебя, говорит пророк, речи мирные, и намерения лукавые, и всякого рода злокозненные умышления. Поэтому рассмотри, согласны ли дела со словами. Но напрасно суд свой поручил я тебе, не имеющему и намерения судить справедливо.

4). *Очуждишася грешницы от ложесн, заблудиша от чрева, глаголаша лжу.* Издавна отступив от истины, возлюбили вы ложь. Пророк присовокупил *от ложесн, от чрева,* **[1297]** потому что Бог и до создания знал дела их. Так и Иеремии сказал: *прежде неже Мне создати тя во чреве, познах тя, и прежде неже изыти тебе из ложесн, освятих тя* (1, 5), и фараону: *на истое сие воздвигох тя, яко да покажу тобою силу Мою* (Рим. 9, 17). Но не предведение Божие как фараона соделало злым, так Иеремию святым; напротив того, Господь, как Бог, предузнал только, каковы они будут.

5). *Ярость их по подобию змиину.* В памятозлобии и злокозненности подражают они змию.

Яко аспида глуха и затыкающаго уши свои, (6) *иже не услышит гласа обавающих, обаваем обавается от премудра.* Затыкают уши подобно аспиду, который делает сие обыкновенно от чрезмерной злости, чтобы не быть очарovану обаяниями и не уступить действию состава, приготовленного так называемым мудрецом. Ибо премудрым пророк назвал здесь в несобственном смысле тех, которые заговаривают зверей, как именование сие употребляется в изречениях: *мудри суть, еже творити злая* (Иер. 4, 22), и: *где премудр? где книжник* (1 Кор. 1, 20)? Так называет их Писание не как истинно мудрых, но как, по мнению некоторых, таковыми признаваемых. Поелику блаженный Давид хотя много убеждений делал Саулу, называл себя рабом, а его — господином и царем и самими делами доказывал, что не желает смерти его, однако ж не убедил Саула прекратить вражду, то весьма прилично уподобил его аспиду, который не по природе глух, но затыкает уши и не допускает до себя обаятельных слов.

[1300] 7). *Бог сокрушит зубы их во устех их.* Но над всем Надзирающий ухищрения их против нас соделает недействительными.

Членовныя львов сокрушил есть Господь. И в предыдущем псалме именовал их скимнами, и здесь именует львами; посему упомянул и о зубах, и о членовных. Членовными же называет сторонние зубы, которыми обыкновенно разжевываем пищу. А тем и другим пророк показал, что Бог всяческих разрушит все их злоумышления.

8). *Уничижатся яко вода мимотекущая*, т. е. сделаются презренными, подобно воде пролитой и ни к чему не годной.

Напряжет лук свой, дондеже изнемогут. Бог не престанет поражать их наказаниями, пока не сокрушит их силу.

9). *Яко воск растаяв отымутся; паде огнь на них, и не видеша солнца.* Подобно воску, который близ огня **[1301]** и тает, будут они истреблены и лишатся жизни. В сем смысле сказал пророк *и не видеша солнца*, потому что умершие не могут видеть луча солнечного.

10). *Прежде еже разумети терния вашего рамна*[1], *яко живы, яко во гневе пожрет я.* Симмах перевел это яснее: «прежде, нежели вырастут терния ваши и образуется из них рамн, еще живых, как нечто совершенно высохшее, подымет вихрь». А сим означается следующее: Божественное Писание всякий грех называет тернием, и рамн есть терние, только самое большое, похожее на дерево. Посему предречение сие угрожает Саулу и споспешникам его скорым наказанием. Именно же сказует им: прежде, нежели лукавство ваше возрастет и уподобится рамну, т. е. большому терну, постигнет вас казнь от Бога и обратит в ничто. Как поглощенное делается уже невидимым, так и вы преданы будете забвению. Сие и сбылось, потому что Саул по прошествии немногого времени, на войне с иноплеменниками получив рану, престал уже взращивать лукавство и невольно прекратил брань с Давидом.

11). *Возвеселится праведник, егда увидит отмщение; руце свои умыет в крови грешника.* Веселится же рачитель добродетели, видя, что делатель греха наказуется; веселится, не издеваясь над ним, но усматривая Божие промышление, которое не оставляет без призрения обиженных им. Умывает же руки свои, не кровью обагряя и оскверняя их, но доказывая, что невиновен и далек от его лукавства. Ибо не кровью умывает, как полагали некоторые, но умывает при виде крови, как не имевший никакого общения с грешником.

---

[1] Рамн — колючее растение, называемое иначе *жостер* и растущее при дорогах.

12). *И речет человек: аще убо есть плод праведнику, убо есть Бог судя им на земли.* Речение *убо* (ἄρα) употреблено здесь в смысле утвердительном. И пророк говорит, что всякий, видя, как живущий злочестиво подвергается наказанию в сей жизни, исповедует, что Бог есть, что Он назирает все, что ни делается, премудро всем управляет и праведным уделяет соразмерные их трудам **[1304]** плоды, а избравших противное наказывает и налагает на них достойные их казни.

Изъяснение псалма 58

1). *В конец, да не растлиши, Давиду в столпописание, внегда посла Саул и стреже дом его, еже умертвити его.* Саул, поработившись зависти, готовил смерть Давиду и однажды хотел пронзить копьем разделявшего с ним время Давида. Поелику же Давид уклонился и избежал смерти, то вознамерился опять захватить его в руки свои и, послав несколько человек, велел стеречь дом его, показывая тем явную неприязнь. Но супруга Давидова, Саулова же дочь, извещает о том мужа и способствует ему спастись бегством в одно окно. А потом, взяв *тщепогребальная,* так передает сие история (1 Цар. 19, 13), убирает одр, одеждами дает ему вид, что лежит на нем больной, и тем, которым приказано было стеречь, показывает издали, говоря, что Давид страждет некоей болезнью. Сие происходило ночью; с наступлением же дня обман сделался явным и Саулу и оруженосцам. В сие-то время блаженный Давид, избегнув этого злоумышления, написал сей псалом. Но немного он говорит о бывшем тогда, более же предсказывает, прияв озарение Божия Духа и предузрев ярость иудеев на Спасителя нашего. Ибо иудеи, приставив воинов стражами к Владычнему гробу, при наступлении дня хотя нашли одежды, но не увидели уже стрегомого Мертвеца, потому что воскрес Он, разрушив державу смерти. Посему блаженный Давид, взирая на злоумышления, против него самого составляемые, и предвидя, что Бог Израилев, Создатель и Владыка всех, сущий от него по плоти, потерпит еще вящшее от иудеев, предрекает и призвание язычников, и рассеяние иудеев.

2). *Изми мя от враг моих, Боже, и от востающих на мя избави мя.* Справедливо прошение пророка, потому что испрашивал об избавлении от враждовавших неправедно. Потом описывает намерение врагов.

3). *Избави мя от делающих беззаконие, и от муж кровей спаси мя*, т. е. враги мои гнусные **[1305]** убийцы и беззаконники, которым не причинял я ни малейшего вреда.

4). *Яко се, уловиша душу мою, нападоша на мя крепцыи.* Употребляя всякого рода ухищрения, покушаются убить меня, надеясь на собственную свою силу; но справедливость требует сперва потерпеть им обиду и потом домогаться наказания за оную.

Ниже беззаконие мое, ниже грех мой, Господи. Нами, говорит пророк, не сделано им ничего неприятного; не имея, в чем бы обвинить меня, замышляют мне смерть.

5). *Без беззакония текох и исправих.* Сие с большею справедливостью приличествует не Давиду, но сущему от Давида и Господу Давида. Ибо Он один *греха не сотвори, ни обретеся лесть во устех Его* (1 Пет. 2, 22). Но, как прообраз, говорит сие и блаженный Давид, не выдавая себя совершенно безгрешным, а показывая, что, не сделав никакой обиды Саулу, напротив же того, во многом и многократно оказывая ему благодеяния, терпит всякие злоумышления и что, хотя греха и не было, нападают на него, чтобы растерзать ни в чем не виновного пред ними. Так перевел и Симмах: «когда и греха нет, так бегут, чтобы поразить».

Востани в сретение мое и виждь. Умоляю же, говорит пророк, Тебя, ясно все ведущего, стать Судиею в этом деле.

6). *И Ты, Господи Боже сил, Боже Израилев, вонми посетити вся языки.* Усмотрев безгрешность в едином Сущем от него по плоти и предузрев духом неистовое на Него восстание единоплеменных иудеев, пророк умоляет Господа сил и Бога Израилева оставить иудеев без призрения, обратить же всю промыслительность на язычников и озарить их светом боговедения. А возвестив сие язычникам, предрекает и наказания иудеям.

Да не ущедриши вся делающия беззаконие. Поелику пророческими очами узрел крест и как бы слышал **[1308]** глаголющего Господа: *Отче, отпусти им* грех, *не ведят бо что творят* (Лк. 23, 34), — то, гнушаясь чрезмерностью нечестия, умоляет о том, чтобы не было им прощения. Потом предвещает будущее оскудение у них духовной пищи.

7). *Возвратятся на вечер, и взалчут яко пес, и обыдут град.* Как псы, говорит пророк, обыкновенно ночью бегают по городским улицам, вынуждаемые к этому истощанием чрева, так и они будут лишены всякого духовного о них промышления и,

не пользуясь пророчественною благодатью, не будут вовсе иметь и святительского о них попечения, станут же бродить, подобно псу, не удостоиваясь, по евангельскому слову, вкусить даже *крупиц, падающих от трапезы господей своих* (ср. Мф. 15, 27).

8). *Се, тии отвещают усты своими, и меч во устнах их; яко кто слыша?* Языком, говорит пророк, совершают убийство, произнося слова, уподобляющиеся как бы некоему копью и мечу. Свидетельствуют же о сказанном сами дела. Ибо устами своими распяли они Владыку, вопия: *возьми, возьми, распни Его* (Ин. 19, 15). *Кровь Его на нас и на чадех наших* (Мф. 27, 25). С помощью же Пилатовых оруженосцев к словам приложили и дело и пригвоздили Спасителя ко древу. Сие изрекло и пророческое слово: *тии отвещают усты своими, и меч во устнах их; яко кто слыша?* Слова, произносимые ими, употребляют вместо меча и делают это, говорит пророк, как бы не было над ними Надзирающего. Сие означают слова *яко кто слыша?* Осмеливаются делать сие, как будто никто и не видит, и не слышит того, что делается, и не потребует в том отчета. В таком смысле перевел Симмах, ибо вместо слов *яко кто слыша?* поставил «как будто никто не слышит». Посему, провидя такую мысль их, Давид присовокупляет, говоря:

9). *И Ты, Господи, посмеешися им.* **[1309]** Отваживаются они на это, но Ты и слышишь, и видишь, и посмеваешься их суетности.

Уничижиши вся языки. Не только их, но и все народы преодолеть Тебе нет труда. Так и божественный Исаия, стараясь показать преизбыток Божией силы, сказал: *аще вси языцы, аки капля от кади, и яко претяжение веса вменишася, и аки плюновение вменятся? кому уподобисте Господа, и коему подобию уподобисте Его?* (40, 15.18).

10). *Державу мою к Тебе сохраню; яко Ты, Боже, заступник мой еси.* Тебя, говорит пророк, имею заступником и хранителем силы моей, потому что пользуюсь Твоим о мне промышлением.

11). *Бог мой, милость Его предварит мя.* Предупреждаешь всегда прошения, Владыка, и по преизбытку человеколюбия не ждешь молений.

Бог мой, явит мне на вразех моих. Общими врагами признает пророк врагов Спасителя. Потом предсказывает, что будет с ними.

12). *Не убий их, да не когда забудут закон Твой.* Умоляю, говорит пророк, не подвергать их конечной гибели, потому что

многие из них уврачуются врачевством покаяния. А *в смерти несть поминаяй Тебе, во аде же кто исповестся Тебе?* (Пс. 6, 6). Посему, какое же угодно Тебе наложить на них наказание?

Расточи я силою Твоею и низведи я, Защитниче мой, Господи. Рассей их по целой вселенной, соделай скитальцами и пресельниками, потому что составили против Тебя злое совещание. Какое же именно, извещает о том пророк.

13). *Грех уст их, слово устен их.* И сие согласно со сказанным прежде. Ибо выше говорил пророк: *се, тии отвещают усты своими, и меч во устнах их.* И здесь опять обвиняет их в грехе уст и в слове устен, вразумляя всем этим, что несут наказание за те слова, **[1312]** какие произнесли единогласно, в ничто обращая правдивый приговор Пилата. Ибо, когда хотел отпустить Христа как неповинного, они вопияли: *возьми, возьми, распни Его; кровь Его на нас и на чадех наших.* Симмах перевел сие яснее, вместо слов *расточи я силою Твоею* сказал так: «изгони их силою Твоею, низложи их, Заступник наш, Господи, грехом уст их, словом устен их», — т. е. соделай их скитальцами и из свободных — рабами за грех уст их, за слово устен их. Так и при столпотворении злое согласие разрушил разногласием и против недуга вредного единомыслия дал предохранительное врачевство — разделение языков.

И яти да будут в гордыни своей, т. е. на что отважились, тем и будут наказаны: не восхотев служить спасшему Христу, возлюбив же царство кесарево, и будут преданы в рабство кесарю.

И от клятвы и лжи возвестятся в кончине, (14) *во гневе кончины, и не будут.* Яснее перевел сие Симмах: «да будут яты с гордынею их; скончай глаголющих клятву и ложь, истреби их во гневе, да не будут». Поелику прибегли к клевете, говоря, будто бы Им повелено не давать дани кесарю (Лк. 23, 2), между тем как слышали совет Его воздавать *яже кесарева, кесареви, и яже Божия, Богови* (Лк. 20, 25), предавали же Его многим проклятиям и злословили, то пророк сказал, что за сии проклятия, за клеветы и за грех уст потерпели они такую кончину. Кончиною же называет не конечную гибель, но то, что не наименуются уже они народом Божиим, потому что, рассеянные по вселенной и принужденные быть в рабстве у римлян, лишены законного богослужения, живут вдали от славного царственного града, нет о них царского радения, не пользуются они святительским о них попечением, не имеют у себя пророчественной благодати. Посему слова

не будут значат «не будут уже составлять из себя особого народа, живя в одной Палестине и именуясь народом Божиим». *Кончинами* также **[1313]** называет пророк всякого рода казни. Ибо и при Каие, четвертом кесаре, терпели великие беды, и при Нероне впали во многие несчастья, и Веспасиан завоевал бóльшую часть городов иудейских, а Тит, приступив к Иерусалиму, разорил город и избежавших смерти, поработив, отвел в плен. И после этого впадали они в иные всякого рода бедствия; а равно и ныне в тех городах, в которых живут, при всяком случае неоднократно терпят несносные страдания в наказание за клятву, за ложь, за грех уст и на самом деле дознают, что Распятый есть Господь и Владыка всех. Сие сказал и пророк:

И уведят, яко Бог владычествует Иаковом и концы земли. То и удивительно, что до креста не веровали в Него и сами иудеи, а после сего позорного страдания владычествует Распятый над целой вселенной и одни добровольно поклоняются Ему, а другие, неверующие, принуждены служить Ему из страха.

15). *Возвратятся на вечер, и взалчут яко пес, и обыдут град.* Поелику пророк сказал: *во гневе кончины, и не будут*, то, чтобы иной не почел противоречием у пророка же сказанному *расточи я силою Твоею*, весьма кстати повторяет сам себя и говорит, что они, наподобие томимых голодом и ходящих ночью по городу псов, будут жить, не вкушая никакой духовной пищи, потому что дела переменились: иудеи, древние сыны, за свое лукавство стали на череде псов, а язычники, уподоблявшиеся древле псам, сподобились чести стать сынами.

16). *Тии разыдутся ясти; аще ли же не насытятся, и поропщут.* Симмах соединил это с предыдущим и выразился так: «да возвратятся вечером и да мятутся, как псы, ходящие и кружащиеся по городу, чтобы не остаться на ночь голодными». По переводу же Семидесяти должно разуметь сие так: «подобно псам, и они, будучи рассеяны по вселенной, взыщут духовной пищи, но, не находя **[1316]** ее, потому что не уверовали в Предвозвещенного всеми пророками, смятутся и поропщут, и в этом выказывая свое неблагодарное сердце».

17). *Аз же воспою силу Твою и возрадуюся заутра о милости Твоей.* Они, отважившись на это, потерпят столько бедствий, а я воспою милость Твою и, когда воссияет умный свет Твой и дарует вселенной утро, безмерное милосердие Твое прославлять буду во всех церквах.

Яко был еси заступник мой и прибежище мое в день скорби моея. (18) *Помощник мой еси, Тебе пою; яко Бог заступник мой еси, Боже мой, милость моя.* Всегда пользовался я Твоею помощью и при Твоем о мне промышлении избегал встречавшихся бедствий. Посему знаю Тебя, единого Бога, и называю Тебя источником милости и человеколюбия. Сие-то издалека провидев пророческими очами, блаженный Давид и бедствия иудеев предсказал, и сам дал обет песнословить всегда Владыку и исполняет обеты свои, вознося песнопение устами благочестивых.

Изъяснение псалма 59

1). *В конец, о изменитися хотящих, в столпописание Давиду, в научение;* (2) *внегда сожже средоречие Сирийское и Сирию Совальскую, и возвратися Иоав и порази Едома в дебри солей дванадесять тысящ.* Это уже было описано во второй книге Царств, но надписание *в конец* дает разуметь, что к истории присоединено и некое пророчество. К надписанию прилагается еще *о изменитися хотящих.* Сие же изменение заставляет предполагать некоторый переворот, и притом переворот не в прошедшем, но в будущем, ибо не сказал пророк «о изменившихся», но говорит *о изменитися хотящих.* И столпописание указывает на победу. Необходимо же сказать вкратце о содержании пророчества. **[1317]** Блаженный Давид, одержав исчисленные пред сим победы, предвидел духовными очами будущее беззаконие народа и тот плен, который постигнет его за сие беззаконие. Но предвидел и будущее, по благости Божией, возвращение из плена и почел нужным предварительно описать и скорбное, и радостное на пользу тем, которые будут жить в те времена.

3). *Боже, отринул ны еси, и низложил еси нас.* Здесь предсказывает плен, а потом — Божию правдивость и человеколюбие.

Разгневался еси и ущедрил еси нас. За беззакония разгневался, но после наказания помиловал.

4). *Стрясл еси землю и смутил еси ю.* Сим изобразил нашествия ассириян и вавилонян, потому что, подобно землетрясению, истребили все до основания. Потом молит о человеколюбии.

Исцели сокрушение ея, яко подвижеся. И снова описывает, что было.

5). *Показал еси людем Твоим жестокая.* Что же именно? *Напоил еси нас вином умиления.* Множеством бедствий, говорит пророк, как бы вином каким, привел Ты нас в бесчувствие и болезнью наполнил души наши. Так перевел и Акила: «напоил Ты нас вином усыпления».

6). *Дал еси боящимся Тебе знамение, еже убежати от лица лука.* Яснее описывает сие блаженный пророк Иезекииль. Ибо сказал, что видел ангела, которому Богом всяческих дано повеление пройти весь город и положить знамение на челе воздыхающих о беззакониях народа (9, 4). Но то было образом совершающегося у нас, ибо мы от Божественной благодати прияли истинное знамение, с которым неуязвимы стрелами неприязненного.

7). *Яко да избавятся возлюбленнии Твои.* Сим знамением, говорит пророк, Ты охраняешь посвященных Тебе, которые за добродетель свою сподобились любви Твоей.

Спаси десницею Твоею и услыши мя. Отврати бедствия, тяготеющие на народе **[1320]** Твоем, и попечением Твоим, как бы десницею некою, восставь низложенных. Так принесши молитву, пророк слышит ответ и не в силах сокрыть его, но объявляет всем.

8). *Бог возглагола во святем Своем,* т. е. возглаголал благодатью Всесвятого Духа, вместо орудия употребившею язык пророка.

Возрадуюся, и разделю Сикиму, и юдоль жилищ размерю. Сикима — город, оставленный Иаковом Иосифу. В нем Ефрем по разделении колен основал царство. А *юдолию* жилищ называет пророк всю страну Израильскую, как опустевшую и служившую тогда местом пастушеских кущей. Посему Бог всяческих обещает возвратить бывших в плену, разделить им отеческую землю и до того наполнить ее жителями, что поселившиеся будут домогаться ее измерения и, сделав оное, разделят землю.

9). *Мой есть Галаад, и Мой есть Манассий, и Ефрем крепость главы Моея.* Галаад — название не колена, но места, а Манассий — именование колена; Галаадскую же землю получил он в наследие в самом начале. Посему своею собственностью называет и колено, и землю его, предвещая возвращение и заселение тех стран. И Ефрему обещает возвращение прежней силы. Вместо *главы моея* Симмах выразился «начальства моего», т. е. сделаю его, как и прежде, споборником.

Иуда царь Мой. Поелику по возвращении из плена колена остались неразделенными и одного Зоровавеля, происходившего

от Иуды, имели вождем и царем, то пророк справедливо Ефрема назвал крепостью главы или начальства, а Иуду — царем. Сказано же: *царь Мой*, т. е. Мною поставленный в царя и царствующий над Моим народом. Так и у Исаии сказано: *сице глаголет Господь помазанному Моему Киру* (45, 1), т. е. Мною помазанному.

10). *Моав коноб упования Моего.* Акила сие перевел так: «Моав — коноб купели Моей», **[1321]** а сирийский переводчик — «кадь омовения Моего». Поелику в таковых сосудах имеем обычай умывать ноги и отирать ногами затоптанную одежду, то пророк кадью омовения изобразил подчиненность Моава. Слово «коноб» в Божественном Писании употребляется и в значении наказания. Сие дает видеть и блаженный Иезекииль, которому повелено было Иерусалим назвать конобом, жителей его — мясами, царя Вавилонского — огнем, необходимую пищу — *юхою,* по оскудении которой сгорали мяса (24, 3.10). Так и блаженный Иеремия видел *коноб поджигаемый, и лице его от лица севера* (1, 13). Посему пророк говорит, что и Манассия возвратит себе землю свою, и Ефрем приобретет прежнюю силу, и Иуда наименуется царем всех; моавитяне же покорятся им, увидев необоримую их силу, и покорятся не они только, но и идумеи, и иноплеменники.

На Идумею простру сапог Мой; Мне иноплеменницы покоришася. Кроме моавитян, порабощу идумеев; заставлю покориться и иноплеменников. Иноплеменниками же Божественное Писание называет филистимлян, не потому, что другие народы единоплеменны с иудеями, но потому, что другие народы были отдалены от иудеев, а филистимляне не только были сопределены, но жили даже среди иудеев. Так, иевусеи весьма долгое время населяли Иерусалим. Так, гаваонитяне жили в Гаваоне, газяне, аскалониты и другие обитали неподалеку. И сие яснее узнаем из истории. Так, пророк, наставленный в этом Богом всяческих, желает видеть благоденствие народа по возвращении и говорит:

11). *Кто введет мя во град ограждения? или кто наставит мя до Идумеи?* (12) *Не Ты ли, Боже, отринувый нас?* Градом ограждения называет Иерусалим. Симмах перевел — «град огражденный». Поелику Иерусалим был опустошен и лишился стен, а по **[1324]** возвращении из плена возобновлены его ограды, то пророк желает увидеть город, обнесенный стенами, пройти, как царь, до Идумеи и всегда неприязненных идумеев видеть принужденными быть в рабстве. И это, говорит пророк,

соделай Ты, Господи, отринувший нас и предавший под власть вавилонян. Так предвестив блага, молится за скорбящих.

И не изыдеши, Боже, в силах наших? Видишь, говорит, с каким ожесточением нападают на нас, и не предводительствуешь нами, не являешь силы Твоей над врагами, как обычно Тебе.

13). *Даждь нам помощь от скорби; и суетно спасение человеческо.* Союз *и* заменив другим, Симмах перевел яснее и сказал так: «дай нам помощь от скорби, потому что суетно спасение человеческое», — т. е. помоги страждущим, ибо Тебе одному возможно прекратить бедствия, а человеческая помощь без Тебя суетна. Посему справедливо присовокупил:

14). *О Бозе сотворим силу; и Той уничижит стужающия нам.* Призовем Его Промысл и твердо будем уповать на Него. Его одного достаточно избавить нас от невзгод и сокрушить владычество врагов наших.

Изъяснение псалма 60

1). *В конец, в песнех, Давиду.* Начало сего псалма состоит в связи с окончанием предыдущего. Ибо, сказав *о Бозе сотворим силу; и Той уничижит стужающия нам,* пророк научает пребывающий в плену народ, какую молитву надлежит принести Богу.

2). *Услыши, Боже, моление мое, вонми молитве моей.* Приими, говорит, прошение, Владыка, и благоволительно выслушай слова молитвы моей. Потом показывает, кто молящиеся.

3). *От конец земли к Тебе воззвах.* Поелику Вавилон отстоял от Палестины на много переходов, то отведенные в плен, **[1325]** будучи принуждены жить в Вавилонской земле, представляли, что живут на краю вселенной.

Внегда уны сердце мое; на камень вознесл мя еси. Умоляю же Тебя о том, чтобы от Тебя иметь мне утешение, потому что, болезнуя и оплакивая отяготевшие на мне бедствия, пользовался я Твоею помощью и преодолевал врагов.

Наставил мя еси, (4) *яко был еси упование мое, столп крепости от лица вражия.* Понадеявшись иметь часть в Твоем промышлении, не обманулся я в надежде. Ибо Ты соделался моим вождем и крепким столпом. При Твоей о мне попечительности, избегнув вражеских злоумышлений, улучу и возвращение.

5). *Вселюся в селении Твоем во веки, покрыюся в крове крил Твоих.* Селением Божиим именует Иерусалим, потому что в нем

Бог являл Свое присутствие иудеям. Посему пророк говорит: «когда сподоблюсь возвращения, неисходно буду пребывать в храме Твоем и пользоваться Твоим промышлением». Крилами называет попечение Божие, а слово *во веки* пророк употребил вместо «непрестанно».

6). *Яко Ты, Боже, услышал еси молитвы моя, дал еси достояние боящимся имене Твоего.* Всегда буду воспевать Тебя, потому что, прияв мои прошения, обетованное предкам нашим достояние даровал Ты нам, потомкам их. Говорят же сие иудеи, как скоро вступили в путь. Но должно знать, что в настоящих словах заключается намек на истинное достояние; а истинное достояние есть вечная жизнь, о которой Христос стоящим одесную агнцам сказал: *приидите, благословении Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира* (Мф. 25, 34). Сие-то достояние обетовал Владыка боящимся Его; иудеям же, как бы в прообразование, дал обетованную землю.

7). *Дни на дни царевы* **[1328]** *приложиши, лета его до дне рода и рода.* (8) *Пребудет в век пред Богом.* Такую принесши молитву, получив просимое и исповедав за сие благодарение, просят Бога дарованного им царя сохранить на долгое время. Царствовал же над ними тогда Зоровавель. Но к нему неприменимы все слова пророчества. Сказанное *дни на дни царевы приложиши* приличествуют и ему; прочее же прилично не ему, но по великому человеколюбию от него Происшедшему по плоти, как ведает Сам Происшедший. Ибо на Нем истинно исполняются слова пророчества: *лета Его до дне рода и рода, пребудет в век пред Богом.* К Нему обращая речь, сей же пророк сказал в сто первом псалме: *Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют* (28). Да и Зоровавель есть образ Владыки Христа, ибо как тот пленных из Вавилона привел в отеческую землю, так Владыка Христос все естество человеческое, соделавшееся пленным, возвел в прежнее благородство и, разрушив державу смерти, даровал жизнь пребывающим под ее владычеством.

Милость и истину Его кто взыщет? Кто в состоянии в точности дознать сокровенную и правдивую милость Божию? Ибо *судьбы* Божии *бездна многа* (35, 7).

9). *Тако воспою имени Твоему во веки, воздати ми молитвы моя день от дне.* Всегда буду песнословить Тебя, ежедневно поведовать милости Твои и не нарушу обетов моих. Ибо молитвами называет пророк обеты.

Изъяснение псалма 61

[1329] 1). *В конец, о Идифуме, псалом Давиду.* Симмах же перевел так: «победный от Идифума, песнь Давиду». А сим дает видеть, что псалом принадлежит блаженному Давиду, пет же был Идифумом, потому что он, будучи начальником лика в божественном храме, песнословил Бога всяческих, как говорит о сем книга Паралипоменон (1 Пар. 16, 41). Предвещает же псалом восстания македонян и злоумышления против Маккавеев Антиоха Епифана и учит, какими помыслами надлежит водиться подвижникам добродетели во время нашествия сопротивных.

2). *Не Богу ли повинется душа моя?* Иудеи, принуждаемые преступить Божественный закон — приносить жертвы идолам и есть свиные мяса, возбуждают помысл свой к благочестию и поощряют к ревности по благочестию, говоря: «не всему ли предпочтешь ты, душа, служение Богу?» Потом указывают на происходящую от сего пользу.

От того бо спасение мое. (3) *Ибо Той Бог мой, и Спас мой, заступник мой; не подвижуся наипаче.* Сие служение подает тебе, душа, спасение, потому что Он — Бог и податель благ, и может подкреплять колеблющихся. Посему, призвав Его помощь, избавлюсь от покушающихся низложить меня. Так помыслы свои воспламенив ревностью к благочестию, иудеи обращают речь к сопротивникам.

4). *Доколе належите на человека? убиваете вси вы, яко стене преклонене и оплоту возриновену.* Мысль, заключающаяся в стихе сем, изложена не в обыкновенном порядке речи, и она есть следующая: долго ли будете поступать с нами жестоко невзирая на общее наше с вами естество? Имея это убийственное намерение, спешите оттолкнуть и низринуть нас, как наклонившуюся какую-нибудь стену и оплот, который в опасности упасть от ветра. А сие значит «вы не слишком превозноситесь над нами, как над немощными, потому что имеем помощником Бога всяческих».

5). *Обаче цену мою совещаша* **[1332]** *отринути.* Одна у них цель, говорит пророк, лишить меня Божия о мне промышления, от которого вся моя цена и слава, потому что слава благочестивых — служить Богу; почему и божественный Павел везде именует себя рабом Христовым.

Текоша в жажди. Но это злоумышление не стороннее для них дело; напротив того, со всем усердием занимаются им,

жаждут низвергнуть меня в пучину нечестия. И объясняет пророк, какие к тому употребляют ухищрения.

Усты своими благословляху, и сердцем своим кленяху. Употребляют обольстительные слова, покушаясь ввести меня в обман, а внутри у них сокрыта пагуба. Так иудеи, показав злоумышления врагов, снова сами себе поставляют законом пребывать в терпении и ожидании Божественной помощи.

6). *Обаче Богови повинися, душе моя; яко от Того терпение мое.* Не оставляй, душа, служения Богу, но, укрепленная подаваемою от Него помощью, переноси удары бедствий.

7). *Ибо Той Бог мой и Спас мой, заступник мой; не преселюся.* Зная, что Он истинный Бог и источник спасения, не соглашусь оставить служение Ему и прибегнуть к иному владычеству. Слово *преселюся* пророк употребил вместо «переменюсь», т. е. не сделаюсь переметчиком и рабом нечестия.

8). *О Бозе спасение мое и слава моя; Бог помощи моея, и упование мое на Бога.* Часто употребляют одни и те же слова, Бога всяческих называя Богом, и Спасителем, и славою, и помощником, чтобы отразить приражения злочестия. Посему-то и всех прочих единоплеменников возбуждают к тому же благочестию, не желая, чтобы им одним именоваться победоносными.

9). *Уповайте на Него, весь сонм людий; излийайте пред Ним сердца ваша,* **[1333]** *яко Бог помощник наш.* В пренебрежении оставив всех людей, на Него упование твердым соделайте, единоплеменники, и Ему посвятите всю мысль, несомненно ожидая от Него помощи. Сие означают слова *излийайте пред Ним сердца ваша*, т. е. Ему посвятите все помыслы и не допускайте никакого раздвоения в мыслях.

10). *Обаче суетни сынове человечестии, лживи сынове человечестии в мерилех еже неправдовати.* Яснее перевел сие Феодотион: «однако же сыны человеческие — пар, лживы сыны мужа, как колебание весов». В делах человеческих ничего нет постоянного, говорит пророк, они подобны пару, поднимающемуся вверх и тотчас исчезающему, и колебанию коромысла у весов, которое движется то вниз, то вверх, ни на чем не останавливаясь. А перевод Семидесяти должно разуметь так: «суетно все человеческое, однако ж многие и на скоротечное полагаются как на нечто постоянное, и нерадят о соблюдении равенства, неровно держат весы ума, пренебрегают то, что справедливо, и радуются неправде».

Тии от суеты вкупе. Однако же никакой из того не извлекают выгоды, потому что все суетно и подлежит скорой

перемене. Так перевел Симмах: «они исчезают вместе». Отселе начинается увещание противникам, которые гордятся богатством.

11). *Не уповайте на неправду, и на восхищение не желайте.* Не почитайте достолюбезным человеческого благоденствия, достигнутого неправдою.

Богатство аще течет, не прилагайте сердца. Видя, что богатство, подобно реке, течет в ваши домы, не порабощайте ему вашего помысла. И для чего же советуешь сие и предлагаешь такое увещание?

12). *Единою глагола Бог, двоя сия слышах, зане держава Божия,* (13) *и Твоя, Господи, милость; яко Ты воздаси комуждо по делом его.* Слышал я, говорит пророк, так определено Богом всяческих, что будет суд и воздаяние за добро и зло. Слово *единою* употреблено не в означение числа, но в том смысле, что будет сие непременно. *Единою* определил Бог, и невозможно сему не совершиться. Говорит же пророк *двоя,* т. е. наказание беззаконных и человеколюбие, оказываемое **[1336]** благочестивым. А возвестил сие Бог, давая закон. Ибо говорит: *Аз есмь Господь Бог твой, Бог ревнитель, отдаяй грехи отец на чада до третияго и четвертаго рода ненавидящим Мене, и творяй милость в тысящах* и тьмах *любящим Мя и хранящим повеления Моя* (Исх. 20, 5–6).

Изъяснение псалма 62

1). *Псалом Давиду, внегда быти ему в пустыни Иудейстей.* Божественный Давид, спасшись бегством от Саула, пришел к Авимелеху, оттуда же — к Анхусу, который царствовал в Гефе. Потом, снова подвергшись опасности и спасшись от оной, приходит в пустыню, в которой и написал этот псалом, изливая в нем любовь свою к Богу и предвещая погибель Саулову.

2). *Боже, Боже мой, к Тебе утренюю; возжада Тебе душа моя.* Любовь к Тебе, Владыка, говорит пророк, и сон отгоняет, и возбуждает меня на поклонение Тебе.

Коль множицею Тебе плоть моя. Феодотион перевел «сколько раз», Акила — «устремлена», Симмах — «желает». Привел же я все сии переводы, желая показать, что в слове ποσαπλῶς (коль множицею) надобно видеть не два речения, отделяя ποσ от ἁπλῶς, но одно речение, означающее усиление любви.

Душевной любви, говорит пророк, соответствует и плоть; не противится она тому, **[1337]** что совещала душа. Хочет же выразить сим следующее: душа моя и тело мое желают и вожделевают Тебя, как жаждущий желает сладкой и чистой воды.

В земли пусте и непроходне и безводне. (3) *Тако во святем явихся Тебе.* Никакого вреда не причинила мне пустыня, но, как бы стоя при самой святой Твоей скинии, приношу Тебе песнопение. Ибо речение *во святем* означает скинию, так как храм Божий не был еще построен.

Видети силу Твою и славу Твою. Предстою же Тебе, представляя мысленно неизреченную силу. Поелику естество Твое непостижимо, то побуждения к славословию заимствую в том, что от Тебя.

4). *Яко лучши милость Твоя паче живот; устне мои похвалите Тя.* Всякой жизни — и богатых, и властелинов, жизни беззаботной и многозаботливой, изнеженной, покойной — предпочитаю Твою милость и возбуждаю уста свои к Твоему песнопению.

5). *Тако благословлю Тя в животе моем и о имени Твоем воздежу руце мои.* Не престану делать сие во всю мою жизнь, воспевая Тебя устами, воздевая руки и прося Твоего человеколюбия.

6). *Яко от тука и масти да исполнится душа моя.* Песнопение Твое почитаю умащением души и думаю, что душа делается от него тучною и упитанною, потому что поучаться словесам Твоим — значит постоянно утешаться и наслаждаться.

И устнама радости восхвалят Тя уста моя. Посему-то со всем усердием вознесу Тебе песнопение, зная происходящую от того пользу.

7). *Аще поминах Тя на постели моей, на утренних поучахся в Тя;* (8) *яко был еси помощник мой, и в крове крилу Твоею возрадуюся.* Симмах перевел сие так: «воспоминаю Тебя на постели моей; в каждую стражу помышлял о Тебе и, покрываемый крилами Твоими, благословлял Тебя». Стражами называет пророк стражи ночные, потому что, приставленные стеречь, разделяя **[1340]** ночное время, исполняют обязанность эту, сменяя одних другими, и иные делят ночь на три, а другие — на четыре части. Так Господь пришел к священным апостолам в четвертую стражу ночи. Посему божественный Давид говорит: «лежа на постели, отгонял я от себя сладостный сон, каждую стражу помышляя о Тебе, и песнопениями воздавал за оказанные мне благодеяния, потому что Ты, как бы некиим покровом крил, охранял меня необоримым Твоим промыслом».

9). *Прильпе душа моя по Тебе.* Даже и на малое время, говорит пророк, не могу отрешить помысла своего от памятования о Тебе, но, распаляемый горячей любовью, к памятованию о Тебе привязуюсь сею любовью, как бы некиим клейким составом. Потом показывает он плод любви.

Мене же прият десница Твоя. Видя такую мою приверженность, удостаиваешь меня Твоего промышления.

10). *Тии же всуе искаша душу мою.* Стараются они умертвить меня, не сделавшего им никакой обиды.

Внидут в преисподняя земли. Но знаю, что преданы будут смерти. Потом предвещает и сам образ их кончины.

11). *Предадятся в руки оружия.* Потерпят сие от вражеской руки.

Части лисовом будут. И подвергнутся сему не от сильных каких врагов, но от соседних иноплеменников, которые, подобно лисицам, иногда нападают, а часто, и почти всегда, прогоняемые обращаются в бегство. Представляющийся же с первого взгляда смысл дает и то разуметь, что бо́льшая часть падших на войне не удостоятся погребения, но оставлены будут на снедение зверям.

12). *Царь же возвеселится о Бозе.* А я не смертью их, говорит пророк, от Тебя прияв царство, буду увеселяться, но Твоим промышлением, пользуясь которым, избежал я всяких вражеских злоумышлений.

Похвалится всяк **[1341]** *кленыйся им, яко заградишася уста глаголющих неправедная.* Наконец, все свободно будут именовать его царем и клясться его спасением, не боясь уже клеветников, которых уста заграждены стали смертью. Ибо при жизни Саула боялись и говорить с Давидом, а по смерти его все безбоязненно воздали ему подобающую царю честь и стали клясться спасением царя, поставляя себе это в честь и в случай снискать благоволение.

Изъяснение псалма 63

1). *В конец, псалом Давиду.* И сей псалом имеет то же содержание. Описывает же злоумышления Сауловы и предсказывает избавление от оных.

2). *Услыши, Боже, глас мой, внегда молитимися к Тебе; от страха вражия изми душу мою.* Приими молитву мою, Владыка, и укрепи ум мой, чтобы не бояться мне вражеских нападений.

3). *Покрый мя от сонма лукавнующих, от множества делающих неправду.* Сонмом называет пророк собрание единомысленных и согласных на зло и умоляет, чтобы ему, как бы некоею стеною оградясь Божиим попечением, соделаться победителем сего сонма. Потом описывает различные их ухищрения.

4). *Иже изостриша яко меч языки своя, напрягоша лук свой, вещь горьку,* (5) *состреляти в тайных непорочна.* Соплетают они клеветы, говорит пророк, для уготовляемой против меня брани, между тем как не подал я к тому никакой причины. Ибо непорочным называет здесь невинного. Вместо *вещь горьку* Акила сказал «речь горькую», а Феодотион — «слово горькое». *В тайных*, по переводу Симмаха, — «тайно», т. е. употребив засады и подстрекательство. Сие показывает и присовокупляемое:

Внезапу состреляют его, и не убоятся. Из скрытной засады нападают внезапно, не боясь назирающего Бога.

6). *Утвердиша себе слово лукавое; поведаша скрыти сеть.* Сие яснее выразил Симмах: **[1344]** «утвердили слово лукавое, удумали скрыть сети». Умышляя о моей смерти, удумали и уговорились, какие ухищрения употребить против меня, и слова подтвердили самим делом. Но отваживаются они на сие, думая, что никто не промышляет о делах человеческих. Сие показывает и присовокупленное;

Реша: кто узрит их? Думают, что нет никакого судии над делами их.

7). *Испыташа беззаконие; исчезоша испытающии испытания.* Устремили весь ум, придумали против меня всякие средства, не оставили ни одного вида козней, и явно нападая, и скрытно подстерегая, употребляя соглядатаев, обходя пустыни, осматривая места утесистые.

Приступит человек, и сердце глубоко. (8) *И вознесется Бог.* Яснее перевел сие Феодотион; выражается же так: «и разум мужа, и сердце глубокое пронзит Бог стрелою». Хотя и тьмократно укроют свои начинания, явны оные назирающему все Богу, Который открывает высоту Свою, подвергая таковых наказанию.

Стрелы младенец быша язвы их, (9) *и изнемогоша на ня языцы их.* Впрочем, и употребив столько хитрости, не достигли они цели. Как стрелы, пущенные малыми детьми, не причиняют никакого вреда тем, в кого попадают, так и языки их не сделали вреда ими пораженным, вред же обратился на самих поражавших.

Смутишася вси видящии их. А увидевшие, что обманулись они в своих предприятиях, исполнились смятения и страха и подивились Божию промышлению. Сие показывают и последовавшие слова.

10). *И убояся всяк человек; и возвестиша дела Божия, и творения Его разумеша.* Ибо, размыслив о Божией попечительности, убоялись суда Божия.

[1345] 11). *Возвеселится праведник о Господе и уповает на Него.* Преимущественно же ревнители законов Божиих, исполнившись веселья, утвердятся в уповании на Бога.

И похвалятся вси правии сердцем. И у людей приобретут себе добрую славу направляющие помысл свой к Богу и не позволяющие себе ходить вне пути правого.

Изъяснение псалма 64

1). *В конец, псалом Давиду, песнь Иеремиева и Иезекиилева,* людий *преселения, егда хотяху исходити.* Сии слова *песнь Иеремиева и Иезекиилева,* людий *преселения, егда хотяху исходити* прилагаются в некоторых списках, но их нет в еврейском, нет у других переводчиков, даже у Семидесяти в гексаплах. И, кажется, надписание сие прибавил кто-нибудь, не вникнув в мысль псалма и не изучив истории. Ибо, во-первых, Иеремия не участвовал в плене, но, получив дозволение жить где хочет, избрал пребывание в отечестве. Притом псалом сей приличен вовсе не отходящим в пленение, но живущим в плену. Будучи вдали от отечества и желая воспевать Бога, но, препятствуемые законом делать сие, ибо рассуждали: *како воспоем песнь Господню на земли чуждей?* (Пс. 136, 4) — в Вавилоне произнесли они, умоляя Бога: *Тебе подобает песнь, Боже, в Сионе, и Тебе воздастся молитва во Иерусалиме. Услыши, молитву мою; к Тебе всяка плоть приидет* (64, 2–3). И все изречения псалма приличны живущим в **[1348]** Вавилоне. Желая возвращения, возносили они песнопение сие Богу. К предречению же о них присоединяется в псалме пророчество о спасении язычников.

2). *Тебе подобает песнь, Боже, в Сионе, и Тебе воздастся молитва моя во Иерусалиме.* В этом городе повелел Ты возносить Тебе песнь, посему умоляю, чтобы там была воссылаема Тебе молитва.

3). *Услыши молитву мою.* Приими моление мое и освободи меня от уз плена.

К Тебе всяка плоть приидет. Сие заключает в себе ясное предречение о боговедении язычников. Теперь, говорит пророк, умоляем о том, чтобы возвратиться и возносить песнь в освященном Тебе храме; а чрез несколько времени весь род человеческий, избавившись от прелести многобожия, притечет к Тебе, истинному Богу.

4). *Словеса беззаконник премогоша нас.* Симмах переводит так: «слова беззаконных возобладали мною», — т. е. принужден я быть в рабстве у людей злочестивых и живущих в беззаконии. Потом пророк открывает причину рабства.

И нечестия наша Ты очистиши, т. е. не несправедливо осужден я на рабство, но за нечестие, на какое я издавна отваживался, от которого умоляю избавить меня по Твоему **[1349]** человеколюбию. После сего пленники начинают ублажать пребывание в отечестве, потому что оно наставляет в благочестии и руководит к оному.

5). *Блажен, егоже избрал еси и приял, вселится во дворех Твоих. Исполнимся во благих дому Твоего,* т. е. счастлив и блажен народ, предпочтенный Тобою другим народам, ибо, пребывая в священных дворах Твоих, пользуется приобретаемою там пользою и благословением.

Свят храм Твой. (6) *Дивен в правде.* Храм Твой исполнен святыни и входящих Твоими словесами поучает правде Твоей.

Услыши ны, Боже, Спасителю наш, упование всех концей земли и сущих в мори далече. Здесь опять пророк предсказывает спасение вселенной и напоминает предречение патриарха Иакова, ибо им изречено: *не оскудеет князь от Иуды и вождь от чресл его, дондеже приидут отложеная Ему, и Той чаяние языков* (Быт. 49, 10). Его-то и здесь пророк назвал упованием *всех концей земли и сущих в мори далече.* А чрез сие означает как жителей островов, так и тех, которым досталось в удел населять по ту сторону лежащую сушу и пределы **[1352]** вселенной. Посему пророк говорит: «услыши нас Ты, Который в скором после сего времени озаришь весь род человеческий светом Боговедения». А потом изображает сколько можно силу Божию.

7). *Уготовляяй горы крепостию Своею, препоясан силою;* (8) *смущаяй глубину морскую, шуму волн его кто постоит?* Слово *уготовляяй* Симмах перевел «утверждающий», и слово *смущаяй* Феодотион заменил словом «укрощающий». Разумеет же пророк следующее: горы делаешь Ты твердыми и неподвижными, а море, как угодно Тебе, приводишь в движение

и снова утишаешь, так что не слышно и шума его; совершаешь же все сие неизреченною и неизмеримою силою, которою облагаешься как бы некиим поясом. Поелику препоясанный с бóльшим удобством делает что хочет, то пророк и Божию силу в переносном смысле наименовал поясом. А после сего начинает уже по порядку описывать благие действия Нового Завета.

Смятутся языцы. Сим указывает на проповедь апостолов, **[1353]** которая мгновенно произвела в людях смятение и волнение, по изречению Господа. Ибо Он сказал: *приидох разлучити человека* с ближним его, сына *на отца своего, дщерь на матерь свою, невесту на свекровь свою* (Мф. 10, 35). А потом уже утишил бурю и даровал мир.

9). *И убоятся живущии в концах от знамений Твоих.* Предшествовало смятение, а последовал страх, произведенный величием чудес, и научил благочестию.

Исходы утра и вечера украсиши. Человеки, пораженные страхом, при виде чудес, оставив прежнее заблуждение и познав истинного Бога, при наступлении и окончании дня возносят приятное и угодное Богу песнопение. Сие выразил и Симмах: «песнословят при наступлении утра и вечером».

10). *Посетил еси землю и упоил еси ю, умножил еси обогатити ю.* Симмах перевел так: «многоплодием обогатишь ее». Уже не нам одним приносишь духовное напоение, но до сытости напояешь и целую вселенную: *умножил еси обогатити ю.*

Река Божия наполнися вод. **[1356]** Симмах все три действия представил как нечто желаемое: «посети землю и напой ее, и обогати ее многоплодием из потоков Божиих, наполненных водами». Неплодную же древле вселенную Владыка соделал и благоплодною, и многоплодною, напоив ее из Божественных потоков. А сии потоки Божии, исполненные вод, кто иные, как не божественные апостолы, о которых сказал Владыка Христос: *веруяй в Мя, якоже рече писание, реки от чрева его истекут воды живы* (Ин. 7, 38), и еще: *иже пиет от воды, юже Аз дам ему, не вжаждется во веки; но вода, юже Аз дам ему, будет источник воды* живыя, *текущия в живот вечный* (4, 14)? А река Божия, по переводу Семидесяти, есть благодать Духа, разделяемая на потоки; и на одного изливает она слово премудрости, другому сообщает ведение, иному — дарование исцелений, а иному — роды языков, и чрез них напояет вселенную.

Уготовал еси пищу им, яко тако (есть) уготование. Симмах перевел так: «плодотворным соделаешь всякое семя ее, так

основал Ты ее». Ибо, освободив ее от прежнего заблуждения, соделаешь способною приносить зрелые плоды добродетели, которые и Тебя возвеселят, и произращающих препитают. А по переводу Семидесяти, приносимый плод служит пищей самим приносящим оный. Ибо сказано: *уготовал еси пищу им, яко тако уготование Твое*, т. е. для того соделал Ты их приносящими плод, чтобы питались им.

11). *Бразды ея упой.* Из сего видно, что это есть предречение будущего, а не описание бывшего. *Умножи жита ея,* **[1357]** т. е. продолжай, Владыка, подобно браздам некиим, напоевать их умы и возбуждать к плодоношению.

В каплях ея возвеселится воссияющи. Возвеселят же и соделают ее процветающею благовременно приносимые учителями капли росы.

12). *Благословиши венец лета благости Твоея.* Лето благости есть наименование у Исаии *лето Господне приятно.* Ибо сказано: *Дух Господень на Мне, Егоже ради помаза Мя, благовестити нищим посла Мя, исцелити сокрушенныя сердцем, проповедати пленником отпущение и слепым прозрение, нарещи лето Господне приятно* (61, 1–2). Посему летом благости именует пророк время по вочеловечении Спасителя нашего, как приносящее Ему единый плод — благочестие. Сему-то времени пророческое слово испрашивает благословения.

И поля Твоя исполнятся тука; (13) *разботеют красная пустыни, и радостию холми препояшутся.* По явлении сей благости прежняя пустыня даст зрелый плод и холмы, оскверненные бесовскими жертвами, прияв на себя непрестанно песнословящих Бога и возлюбивших ангельскую жизнь, соделаются как бы светлыми и знаменитыми. И сказанное подтверждается самим делом. Ибо видим, что все притекают к поселившимся на вершинах гор и упражняющимся в самой высокой добродетели.

14). *Одеяшася овни овчии.* Овнами овчиими и пророк Иезекииль **[1360]** именует сильных. Но пророк обвиняет их, что паслись они на благой пажити, а останок ногами попирали, пили чистую воду, а останок ногами возмущали (34, 18); однако здесь и им предрекается доброе. Ибо Давид говорит, что одеялись и облеклись они; качество одежды сей показывает божественный Павел. Ибо говорит: *елицы во Христа крестистеся, во Христа облекостеся* (Гал. 3, 27). Поелику Владыка Христос первоначально избрал рыбарей, живущих трудами рук и в бедности, то благодать Духа предвещает также

спасение богатых и властелинов. Посему говорит: *одеяшася овни овчии*. Ибо не другие только овцы, но и сами овны приступают к спасительному крещению.

И удолия умножат пшеницу. И получившие в удел бедность, избрав жизнь благочестивую, принесут Богу плод свой, кто — тридцать, кто — шестьдесят, кто — сто.

Воззовут, ибо воспоют. Все же поименованные выше со всем усердием воспоют Бога, даровавшего роду человеческому такое пременение (μεταβολή).

Знаем, что иные писатели, поверхностно уразумев сказанное в псалме, утверждали, будто бы все сказанное в нем совершилось по возвращении из плена и, сверх свободы, дарованы были иудеям плодородие и обильные дожди, так что наводнился Иордан, который, по словам их, и назван рекою Божиею. Но дознав из истории, что ничего подобного не было, что иудеи долгое время жили в великой бедности, как показал это Ездра, а притом, нашедши в псалме ясное предречение о спасении язычников (в нем сказано: *к Тебе всяка плоть приидет*, и: *услыши ны, Боже, Спасителю наш, упование всех концей земли и сущих в мори далече*), сообразным с сими изречениями признал я данный мною псалму сему смысл. А любители басен, мечтая о построении Иерусалима и рассказывая свои, подобные сновидениям, вымыслы, **[1361]** говорили, что сего еще не было, но будет по призвании иудеев, так к искажению иных догматов приложили они и эту басню. Но мы, предоставляя им суесловить, будем держаться Божественных словес, взывая с Давидом: *светильник ногама моима закон Твой, и свет стезям моим* (118, 105).

Изъяснение псалма 65

1). *В конец, песнь псалма воскресения*. Сего прибавления нет ни в еврейском тексте, ни у других переводчиков, даже у Семидесяти в гексаплах; вероятно же, сделано оное кем-нибудь. И сей псалом божественный Давид написал от лица пленных в Вавилоне, но уже не молящихся о возвращении, а получивших оное и отправляющихся в путь. Псалом предсказывает вместе с сим и спасение язычников.

2). *Воскликните Господеви, вся земля, пойте же имени Его, дадите славу хвале Его*. Все люди, говорит пророк, участвуйте с нами в песнопении и с нами совокупно воздайте Богу

подобающее чествование. Справедливо весь род человеческий к таковому общению призывают иудеи, потому что в них предначертывалось спасение всех. Как иудеи избавились от рабства вавилонского, так все люди освободились от горького мучительства диавола. Потом научают, как возносить песнопение.

3). *Рцыте Богу: коль страшна дела Твоя! во множестве силы Твоея солжут Тебе врази Твои*, т. е. удивляйтесь, сколько можете, **[1364]** чудесам, какие совершены Богом. Они так многочисленны и так велики, что злочестивые по чрезмерности их не верят им. Сказанное же *во множестве силы Твоея солжут тебе врази Твои* имеет и другой смысл, засвидетельствованный действительностью, а именно: когда светом Боговедения озарив вселенную, обратишь весьма многих к благочестию, тогда и одержимые тьмою неверия примут наружно вид благочестия, отрицаясь нечестия. И сие, как видим, совершается непрестанно. Ибо многие, раболепствующие языческому заблуждению, не смеют открыто исповедовать оное, и иудеи, находясь в трудных обстоятельствах, воспевают победу креста, и повсюду открывается истинность пророчества.

4). *Вся земля да поклонится Тебе и поет Тебе, да поет же имени Твоему, Вышний.* Яснее выразил сие Симмах: «все живущие на земле поклонятся Тебе, со сладкопением воспоют имя Твое». И это есть предречение о настоящем времени, в которое у всех народов песнословится Бог всяческих и Владыка Христос у всех называется Вышним.

5). *Приидите и видите дела Божия, коль страшен в советех паче сынов человеческих*, т. е. обратите мысль свою и размыслите о каждом деле, какое совершается Богом, и подивитесь неизреченной Его премудрости, с каковою руководствует род человеческий к благочестию. Так Феодотион понимал слова *страшен в советех паче сынов человеческих.* А Симмах перевел: «страшны средства для сынов человеческих», т. е. страшные и чудные средства употребляет для спасения людей. Потом пророк описывает совершенное древле.

6). *Обращаяй море в сушу, в реце пройдут ногами.* Здесь переменено время: о прошедшем пророк сказал как о будущем. **[1365]** Впрочем, другие переводчики удержали и само время. Симмах говорит так: «пременил море в сушу, реку перешли ногами». Сей Бог, дарующий нам спасение, есть Тот же Самый, Который древле разделил море и реку и предкам нашим повелел прейти безбедно.

Тамо возвеселимся о Нем, т. е. при Иордане. Ибо, упомянув о сем и показав, как прешли Иордан предки, присовокупили иудеи *тамо возвеселимся о Нем*.

7). *Владычествующем силою Своею веком*. Он имеет, говорит пророк, негибнущую державу и беспредельное царство.

Очи Его на языки призираете. Не о нас только печется, но промышляет и о целой вселенной и в скором времени всем сообщит познание о Себе. Так, ясно предвозвестив о сем, а потому духовными очами провидя противящихся проповеди, со всею ясностью предрекает их и неверие, и высокомерие.

Преогорчевающии да не возносятся в себе. Феодотион назвал их уклоняющимися, Акила — отпадающими, но яснее выразился Симмах: «непокоряющиеся да не возносятся в себе». Видим же и сего **[1368]** пророчества исполнение. Какие-либо три или четыре эллина, оставшиеся в нечестии, высоко о себе думают, потому что не увлечены вместе с народом. Им-то внушает пророческое слово: *преогорчевающии да не возносятся в себе*, потому что раздражают они против себя правдивого Судию и навлекают на себя справедливое наказание.

8). *Благословите, языцы, Бога нашего, и услышан сотворите глас хвалы Его*. Симмах *услышан сотворите* выразил «слышным сделайте». Иудеи продолжают убеждать язычников, чтобы отступили от отеческих нравов, прославили их Бога и неведущим показали силу Его. Сие выразил пророк словами *услышан сотворите*, т. е. научите и других.

9). *Положшаго душу мою в живот, и не давшаго во смятение ног моих*. Ибо, предав меня людям злочестивым, не попустил мне совратиться и оставить путь правый. Заметить же надобно, что все сие говорит сонм благочестивых, потому что Бог послал с ними мужей, сияющих благочестием, как некиих наставников и пестунов, которые всех поощряют, просвещают и руководствуют к благочестию. Таков был Даниил, таков Иезекииль, таковы Анания, Азария и Мисаил. Им и тем, которые им подобны, прилично было сказать предлагаемые здесь слова, ибо от их лица написала сие благодать Духа.

10). *Яко искусил еси ны, Боже, разжегл ны еси, якоже разжизается сребро*, т. е. попустил Ты нам потерпеть сие с тем намерением, чтобы всем показать истинное наше благочестие.

11). *Ввел ны еси в сеть, положил еси скорби на хребте нашем*. (12) *Возвел еси человеки на главы наша; проидохом сквозе огнь*

и воду, и извел еси ны в покой. Такова была пещь, в которой Дух веянием Своим прохлаждал подвижников. Сетью, и сетью неизбежною, был ров львиный, однако же пророк по благодати Божией избежал ее. Вероятно же, что иудеев, как **[1369]** пленников и рабов, поработивши их, били и заставляли терпеть жестокости. Потому и сказали они: *положил еси скорби на хребте нашем, возвел еси человеки на главы наша.* Из свободных стали мы рабами. Но, избавившись от всего этого и получив возможность возвратиться, принесем Тебе узаконенные жертвы. Ибо пророк присовокупил и сие.

13). *Вниду в дом Твой со всесожжением, воздам Тебе молитвы моя,* (14) *яже изрекосте устне мои, и глаголаша уста моя в скорби моей,* т. е. все, что обещал я, когда скорбел и молился, воздам с признательностью.

15). *Всесожжения тучна вознесу Тебе с кадилом, и овны, вознесу Тебе волы с козлы.* Что надлежит приносить Тебе в жертву, то и принесу с усердием. Тучными назвал упитанных и утучневших животных. Ибо так и закон повелевал приносить в жертву животных непорочных и совершенных. Пророк Малахия проклинает тех, которые имеют у себя таковых животных, а в жертву приносят увечных. Это было началом беды и для Каина. И мы научаемся из сего чествовать Бога тем, что имеем у себя драгоценнейшего.

16). *Приидите, услышите, и повем вам, вси боящиися Бога, елика сотвори души моей,* т. е. не напрасно обещаюсь приносить сии дары, но воспользовавшись великими от Него дарами, о которых желаю сообщить ведение и вам, чтущим Бога. Так и в двадцать первом псалме пророк сказал: *молитвы моя воздам пред боящимися Его* (26). А сим научаемся боящихся Бога иметь своими сообщниками и им преимущественно поведать о Божественном. Ибо сказано: *не дадите святая псом, ни пометайте бисер ваших пред свиниями* (Мф. 7, 6), и: тайны Мои — Мне и Моим[1].

17). *К Нему усты моими воззвах, и вознесох под языком моим.* А Симмах перевел так: «Его призвал устами моими, и немедленно вознесся язык мой». Ибо как скоро принес моление, получил я просимое и, исполнившись веселья, подвиг язык к благодарственному песнопению.

18). *Неправду аще узрех в сердцы моем, да не услышит мене Господь.* У Симмаха переведено так: «если предусмотрел я

[1] Слова сии по некоторым изданиям читаются у пророка Исаии (24, 17).

неправду в сердце своем, **[1372]** да не услышит Господь», — т. е. если, умоляя об освобождении меня от рабства и о возвращении моем, замышлял я по возвращении сделать какую-либо неправду, то да не удостоюсь Божия благоволения. А что не лгу, свидетельствуют о сем дела.

19). *Сего ради услыша мя Бог, внят гласу моления моего.* Ибо, узрев меня чистым от таковых помыслов, щедро сподобил даров Своих. Так сонм благочестивых, поведав о сем, заключает речь свою песнью:

20). *Благословен Бог, Иже не отстави молитву мою и милость Свою от мене*, т. е. песнопениями воздаю Благодетелю, приявшему молитву мою и даровавшему мне милость.

Изъяснение псалма 66

1). *В конец, в песнех, псалом песни Давиду.* Мысль сего псалма ясна, и для истолкования оного нет нужды во многих словах. Ибо возвещает вочеловечение и спасительное пришествие Бога Слово, а также спасение всех народов.

2). *Боже, ущедри ны и благослови ны; просвети лице Твое на ны и помилуй ны.* Духовными очами узрев будущее Божественным пришествием спасение всех человеков, пророк молится, чтобы наступило оно как можно скорее и все мы воспользовались происходящим от сего благословением. Потом яснее показывает сие в присовокупляемых словах.

3). *Познати на земли путь Твой*, т. е. чтобы населяющие землю были научены пути, который к Тебе ведет, и поставлены на оный. А чтобы не подумал кто, будто бы говорится сие о земле Иудейской, кстати присовокупил пророк:

Во всех языцех спасение Твое, т. е. умоляю, чтобы явилось лицо Твое, озарило и привлекло ко спасению народы, сидящие во тьме.

[1373] 4). *Да исповедятся Тебе людие, Боже, да исповедятся Тебе людие вси.* (5) *Да возвеселятся и да возрадуются языцы; яко судиши людем правотою, и языки на земли наставиши.* Посему всем народам и языкам, живущим во вселенной, надлежит веселиться, ликовать и возвещать Твои благодеяния. Ибо узнали они, что ни одно существо не оставлено без попечения и промышления о нем и что Ты — Судия всех, произносящий правдивые определения, заблудших путеводствующий к истине, а не хотящих покориться — наказующий.

6). *Да исповедятся Тебе людие, Боже, да исповедятся Тебе людие вси.* Пророк допустил не без намерения сие повторение, но чтобы усерднейшими соделать слушателей.

7). *Земля даде плод свой.* Ибо земнородные уже знают над всеми сущего Бога, Который, по словам пророка, *изобрете всяк путь хитрости, посем на земли явися и с человеки поживе* (Вар. 3, 37.38), за что и приносят Ему сладчайший плод благочестия.

Благослови ны, Боже, Боже наш. (8) *Благослови ны, Боже.* Как двукратно возбуждал пророк народы к песнопению, так двукратно испрашивает им благословение. Надлежит же знать, что благословляющие Бога люди приносят Ему в дар одни слова, на деле же не могут благотворить Ему; а Бог, благословляя, утверждает слова делом и благословляемым дарует обилие всяких благ. Потом пророк учит, как можно сподобиться Божия благословения.

И да убоятся Его вси концы земли. Кто благоговейно чтит законы Божии и страшится будущего суда, тот хранением оных угождает Богу; угождение же Богу приносит благословение. Посему само окончание псалма не иудеям только, но всем человекам внушает иметь Божий страх и научает, что Бог наш есть Тот Самый, Который соделал спасение верующих. Да постыдятся же злочестивые еретики, которые не исповедуют, что Сам Бог от Бога, Единородный от Отца, превечный Сын в последние дни ради спасения человеческого, как говорим, непреложно соделался Сыном человеческим.

Изъяснение псалма 67

[1376] 1). *В конец, псалом Давиду.* Божественный Давид, видя водворяющееся у людей нечестие и преобладание диавола и наученный Всесвятым Духом о пришествии Бога и Спасителя нашего, приносит молитву, прося, чтобы настало оное как можно скорее, и немедленно приемлет откровение будущего; вместе и поучается, и предлагает учение о спасении человеческого рода, о погибели врагов, кратко сказать, о необычайном изменении дел.

2). *Да воскреснет Бог, и расточатся врази Его, и да бежат от лица Его ненавидящии Его.* Время воскреснуть Тебе, Владыка, говорит пророк, и совершить спасение человеков. Все полчище врагов немедленно обратится в бегство, рассеянное

светом Твоего пришествия. Воскресением же, как говорили мы неоднократно, называет не только прекращение долготерпения, но и то, что Спаситель мира, прияв за нас вольную смерть, по трех днях воскрес.

3). *Яко исчезает дым, да исчезнут; яко тает воск от лица огня, тако да погибнут грешницы от лица Божия.* Как дым рассеивается приражением ветров и воск тает, приближаясь к огню, так Твоим пришествием, Владыка, совершенно будут приведены в бездействие неприязненные человеку. Названных у Семидесяти грешниками все прочие переводчики наименовали нечестивыми. Так называет их и еврейский текст, и сирийский переводчик.

4). *А праведницы да возвеселятся.* Когда же совершится сие, говорит пророк, радости исполнится весь сонм праведных.

Да возрадуются пред Богом, да насладятся в веселии. Сим показал пророк, что молитву сию принес он не против людей, но против демонов, враждующих на людей. Когда они будут рассеяны и приведены в бездействие, тогда возрадуются народы и прославят спасшего Бога. Ибо пророк говорит:

5). *Воспойте Богу, пойте имени Его; путесотворите Восшедшему на запады, Господь имя Ему; и радуйтеся пред Ним.* Здесь пророческое слово предлагает священным апостолам с ликованием и песнопением идти к язычникам и уготовать путь Всецарю всяческих. Сие же сходно с тем, что сказал им Господь: *шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мф. 28, 19). Преподаянием сего учения и пакибытием крещения путь суровый обращался в гладкий и уготовлялся Богу, восхотевшему, по слову пророка, вселиться и походить в них (Лев. 26, 12). Говорит же пророк, что восшел Он на запады, означая тьму, обымавшую тогда человеческие души. Симмах перевел сие: «уравняйте путь Ездящему по земле необитаемой». Необитаема же пустыня, и пустынею Божественное Писание называет часто язычников. Ибо сказано: *радуйся, пустыня жаждущая* (Ис. 35, 1), и еще: *яко многа чада пустыя паче, нежели имущия мужа* (54, 1). Над сею-то пустынею, необитаемою, лишенною света и потому названною западом, взошло Солнце правды и рассеяло мрак и необитаемую соделало храмом Своим.

6). *Да смятутся от лица Его, отца сирых и судии вдовиц.* Ибо не стерпят пришествия Его, зная, что Он — правдивый судия. А попечительностью о вдовах, заботливостью о сиротах пророк выразил правдивость Его Промысла, который

демонов приводит в смятение и страх, как открывает нам божественная евангельская история. Ибо, слышим, сами они говорят: «что нам и Тебе, Сын Божий? Пришел Ты прежде времени мучить нас».

Бог в месте святем Своем. Поелику пророк сказал *да воскреснет Бог* и *путесотворите Восшедшему на запады,* то кстати присовокупил и сие, чтобы никто не мог подумать, будто бы Бог всяческих совершает дела Своего смотрения, переходя с места на место. Подобно сему сказанное Господом: *никтоже взыде на небо, токмо сшедый с небесе Сын человеческий, сый на небеси* (Ин. 3, 13). **[1380]** Ибо сим Господь как показал неописуемость Божественного естества, так научил о Себе, что Он и снисшел, и, пребывая долу, живя с человеками, был на небе, не отлучался от Отца.

7). *Бог вселяет единомысленныя в дом, изводя окованныя мужеством, такожде преогорчевающия живущия во гробех.* Единомысленными называет пророк тех, у которых одна цель, которые решились иметь попечение об одной только добродетели и не предпочитают иногда одно, а иногда другое; пророк говорит, что они вселятся в Божий дом. Окованными же именует обложенных узами греха и о них предрекает, что, будучи разрешены от уз, сделаются мужественными. Таков был Матфей, таков Иаков Алфеев, таков Закхей; они, освободившись от уз неправды, весьма мужественно вступили в брань с оковавшими их. Но пророк говорит, что не только окованных делает мужественными, но и тех, которые дошли до крайней степени злочестия и, как в смрадных гробах, вселяются в телах своих, вместе с первыми сподобит спасения.

8). *Боже, внегда исходити Тебе пред людьми Твоими, внегда мимоходити Тебе в пустыни,* (9) *земля потрясеся, ибо небеса кануша.* Симмах перевел это так: «когда предшествовал Ты, Боже, народу Твоему, ходя по необитаемой, земля потряслась, небо кануло», — т. е. когда намеревался Ты проходить оною необитаемою и не приявшею еще в себя лучей света пустынею, восколебал и сотряс землю, с неба же низвел росу благодати. Совершилось же сие и в то время, как был Ты на кресте, ибо тогда земля потряслась и камни распались, и по восшествии на небеса, ибо тогда благодать Духа снизошла на апостолов, как бы подобно каким каплям росы. Потом, яснее открывая иудеям Соделывающего все сие, пророк присовокупил:

От лица Бога Синаина, от лица Бога Израилева. **[1381]** Кто являлся предком нашим на горе Синае, говорит пророк,

Тот и землю потряс во время страдания, обличая ваше безумие; Он даровал и благодать Духа.

10). *Дождь волен отлучиши, Боже, достоянию Твоему.* Что выше назвал пророк каплями росы, то здесь именует дождем, потому что учителям подавалась благодать соразмерно с потребностью учащихся. Ибо дождем называет напоение учением. Наименовал же его вольным по произвольному желанию, потому что не принужденно напоевается человек, но, убедившись учением, приемлет благодать.

И изнеможе, Ты же совершил еси е. Изнемогшим пророк назвал не дождь, но достояние, изнеможением же наименовал восстание злочестивых. Так и Господь сказал Павлу: *довлеет ти благодать Моя, сила бо Моя в немощи совершается* (2 Кор. 12, 9). Но и во время восстания Ты утвердил и подкрепил подвижников, потому что они — Твое достояние по пророчеству, в котором сказано: *проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое, и одержание Твое концы земли* (Пс. 2, 8). Так перевел и Симмах: «которое усовершил и прочно основал», Акила же еще яснее выразил: «и утомленное соделал Ты твердым, потому что утружденное гонениями достояние сохранил незыблемым».

11). *Животная твоя живут на ней.* Животными Божиими называет пророк священных апостолов, чрез которых Господь отгнал прелесть и людей обратил к боговедению. Так и о Павле сказано: *сосуд избран Ми есть сей, пронести имя Мое пред языки и царьми, и сынми Израилевыми* (Деян. 9, 15). Они-то будут жить в достоянии Божием, т. е. среди язычников, так возвещает пророческое слово. Живут же и до сего дня, не только освящая приближающихся к ракам, вмещающим тела их, но и обращая человеческие души учением, заключающимся в их писаниях.

Уготовал еси благостию твоею нищему, Боже. Сие, говорит пророк, по благости Твоей даровал ты обнищавшему естеству человеческому.

12). *Господь даст глагол благовествующим силою многою.* Наименованных выше животными называет здесь пророк благовестниками. И поелику были они рыбари, **[1384]** мытари, скинотворцы, поставлены же учителями философов, софистов, риторов и величающихся даром слова, то кстати извещает, откуда почерпая струи учения, всех они напоевают.

13). *Царь сил Возлюбленнаго, красотою дому* Твоего *разделити корысти.* Симмах же перевел так: «Господь дал речи благовествующим воинству многому. Цари воинств возлюблены,

сделались возлюбленными, и обитание дома разделит корысти». Воинством же многим называет уверовавших. Так и апостол, пиша к Тимофею, говорит: *да воинствуеши доброе воинство* (1 Тим. 1, 18), и: *никтоже воин бывая обязуется куплями житейскими, да воеводе угоден будет* (2 Тим. 2, 4). А царями воинств наименовал их учителей и говорит, что они возлюблены и именуются возлюбленными. Так называет их и Господь: *вы друзи Мои есте. Не ктому вас глаголю рабы, но други* (Ин. 15, 14.15). Так и божественный апостол говорит: *любовь Божия обдержит нас* (2 Кор. 5, 14), и: *кто ны разлучит от любве* Христовой? (Рим. 8, 35). И корыстями пророк называет тех, которые древле собственные свои члены соделали рабами греха и предали их в рабство диаволу. Их-то разделил священным апостолам, одного поставив учителем римлян, а другого — еллинов, одних соделав проповедниками у индов, а других — у египтян. Сии корысти священным апостолам разделила *красота дому*. Дом же Божий, по словам божественного апостола, суть уверовавшие (Евр. 3, 6), а красота дому — благодать Святого Духа, украшающая и освящающая его всяким обилием даров. И сие яснее раскрыл пророк в присовокупленном.

14). *Аще поспите посреде предел, криле голубине посребрене, и междорамия ея в блещании злата.* Крылами голубиными пророк называет благодать Духа, потому что в виде голубине снисшел на струи иорданские. Говорит же, что крила Его посребрены, а междорамия украшены золотом, потому что людям простым предлагает простейшее и удобнейшее к уразумению, а совершенным — более глубокое. Ибо тайны Мои — Мне и Моим[1]. И одних, как несовершенных, напоевает млеком, **[1385]** а другим предлагает твердую пищу. Пределами же называет два завета. Посему в том и другом учении говорит: «приступите, и узрите многоразличную благодать Святого Духа». Повелевает же не просто приступить, но всегда прилежно внимать.

15). *Внегда разнствит Небесный цари на ней, оснежатся в Селмоне.* И выше апостолов назвал царями, как наследников Небесного Царствия, подобно тому как в псалме 44-м наименовал их князьями. Ибо говорит: *поставиши их князь*ями *по всей земли* (17). Предсказывает же снисшествие Всесвятого Духа, бывшее в день Пятидесятницы, в который прияли они

[1] См. примечание в псалме 65-м.

благодать различных языков. Посему сказует, что в то время, когда разделит им царство вселенной и повелит начальствовать одному над теми, а другому — над другими народами, соделает их блистающими и убелит подобно снегу. Предсказывает же и место, где сие будет, потому что Селмоном наименовал Иерусалим. Ибо, в нем пребывая, апостольский лик сподобился благодати Всесвятого Духа.

16). *Гора Божия, гора тучная, гора усыренная, гора тучная.* Названных животными, благовестниками, царями именует и горою. Так и Господь в Священном Евангелии сказал: *не может град укрытися верху горы стоя* (Мф. 5, 14). Так и Исаия взывает: *будет в последния дни явлена гора Господня* (Ис. 2, 2). Называет же ее *тучною* и *усыренною*, как доставляющую обильное питание пасущимся на ней стадам и приявшую много тука от Божественной благодати.

17). *Вскую непщуете горы усыренныя? гора, юже благоволи Бог жити в ней.* Акила же перевел так: «для чего состязуетесь, горы надменные, с горой, которой возжелал Бог, чтобы восседать на ней». Пророческое слово сие обращено к иудеям и беззаконным еретическим сборищам, которые именуют себя церквами. Оно говорит: «для чего кичитесь, состязуясь и равняя себя **[1388]** с горою, которую Бог соделал Своею обителью?»

Ибо Господь вселится до конца. Не какое-либо определенное время, как обитал Он у вас, иудеи, будет обитать и в горе сей; напротив того, вечное в ней иметь будет жилище. Ибо сие означает сказанное *до конца.*

18). *Колесница Божия тьмами тем, тысяща гобзующих.* У вас, иудеи, Бог имел малое число святых, на которых восседал и с которыми был в общении, но не так будет теперь. Ибо тьмы тем достойны Божия на них восседания; новое достояние имеет бесчисленные тысячи и тьмы гобзующих и плодоносящих Богу благочестие; все они благоустроены, достойны венцов, поспешают *к почести вышняго звания* (Флп. 3, 14).

Господь в них в Синаи во святем. Кто на Синае являлся предкам нашим, говорит пророк, Тот Самый правит и сими. Ибо не иной есть тот и иной — этот, но Один и Тот же Господь всех, богатый во всех призывающих Его. Так пророческое слово, указав снисшедшего и низложившего полчище врагов, показывает Его же восходящего и дарующего свободу древле плененным.

19). *Восшел еси на высоту, пленил еси плен.* Восхождение дает видеть и нисхождение. Свидетель сему апостол, который говорит: *а еже, взыде, что есть, точию яко и сниде прежде в дольнейшия страны земли? Сшедый, Той есть и восшедый превыше всех небес* (Еф. 4, 9–10). *Пленил* же *плен,* восприяв соделавшихся древле пленниками и как бы снова пленив их и даровав им свободу.

Приял еси даяния в человецех. Апостол сказал *дал есть* (Еф. 4, 11). Совершено же то и другое. Ибо, приемля от приходящих к Нему веру, дарует благодать.

Ибо непокаряющиися, еже вселитися. Это яснее перевел Акила: «даже не соглашавшихся поселиться». Не воззрел Ты, говорит пророк, на прежнюю их непокорность, но, и видя противоречащими, продолжал благодетельствовать, пока не соделал их собственным Своим жилищем.

[1389] 20). *Господь Бог благословен, благословен Господь день дне.* Справедливо пророк подвиг язык свой к песнопению. Показав столь великое человеколюбие, говорит он, Ты достоин всегда быть воспеваемым.

Поспешит нам Бог спасений наших. Кто даровал нам спасение, говорит пророк, Тот уровняет и путь, чтобы не остаться нам не достигшими стольких благ.

21). *Бог наш Бог еже спасати.* Подаст же сие, будучи источником спасения.

И Господня, Господня исходища смертная. Ибо Господь отверз нам неисходную темницу смерти, сокрушил *врата медяная* и сломил *вереи железныя* (Ис. 45, 2). Сие и дает видеть пророк в присовокупленном.

22). *Обаче Бог сокрушит главы врагов Своих, верх влас преходящих в прегрешениих своих.* Он, говорит пророк, отверз нам врата смертные, сокрушив главы врагов, которые входили в разыскание человеческих прегрешений, не хотели оставить неразысканными даже волос головных. Под волосом же разумеет самый маловажный проступок. И смысл слов сих есть следующий: Бог в наказание согрешающим определил смерть. Диавол же, как безжалостный какой исполнитель казни, подвергая разысканию жизнь человеческую, не опускает из вида и самого маловажного, но предает смерти естество наше. Посему, увидев Владыку Христа, облеченного тем же естеством, приступил к Нему, отыскивая вины смертной. Ибо сие сказал и Господь в Священном Евангелии: *грядет сего мира князь и во Мне не обрящет ничесоже* (Ин. 14, 30).

Впрочем, и ничего не обретши, неправедно предал смерти. Сия-то неправда сокрушила его державу, а человекам отверзла ад, о чем пространнее сказано мною в словах о Промысле. Да и божественный апостол сказал, что диавол имеет державу смерти (Евр. 2, 14).

23). *Рече Господь: от Васана обращу, обращу во глубинах морских.* Симмах же переводит так: «сказал Господь: „от Васана возвращу, из глубин морских"». А Васан в переводе значит «стыд»; стыд же есть плод греха. Посему от греха и из глубин морских обратил нас Бог всяческих. **[1392]** Что же такое глубина морская, научает сему сам пророк, взывая: *да избавлюся от ненавидящих мя и от глубоких вод. Да не потопит мене буря водная, ниже да пожрет мене глубина* (Пс. 68, 15–16).

24). *Яко да омочится нога Твоя в крови, язык пес Твоих от враг от него.* Симмах же переводит так: «да сокрушит нога Твоя до крови, и язык псов Твоих полижет каждого из врагов Твоих». Поелику пророк показал, что Бог всяческих, как доблестный некий воитель, поборает врагов и освобождает порабощенных неправедно, то изображает словом и потоки крови, и попираемых мертвецов, которые притом брошены непогребенными и оставлены в снедь псам. Так и чрез Исаию взывает Господь: один истоптал Я точило, *и от язык* никто не был *со Мною, попрах я яростию Моею, и сведох кровь их в землю,* и окропил *ризы Моя* поражением их (63, 3).

25). *Видена быша шествия Твоя, Боже, шествия Бога моего Царя, Иже во святем.* Шествиями Божиими пророк называет дела домостроительства, а святым — от семени Давидова восприятый храм. Всем человекам, говорит пророк, явно стало промышление Твое, все познали различные дела домостроительства Твоего.

26). *Предвариша князи близ поющих, посреде дев тимпанниц.* Здесь уже показывает пророк веселье церквей; князьями же называет священных апостолов, как соделавшихся архитектонами церквей, и девами тимпанницами — хранящих девство и приносящих Богу божественное сладкопение.

27). *В церквах благословите Бога, Господа от источник Израилевых.* Пророк показал прекращение Ветхого Завета, потому что храм иудейский был один, а здесь предвозвещает множество церквей, в которых повелевает Господа всяческих воспевать от источник Израилевых. Источниками же Израилевыми справедливо иной назовет пророческие книги, из которых приносим сладкопение Богу. Но поелику, кроме **[1393]**

пророческих источников, даровал нам Бог и апостольские, то пророк справедливо присовокупляет:

28). *Тамо Вениамин юнейший во ужасе.* Акила же переводит: «там Вениамин малый, обладающий ими», а по переводу Феодотиона — «наставник их». *Вениамин* же *юнейший* есть блаженный Павел, происшедший от колена Вениаминова. Он юнейший, как после всех призванный и таким наименованный. Сверх того, история Деяний называет его юношею (7, 58). Он имеет власть в Церкви, наставляет в Божественном и желающих руководит ко спасению. Но был он и *в ужасе* от того, что Гонимый им и Почитаемый мертвым — на небесах. Но поелику не блаженный только Павел, но и прочий лик апостолов наставляет верующих в Божественном, то справедливо пророческое слово упомянуло и о них.

Князи Иудовы владыки их, князи Завулони, князи Неффалимли. Ибо от сих колен вели род свой прочие апостолы. И именуемые братья Господни происходили из колена Иудина. Петр и Андрей, Иаков и Иоанн и Филипп были из селения Вифсаида, а Матфей и Иаков, по сказанию истории, жили в Капернауме, Симон Зилот называется Кананитом, а это были селения галилейские; Завулон же и Неффалим Галилею имели своим жребием. На сие два есть свидетеля: пророк и евангелист; и один предсказывает, а другой приводит в свидетельство; говорят же так: *земля Завулоня, и земля Неффалимля, и прочии при мори живущии, и об ону страну Иордана, людие седящии во тьме, видеша свет велий* (Ис. 9, 1; Мф. 4, 15.16).

29). *Заповеждь, Боже, силою Твоею; укрепи, Боже, сие, еже соделал еси в нас.* (30) *От храма Твоего во Иерусалим.* Симмах переводит так: «повели, Боже, о силе Твоей. Укрепи, Боже, что соделал Ты нам, ради храма Твоего, который над **[1396]** Иерусалимом», — т. е. утверди, Владыка, благодать, какую даровал ради храма Твоего, от нас Тобою занятого и посажденного *превыше всякаго начальства и власти и силы и всякаго имене именуемаго не точию в веце сем, но и во грядущем* (Еф. 1, 21). Ибо Иерусалимом пророк называет вышний град, о котором блаженный Павел говорит: *а вышний Иерусалим свободь есть, иже есть мати всем нам* (Гал. 4, 26). Посему просят ради родства с храмом утвердить данную благодать, чтобы ради начатка и все смешение насладилось сообщенным даром. Отсюда пророк начинает предсказание об обращении царей.

Тебе принесут царие дары. Ибо, прекратив гонение, воздадут достолепное чествование, как Богу. И как сами приемлют

дань от подданных, так, подобно рабам и подданным, принесут они дары Тебе. Свидетелями сему собственные наши очи, которыми видим истинность пророчества.

31). *Запрети зверем тростным*; в иных же списках читается «лесным». Но принять ли лес или трость, тем и другим означается бесплодие. Имеют же их жилищем своим мысленные звери, которых пророк научил изгонять призыванием имени Божия.

Сонм юнец в юницах людских, еже затворити искушенныя сребром. Юнцами пророк называет все множество иудеев за обычную их дерзость, а юницами людскими наименовал уверовавших из язычников по новости их призвания. Посему пророческое слово предсказывает восстания иудеев на благочестивых, бывшие в начале проповеди. Поступят же так иудеи, говорит пророк, в намерении отлучить и данного благого жребия лишить тех, которые, подобно разжженному серебру, оказались достоценными. Сие сказал о них и блаженный Павел: *ревнуют по вас не добре, но отлучити вас хотят* (Гал. 4, 17). Поелику же и между язычниками были прекословящие, предававшие святых различным смертям, то пророк и о них справедливо говорит:

Расточи языки хотящия бранем. Так, возвестив о прекословящих, пророк обращает речь к уверовавшим.

[1397] 32). *Приидут молитвенницы от Египта.* О Египте упомянул о первом, как издревле преобладавшем в нечестии. Упоминает же о египтянах и история Деяний, повествуя о собранных в день Пятидесятницы, в который снизошла на апостолов благодать Всесвятого Духа.

Ефиопиа предварит руку свою к Богу. И сие пришло в исполнение. Свидетель сему евнух царицы ефиопской Кандакии, которого Филипп привел к истине. Потом пророк призывает царства целой вселенной.

33). *Царства земная, пойте Богу, воспойте Господеви.* Все живущие во вселенной, говорит пророк, примите свет Боговедения и за благодеяние принесите песнопение.

34). *Восшедшему на небо небесе на востоки.* Ибо Владыка Христос восшел не на видимое только, но и на превысшее небо, и *седе одесную величествия* в превыспренней горнице Своего востока, ниспосылая лучи всем человекам.

Се, даст гласу Своему глас силы. Означает же сим пророк сошествие Всесвятого Духа, бывшее по вознесении Спасителя нашего. Ибо и Господь наименовал оное силою, сказав: *вы же*

седите во граде сем, *дондеже облечетеся силою свыше* (Лк. 24, 49). О гласе сем упоминает и блаженный Лука, говоря: *и бысть* глас *с небесе, яко носиму дыханию бурну, и исполни весь дом, идеже бяху седяще* (Деян. 2, 2).

35). *Дадите славу Богови.* Сие сходно с узаконением апостола, ибо говорит: *прославите Бога* в теле вашем и в духе вашем, *яже суть Божия* (1 Кор. 6, 20). Воспользовавшись столькими благами, справедливо за все прославлять благодетеля.

На Израили велелепота Его, и сила Его на облацех. Священные апостолы, ведя род свой от Израиля, доказали величие Божие теми чудесами, какие они совершали; а после них **[1400]** приявшие дарование учительства, подобно некиим облакам, почерпая дождь из моря Всесвятого Духа, приносят людям орошение.

36). *Дивен Бог во святых Своих.* И все другие любители добродетели, говорит пророк, уготовляются песнословить Бога, по слову Господа: *да просветится свет ваш пред человеки, яко да видят ваша добрая дела и прославят Отца вашего, Иже на небесех* (Мф. 5, 16).

Бог Израилев, Той даст силу и державу людем Своим. Не просто пророк упомянул здесь об Иакове, потому что Иаков, убоявшись Исава, а потом сподобившись Богоявления, укрепился и изгнал из сердца страх. Научает же нас слово сие, что Соделавший сильным Иакова и показавший его победителем неприязненных и новый народ Свой укрепит и соделает непреоборимым и непобедимым.

Благословен Бог. Приличное псалму окончание! Ибо сказание о столь многих благах и надлежало заключить песнопением.

Изъяснение псалма 68

1). *В конец, о имущих изменитися, псалом Давиду.* Псалом сей предуказует некое изменение. Сказуется же об иудеях, преселенных в Вавилон, и представлен в таком виде, как бы в нем переселенцы сии молятся и просят об освобождении. Вместе же с сим псалом предвещает освобождение от рабства, возвращение и построение Иерусалима, кратко сказать, прежнее благоденствие Иудеи. Но заключает в себе и пророчество о Владычних страданиях и о конечной гибели, постигшей за сие иудеев. Поелику, что сами терпели от неприязненных,

на то отважились против Благодетеля и Спасителя; то, чего желали врагам, на то самое и их осудил правдивый Судия.

[1401] 2). *Спаси мя, Боже, яко внидоша воды до души моея.* Молитву сию приносит сонм благочестивых. Водами же называет множество бедствий. Отвсюду, говорит, подавлен я скорбями.

3). *Углебох в тимении глубины, и несть постояния.* Симмах же перевел: «погрузился я в беспредельные глубины, и нет, на чем бы остановиться». Образ речи заимствован с падающих в морскую глубину, которые долгое время опускаются вниз и едва достигают твердого дна. Выражает же сим пророк великость бедствий, какие постигли отведенных в рабство.

Приидох во глубины морския, и буря потопи мя. Пророк испещряет речь различными изображениями, не находя достаточного к тому, чтобы выразить обдержащие народ скорби.

4). *Утрудихся зовый, измолче гортань мой,* т. е. непрестанно умоляя, до того взываю, что изнемогли даже сами орудия слова. Под званием же разумеет пророк усиленное напряжение умной молитвы.

Исчезосте очи мои, от еже уповати ми на Бога моего. Сказано сие в переносном смысле; и образ речи взят с человека, который ждет возвращения с чужой стороны кого-либо близкого и знакомого и смотрит по дорогам. Утрудился я, говорит пророк, ожидая Твоей помощи. Потом выраженное выше иносказательно представляет яснее.

5). *Умножишася паче влас главы моея ненавидящии мя туне; укрепишася врази мои, изгонящии мя неправедно.* Никто из любоведущих да не предполагает, будто бы сказуется сие от лица Бога и Спасителя нашего. Ибо, как замечено нами выше, псалом изречен не более как от лица тех, которые из Иерусалима отведены в рабство в Вавилон. Говорит же народ: «неприязненные превышают всякое число, облечены великим могуществом и враждуют на меня, не подавшего им причины к ненависти».

Яже не восхищах, тогда воздаях. В чем не сделал я никакой несправедливости, за то несу наказание. Ибо не как похититель или сделавший обиду, говорит народ, отвожусь ими в рабство.

6). *Боже, Ты уведел еси безумие мое, и прегрешения моя от Тебе не утаишася.* Все знаешь Ты, Владыка, и ничто содеянное не скрыто от Тебя. Посему ведаешь, что я ни в чем не прегрешил пред ними, преступил же Твои законы. Сие подобно

сказанному *Тебе единому согреших и лукавое пред Тобою сотворих* (Пс. 50, 6).

7). *Да не постыдятся о мне терпящии Тебе, Господи, Господи сил, ниже да посрамятся о мне ищущии Тебе, Боже Израилев.* Ожидав от Тебя спасения и обманувшись в уповании на Тебя, да не **[1404]** соделаюсь вредным для других примером, напротив того, имеющие о Тебе ведение пусть из того, что делается со мною, дознают, что не стыд бывает плодом для тех, которые от Тебя надеются спасения.

8). *Яко Тебе ради претерпех поношение, покры срамота лице мое.* Исполняюсь стыда, слыша, как Тебя поносят; а надо мною часто издеваются враги, рабство мое называя Твоим бессилием.

9). *Чужд бых братии моей и странен сыновом матере моея.* Исчисляет поводы к печали, побуждая тем к милости человеколюбивого Бога, и сперва указал на укоризны злочестивых, а потом — на разлучение с родными и близкими, потому что, как пленники и принужденные быть в рабстве, не имели они дозволения жить по сродствам.

10). *Яко ревность дому Твоего снеде мя, и поношения поносящих Ти нападоша на мя.* Всего же более печалит и ввергает меня в скорбь запустение святого дома Твоего и смех злочестивых; меня уязвляют хулы против Тебя.

11). *И покрых постом душу мою, и бысть в поношение мне;* (12) *и положих одеяние мое вретище, и бых им в притчу.* Об этом скорблю и постом изнуряю тело; но и сие обратилось для них в повод к смеху. Сам себя мучу и, одевшись во вретище, принимаю на себя печальный вид; но беззаконные и это приняли для себя за повод к осмеянию.

13). *О мне глумляхуся седящии во вратех, и о мне пояху пиющии вино.* И в собраниях, и на пиршествах разглашают и осмеивают мои бедствия. В древности же народные сходбища бывали у городских ворот.

14). *Аз же молитвою моею к Тебе, Боже.* Симмах же перевел так: «а молитва моя к Тебе, Господи», — т. е. при таком положении дел к Тебе возвожу очи и от Тебя ожидаю помощи.

Время благоволения, Боже. Симмах же выразил так: «время примирения, Боже». Достаточно наложенного на меня наказания, время освободить от него и показать Тебе Свое человеколюбие. Ибо благоволением пророк называет благую Божию волю.

[1405] *Во множестве милости Твоея услыши мя, во истине спасения Твоего.* Измеряй наказания не моими прегрешениями, но безмерною милостью Твоего человеколюбия, истинный же и правдивый суд Твой употреби против тех, которые делают мне столько зла. Потом снова иносказательно народ перечисляет бедствия, описанием их пытаясь подвигнуть на милость.

15). *Спаси мя от брения, да не углебну.* Уподобляюсь я упадшим в тинный ров и ожидающим себе смерти. Посему у Тебя прошу спасения.

Да избавлюся от ненавидящих мя и от глубоких вод. Прошу освобождения и от врагов, и от причиняемых ими бедствий. Ибо глубиною вод пророк назвал налагаемые врагами наказания.

16). *Да не потопит мене буря водная, ниже да пожрет мене глубина*, т. е. да не подавят меня множество и великость зол.

Ниже сведет о мне ровенник уст своих. Не откажи мне в спасении, Владыка; не заключай для меня двери человеколюбия. Упадшие в кладезь, пока отверстие его открыто, имеют еще малую некую надежду освободиться оттуда; но когда и оно закладено, отчаиваются в спасении.

17). *Услыши мя, Господи, яко блага милость Твоя; по множеству щедрот Твоих призри на мя.* По человеколюбию Твоему, а не по моему достоинству даруй мне избавление от описанных мною бедствий. Поэтому воззри на меня, погрязающего в бедах, и прекрати бедствие. Ибо одного явления Твоего достаточно, чтобы разогнать тучу скорбей.

18). *Не отврати лица Твоего от отрока Твоего.* Ибо делать сие обычно гневающимся, отвергающим моления согрешивших.

Яко скорблю, скоро услыши мя. По чрезмерности болезни подай мне скорое облегчение.

19). *Вонми души моей и избави ю.* Достаточно единого воззрения Твоего, чтобы рассеять скорби.

Враг моих ради избави мя. Хотя прегрешения мои превосходят меру всякого извинения, но враги злочестивы и порабощены лукавству. Ради поношений, какие терплю от них, удели мне, Владыка, Твоего человеколюбия. Ибо сие пророк выразил и в присовокупляемом:

20). *Ты бо веси поношение мое, и студ мой, и срамоту мою;* **[1408]** *пред Тобою вси оскорбляющии мя.* Ничто, делающееся у нас, не сокрыто от Тебя, но все Ты видишь: и их укоризны, и мой стыд. Ибо стыжусь и вместе скорблю, будучи укоряем ими.

21). *Поношение чаяше душа моя и страсть; и ждах соскорбящаго, и не бе, и утешающих, и не обретох.* Отвсюду поражаемый столь многими болезненными ударами и ожидая других, еще более мучительных, не имею никакого утешения. Причиняющие мне скорби превосходят число, но нет утешающего, никто не облегчает горя моего участием в печали.

22). *И даша в снедь мою желчь, и в жажду мою напоиша мя оцта*, т. е. и саму пищу сделали для меня горькою и неприятною.

23). *Да будет трапеза их пред ними в сеть и в воздаяние и в соблазн.* Поэтому и их веселье премени, Владыка, в бедствия, пусть и сами впадут в то же, что делали другим. Ибо трапезою пророк назвал веселье, а сетью — наказания. Так перевел и Симмах: «да будет трапеза их пред ними в сеть и в наказание и послужит в уловление им».

24). *Да помрачатся очи их, еже не видети.* Наведи на них мрачную тучу бедствий.

И хребет их выну сляцы. Осуди их, Владыка, на рабство, да впадут в то же, что делают с другими, и всегда будут согбены в многотрудной работе.

25). *Пролий на ня гнев Твой, и ярость гнева Твоего да постигнет их*, т. е. на них обрати весь карающий гнев, подвергни их скорому и великому бедствию. Ибо словом *ярость* пророк выразил скорость (такова бывает ярость), а словом *гнев* — продолжительность (таково свойство гнева), потому что ярость быстра и маловременна, а гнев, хотя медлительнее, однако же продолжительнее. Посему яростью гнева пророк назвал наказание скорое и продолжительное.

26). *Да будет двор их пуст, и в жилищах их да не будет живый.* Во всех сих изречениях просит правдивого приговора и умоляет подвергнуть их тому, что ими сделано. Поелику враги, разбив Иерусалим и другие города иудейские, довели их до опустения, то умоляет народ иудейский, чтобы и **[1409]** их отечество потерпело то же. И получил он просимое, потому что Вавилон опустел и пребывает таковым доныне. Но надлежит знать, что чего иудеи просили вавилонянам, обходившимся с ними злочестиво и лукаво, то потерпели они сами, когда с неистовством восстали на Благодетеля и Спасителя. Ибо вавилоняне делали для них пищу горькою, впрочем, не действительно давая им такую пищу, но трудным рабством отъемля у пищи естественную ее сладость; иудеи же, не потерпев никакой неправды, а напротив того, испытав всякого

рода благодеяния, подавали Благодетелю своему желчь и, подобно какому-то вредоносному винограду, даже сам оцет. А потому и иудеи подверглись тем же наказаниям, и трапеза их стала им *в сеть и в воздаяние и в соблазн*, потому что вместо прежнего благоденствия осуждены на рабство. И помрачились очи их, не терпя видеть истинный свет, и хребет их выну согбен рабством и нищетою за их надменность и жестоковыйность, *и двор их* стал *пуст*, и никто из них не живет в жилищах иерусалимских. Посему подпали они собственным своим клятвам, и чего желали вавилонянам, терпя от них обиды, то сами потерпели, оскорбив Благодетеля и став неблагодарными Ему. Посему-то и божественные апостолы заимствовали отсюда свидетельства, разумея двоякое содержание пророчества. Но возвратимся к истолкованию того, что следует по порядку.

27). *Зане егоже Ты поразил еси, тии погнаша, и к болезни язв моих приложиша*, т. е. Ты, подвергая меня наказанию за беззаконие, предал им как исполнителям казни, но они обременили бо́льшими бедствиями вопреки Твоему повелению и увеличили болезнь, причиненную мне грехом. В сей жестокости обвиняет их и Бог всяческих. Ибо говорит: *Аз вдах я в руку твою, ты же не дала им милости, старчий ярем отягчила еси зело* и юного не помиловала (Ис. 47, 6).

28). *Приложи беззаконие к беззаконию их, и да не внидут в правду Твою.* Налагаемое за грехи наказание назвал пророк беззаконием и как бы говорит: «на них, живущих беззаконно, наложи достойное наказание, и да не улучат благ, какие обыкновенно уделяешь праведным».

[1412] 29). *Да потребятся от книги живых, и с праведными да не напишутся.* С сим сходно сказанное *не воскреснут нечестивии на суд, ниже грешницы в совет праведных* (Пс. 1, 5). О книгах сих упоминает Даниил, ибо говорит: *судище седе, и книги отверзошася* (7, 10). Смысл же пророческих слов есть следующий: да не причастятся они того, что даешь Ты посвятившим себя Тебе; да не будут они иметь части в призвании, какого сподобимся мы по Твоему человеколюбию.

30). *Нищ и боляй есмь аз; спасение лица Твоего, Боже, да приимет мя.* Отсюда начинает уже пророк предсказывать перемену обстоятельств, прекращение рабства и возвращение плененных. Потому и псалом надписан *в конец, о имущих изменитися*, потому что последовали с ними два противоположных изменения: прибегнув к покаянию в Вавилоне, восприяли

прежнюю свободу, а потом, с неистовством восстав на Владыку, осуждены на совершенное рабство. Посему и то и другое предсказывает настоящий псалом. Сказанное же *нищ и боляй есмь аз* значит «увидев меня в нищете и испытуемого многими болезнями, сподобил Ты спасения Твоего». А потому

31). *Восхвалю имя Бога моего с песнию, возвеличу Его во хвалении.* Не буду непризнателен за благодеяния, но песнопениями воздам за милости, показав неведущим величие Его повествованием о благодеяниях.

32). *И угодно будет Богу* моему *паче тельца юна, роги износяща и пазнокти.* Жертва же хвалы приятнее Ему будет тельца юного и тучного, у которого едва нарастают копыта, едва пробиваются рога. Слез достойно беззаконие иудеев, которые не хотят уразуметь, что служение подзаконное свойственно только детям. И вавилонские пленники дают обет по возвращении не жертвы принести, но песнословить Бога, потому что песнопение угоднее Богу. Но оставим обвинение их в настоящее время, перейдем же к истолкованию.

33). *Да узрят нищии и возвеселятся.* Все, впадающие в подобные бедствия, от нас да заимствуют повод к благой надежде.

Взыщите Бога, и жива будет душа **[1413]** *ваша.* Сверх сего, советует достигать спасения упованием на Бога и молитвою.

34). *Яко услыша убогия Господь, и окованныя Своя не уничижи.* Ибо, увидев убожество, приял Он наше моление и разрешил узы рабства; назвал же их пророк окованными, потому что Господь Сам предал их в рабство.

35). *Да восхвалят Его небеса и земля, море и вся живущая в нем.* Всю тварь призываю к участию в песнопении, потому что языка человеческого недостаточно к тому, чтобы поведать милости Божии.

36). *Яко Бог спасет Сиона, и созиждутся грады Иудейстии.* Приношу же Ему песнопение сие, видя Сион светлым и славным и города иудейские, которые теперь опустошены, восприявшими прежнее благоденствие. Так, предвозвестив обновление городов, предрекает и множество обитателей.

И вселятся тамо и наследят и. Живущие теперь в плену, как скоро будут возвращены, построят собственные свои города и вселятся в них, даже не сами только, но и дети и потомки их. Ибо сие присовокупил пророк:

37). *И семя рабов Твоих удержит и.* Но поелику за неистовое восстание на Спасителя постигнет их совершенная и

конечная гибель, то пророк справедливо приложил к псалму такое заключение.

И любящии имя Твое вселятся в нем. — Не вси бо сущии от Израиля, сии Израиль, ни зане суть семя Авраамле, вси чада (Рим. 9, 6–7). Согласно же с сим и пророческое изречение: если число сынов Израилевых будет *яко песок морский, останок спасется* (Ис. 10, 22). Сие сказал и блаженный Давид: *и любящии имя Твое вселятся в нем.* Ибо после креста и после оного беснования псы изгнаны, а любящие Его вселились в Сионе, принося Ему жертву хвалы.

Изъяснение псалма 69

1). *В конец Давиду, в воспоминание, во еже спасти мя Господу.* Сего не нашел я в некоторых **[1416]** списках, даже ни в еврейском, ни у других переводчиков. Впрочем, согласно сие с мыслью, содержащеюся в псалме, потому что пророк просит в нем спасения и избавления от враждующих. Изрек же псалом сей блаженный Давид, будучи преследуем Авессаломом. И справедливо к надписанию прилагается *в воспоминание*, потому что памятование греха уязвляет его сильнее врагов. Почему и взывает:

2). *Боже, в помощь мою вонми; Господи, помощи ми потщися.* Многие всякого рода бедствия подавляют меня. Потому прошу подать мне скорую помощь.

3). *Да постыдятся и посрамятся ищущии душу мою.* Желающие смерти моей пусть не успеют в этом и останутся от того в стыде.

Да возвратятся вспять и постыдятся хотящии ми злая; (4) *да возвратятся абие стыдящеся глаголющии ми: благоже, благоже.* А сверх того, и увеселяющиеся моими бедствиями да обратятся со стыдом в бегство, видя, что дела мои переменились.

5). *Да возрадуются и возвеселятся о Тебе вси ищущии Тебе, Боже; и да глаголют выну, да возвеличится Господь, любящии спасение Твое.* Слова *Господь* нет в **[1417]** Екзаплах. Всякого веселья исполни любителей Твоих, говорит пророк, да ликуют, воспевая благодеяния Твои.

6). *Аз же нищ есмь и убог, Боже, помози ми*, т. е. лишен я праведности упомянутых выше и, живя в нищете, не имею богатства добродетели.

Помощник мой и избавитель еси Ты, потому что сподобился я Твоего промышления.

Господи, не закосни. Помоги мне вскоре, не отлагай исполнения просимого мною.

Изъяснение псалма 70

[1417] «*Давиду псалом, сынов Ионадавовых и первых пленишихся*, не надписан у еврей». Сделавший сие надписание и сам признался, что не нашел оного у евреев, но приложил от себя. Надобно же знать, что не сыны Ионадавовы отведены первые в плен, ибо блаженному Иеремии повелено было Богом в обличение беззакония иудеев принести вина сынам Ионадавовым. Поелику же они не захотели пить оного по установлениям предков, то пророк обвинил наконец иудеев в непокорности, потому что сыны Ионадавовы хранят человеческие заповеди, а они нарушают Божественные законоположения. Псалом изречен от лица переселенных в Вавилон, желающих возвращения и освобождения от рабства. Написал же псалом сей блаженный Давид, все изречения в оном приноровляя к сонму благочестивых.

1). *На Тя Господи, уповах, да не постыжуся в век*. Не обманусь в уповании, говорит пророк, ожидая Твоей помощи, и не буду долее терпеть поношения.

2). *Правдою Твоею избави мя, и изми мя*. Умоляю Тебя дать суд вавилонянам и мне и произнести над ними справедливый приговор. Ибо в таком случае освобожусь от их рабства.

[1420] *Приклони ко мне ухо Твое, и спаси мя*. (3) *Буди ми в Бога защитителя, и в место крепко спасти мя; яко утверждение мое и прибежище мое еси Ты*. Ты мой защитник, моя крепкая ограда, мой надежный оплот, посему благоснисходительно приими молитву мою.

4). *Боже мой, избави мя из руки грешнаго, из руки законопреступнаго и обидящаго*. Умоляю Тебя, Владыка, избавить меня от владычества живущих в лукавстве и нечестии.

5). *Яко Ты еси терпение мое, Господи, Господи, упование мое от юности моея*. Юностью называет пророк время великого Моисея, когда израильтяне насладились свободою после долговременного египетского порабощения. С того времени, говорит народ, возымел я упование на Тебя и ожидаю Твоей помощи.

6). *В Тебе утвердихся от утробы, от чрева матери моея Ты еси мой покровитель*. Рождением и происхождением на свет

называет пророк исшествие из Египта. Сие же дает видеть Бог всяческих и чрез божественного Иезекииля, ибо, обличая нечестие Иерусалима и потом сказав: *отец твой аморреанин и мати твоя хеттеанына,* — присовокупил: *в оньже день родилася еси,* не отрезаша ти пупа*, и солию не осолиша, и водою не омыша тя на спасение* (ср. Иез. 16, 3—4). Поелику пуп есть как бы корень младенца, посредством пупа питается он и растет, а Израилю и по исшествии из Египта оставалось прирожденным египетское нечестие, то справедливо сказал пророк *не отрезаша ти пупа,* — т. е. из материнского чрева извлекаешь себе пищу и остаешься при прежних начинаниях. Посему-то сонм благочестивых, умоляя Бога, говорит: «издревле, из начала имел я упование на Тебя».

О Тебе пение мое выну. Не престаю песнословить и прославлять Тебя, и по Твоему промышлению соделался я славным.

7). *Яко чудо бых многим.* Но **[1421]** после этой славы испытал я великую перемену, так что совершившееся со мною представлялось многим каким-то чудом и знамением.

И Ты помощник мой крепок. Однако же Твоей ожидаю помощи.

8). *Да исполнятся уста моя хваления, яко да воспою славу Твою, весь день великолепие Твое.* Посему-то злочестие, в каком я теперь, пременив на лучшее, подвигни язык мой к песнопению, чтобы всегда возносил я Тебе песнь. Ибо вместо слов *весь день* Симмах сказал «каждый день».

9). *Не отвержи мене во время старости: внегда оскудевати крепости моей, не остави мене.* Прошу о том, чтобы и ныне пользоваться мне тем же промышлением, каким пользовался в юности, и умоляю о том, чтобы и в самой старости не быть мне оставленным без Твоего попечения. Поелику исшествие из Египта наименовал юностью, то старостью назвал время пленения, потому что между тем и другим протекло много времени.

10). *Яко реша врази мои мне, и стрегущии душу мою совещаша вкупе,* (11) *глаголюще: Бог оставил есть его, пожените и имите его, яко несть избавляяй.* Все неприязненные мне ругаются над моими несчастьями, делают мне всякого рода зло, видя, что лишен я Твоего обо мне попечения, и предполагая, что навсегда я презрен и уже не воспользуюсь Твоим обо мне промышлением. Посему-то умоляю:

12). *Боже мой, не удалися от мене; Боже мой, в помощь мою вонми.* Подай скорую Твою помощь и не оставляй меня вдали

от Твоего попечения. Говорит же пророк об удалении от него не сущности Божией (она повсюду и всем соприсуща), но Божия промысла и действенного вспомоществования.

13). *Да постыдятся и исчезнут оклеветающии душу мою.* Симмах переводит так: «да посрамятся и истребятся сопротивляющиеся душе моей, да обманутся в своих начинаниях, да пожнут от сего стыд, и безуспешными останутся несправедливо устрояющие **[1424]** мою гибель».

Да облекутся в студ и срам ищущии злая мне. Да соделаются достойными посрамления и осмеяния подвергающие меня всякого рода бедствиям.

14). *Аз же всегда возуповаю на Тя.* Видя все сие, утверждаюсь в уповании на Тебя.

И приложу на всяку похвалу Твою. И многократно вознесу Тебе песнопение.

15). *Уста моя возвестят правду Твою, весь день спасение Твое.* Не престану возвещать о сем правдивом Твоем определении и всякому делать известным, как, совершив суд надо мною и врагами, освободил Ты меня от рабства им.

Яко не познах книжная. (16) *Вниду в силе Господни.* Симмах перевел так: «не умею исчислить». *Вниду в силе Господни.* Поелику обещал возвещать о Божием правосудии и о дарованном ему спасении, обещание же сие выше человеческих сил, то справедливо присовокупил: «не умею исчислить». То же изрек блаженный Давид в тридцать девятом псалме, ибо, сказав: *многа сотворил еси Ты, Господи Боже мой, чудеса Твоя, и помышлением Твоим несть кто уподобится Тебе,* — присовокупил: *возвестих и глаголах, умножишася паче числа* (Пс. 39, 6). Так говорит и здесь: «не умею исчислить, потому что таковых писаний и наук не вместило естество мое, но, впрочем, *вниду в силе Господни* и, сколько возможно естеству человеческому, буду песнословить Тебя.

Господи, помяну правду Тебе единаго. (17) *Боже мой, имже научил мя еси от юности моея.* Песнословлю Тебя, Владыка, видя оказанную мне правду и памятуя заповеди Твои, потому что с детства научил Ты меня этому. И из сего видно, что юностью называет пророк времена великого Моисея, ибо чрез него дан был закон.

И до ныне возвещу чудеса Твоя. (18) *И даже до старости и престарения, Боже мой, не остави мене.* Буду возвещать чудеса Твои неведущим, а Ты, как издревле **[1425]** именовавшийся Богом моим, всегда удостаивай меня попечения Твоего.

Дондеже возвещу мышцу Твою роду всему грядущему. Давид пророчески предсказывает будущее и старостью называет окончание закона, а сие последовало по пришествии Владыки Христа. Но яснее представляет сие нам блаженный Павел, рассуждая о Новом Завете; говорит же так: *внегда же глаголет, нов, обветши перваго, а обветшавающее и состаревающееся близ есть истления* (Евр. 8, 13). Посему и здесь Давид пребывающих в Вавилоне пророчески научает сказать: *и даже до старости и престарения, Боже мой, не остави мене.* Потом, показав, какую разумеет старость, присовокупил: *дондеже возвещу мышцу Твою роду всему грядущему.*

19). *Силу Твою и правду Твою, Боже.* Род грядущий есть род, наставший по вочеловечении единородного Сына Божия, после которого составилась Церковь из язычников, прияв от иудеев проповедниками священных апостолов. О сем роде и в двадцать первом псалме говорит Давид: *возвестит Господеви род грядущий, и возвестят правду Его людям родитися имущим, яже сотвори Господь* (Пс. 21, 32). Посему кроме народа иудейского должен быть другой народ, о котором пророк предрек, что он не родился, но родится еще. Потому и здесь говорит: *не остави мене, дондеже возвещу мышцу Твою роду всему грядущему, силу Твою и правду Твою.* Сходно же сие с предсказанием патриарха Иакова: *не оскудеет Князь от Иуды и вождь от чресл его, дондеже приидет.* Ему же отложено: *и Той чаяние языков* (Быт. 49, 10).

Боже, даже до вышних, яже сотворил ми еси величия. Акила и Симмах перевели так: «Боже, даже до высоты, какие соделал Ты величия», — т. е. соделанное Тобою, Владыка, высоко, велико и достаточно к тому, чтобы все убедились именовать тебя Вышним.

Боже, кто подобен Тебе? Никого невозможно сравнивать с Тобою и применять к Тебе, потому что всех превосходишь и естеством, и могуществом, и всеми благами. После сего пророк начинает предсказывать возвращение из плена.

20). *Елики явил ми еси скорби многи и злы? И обращься оживотворил мя еси,* — т. е. предал меня всякого рода бедствиям за учиненные мною беззакония и снова возвратил меня к жизни.

И от бездн земли **[1426]** *возвел мя еси.* Представляю себя как бы вновь оживленным, сверх чаяния человеческого избавившись от стольких бедствий. Сие изрек Бог и чрез Иезекииля: *отверзу гробы ваша и изведу вас* из Вавилона (ср. Иез. 37, 12), —

т. е. положу конец человеческому отчаянию и, сверх упования врагов, дарую вам возвращение.

21). *Умножил еси на мне величествие Твое, и обращся утешил мя еси, и от бездн земли паки возвел мя еси.* Симмах перевел так: «возрастишь величие мое и оградишь меня утешением». Подобно сему и прочее предрекает пророк, т. е. говорит: «в попечении Твоем обо мне откроется благость Твоя».

22). *Ибо аз исповемся Тебе в людех, Господи.* Не престану повествовать о дарах Твоих и возвещать о них неведущим. Надлежит же заметить, что и здесь упоминает о многих народах, которые по вочеловечении Спасителя нашего получили спасение чрез проповедников из иудеев.

В сосудех псаломских истину Твою, Боже; воспою Тебе в гуслех, Святый Израилев. Слагая же песнопения, употреблю и обычные орудия.

23). *Возрадуетеся устне мои, егда воспою Тебе, и душа моя, юже еси избавил.* (24) *Еще же и язык мой весь день поучится правде Твоей, егда постыдятся и посрамятся ищущии злая мне.* Предсказывает вместе и гибель вавилонян от персидского Кира, и воззвание иудеев, т. е. по низложении вавилонян получу дозволение возвратиться, воспользовавшись же этим, в веселии и радости буду ликовать, воспевая Твои благодеяния и непрестанно поучаясь в законе Твоем.

Изъяснение псалма 71

О Соломоне. Что настоящий псалом нимало **[1429]** не приличествует Соломону, это, думаю, признают иудеи, желающие сказать правду, тем паче питомцы веры. Ибо, во-первых, Соломон не обладал пределами земли, не собирал дани с западных и восточных народов, притом, как человек, пожив соразмерное естеству время, приял конец жизни, и даже не славный. А псалом показывает, что Тот, о Ком он пророчествует, древнее солнца и луны. Точнее же сие даст видеть изъяснение речений псалма. Да и надписание не неприлично и свободно применяется к Спасителю, потому что Соломон толкуется «мирный», и се ясно показывает история Паралипоменон, ибо Бог чрез Нафана говорит Давиду: *зане Соломон имя ему, и мир дам во дни его* (ср. 1 Пар. 22, 9). Сие же наименование имеет и Владыка Христос. Великий проповедник истины Павел взывает: *той есть мир наш,*

сотворивый обоя едино, и средостение ограды разоривый (Еф. 2, 14). И Сам Господь говорит священным апостолам: *мир* Мой *даю вам, мир Мой оставляю вам* (ср. Ин. 14, 27). Посему Его царство, Им восстановленный мир и спасение язычников предвозвещает псалом сей. И поелику Он Бог и человек, и Бог Он всегда, а человечество приял ради нас, то пророчество показывает то и другое, говорит, что как Бог имеет Он власть над всеми, а как человек приемлет оную от Отца Своего.

1). *Боже, суд Твой Цареви даждь, и правду Твою Сыну Цареву.* Владыка Христос — и Царь и Сын Царев. Потому пророчество называет Его Царем и Сыном Царевым. Так и патриарх Иаков именует Его и львом и скимном львовым. Ибо говорит: *скимен львов Иуда: от леторасли, сыне мой, возшел еси; возлег, уснул еси яко лев, и яко скимен: кто возбудит Его* (Быт. 49, 9)? Не только Он Царь, но и Сын Царев, потому что как Бог рожден Всецарем Богом, а как человек имеет предком Царя Давида. И пророческое слово испрашивает, чтобы Ему как человеку дана была правда от Бога. Потом открывает причину.

[1432] 2). *Судити людем Твоим в правде и нищим Твоим в суде.* Ибо одержимых нищетою греха освободит Он от рабства лукавому мучителю, произнеся правдиво суд над ним и над одержимыми им.

3). *Да восприимут горы мир людем и холми правду.* Это — олицетворение, показывающее перемену во всех. Так, повествуя об исшествии народа, пророк сказал: *горы взыграшася яко овни, и холми яко агнцы овчии* (Пс. 113, 4). Впрочем, видим перемену в самих горах и холмах. Ибо вместо вселявшегося на них древле нечестия возлюбившие ангельскую жизнь пожинают на них евангельскую правду и, предстательствуя за людей, стараются исходатайствовать им Божественное примирение.

4). *Судит нищим людским, и спасет сыны убогих, и смирит клеветника.* Диавол справедливо назван клеветником. Ибо оклеветал Бога, сказав, что по зависти воспретил вкушать от древа, и об Иове произнес лживые также слова, сказав: *еда туне Иов чтит Бога? Коснися всех, яже имать: аще не в лице Тя благословит* (Иов. 1, 10–11). В псалме восьмом пророк назвал его *врагом и местником* (Пс. 8, 3), здесь называет клеветником. Но Владыка смирил и сокрушил его, а тех, над кем он мучительствовал, сподобил свободы и спасения.

5). *И пребудет с солнцем, и прежде луны рода родов.* Совершающий все это, если сказать по-апостольски, *ни начала днем, ни животу конца имее*т (ср. Евр. 7, 3), потому что рожден от Отца *прежде луны рода родов,* то есть беспредельными некими родами предваряет бытие твари. Но *и пребудет* с солнцем, то есть будет иметь всегда продолжающееся бытие. Пророк не говорит, что солнце имеет вечно продолжающееся бытие, но, не находя более постоянного образа и видя, что солнце так значительно и что им производятся времена и дни, применил к нему предложение вещей от тьмы в свет, потому что и Сам Владыка Христос именуется *солнцем правды.*

[1433] 6). *Снидет яко дождь на руно, и яко капля каплющая на землю.* Сим ясно представил нам пророк человеческое рождение, совершившееся без шума, крайне безмолвно и таинственно. Как руно, принимая на себя дождь, не издает никакого шума, и капли росы, падая на землю, не производят никакого ощущения в слухе, так совершилось Владычнее зачатие неощутимо для жившего с Марией обручника. Уже впоследствии, по зачатии, подозревая нечто необычайное, *восхоте тай пустити ю* (Мф. 1, 19), но дознал от ангела, что рождение сие есть не человеческое, а духовное.

7). *Воссияет во днех Его правда.* Слова сии и делами подтверждаются, потому что естество человеческое, освободившись от прежнего злочестия, научилось благочестию. И если некоторые из уверовавших не живут по евангельским законам, то неисчислимые тысячи и из воинов, и из людей частных, из городских и сельских жителей прилагают великую заботливость о добродетели.

И множество мира, дондеже отымется луна. Ибо древле малые владения и отдельные царства у каждого народа, бедствуя от частых войн, не могли пользоваться дарами мира, непрестанно проводили жизнь с оружием в руках; и войны сии описаны многими из римлян и эллинов. Да и история Царств и Маккавеев показывает нам, скольких бедствий причиною были малые владения. Но по вочеловечении Бога и Спасителя нашего владений сих не стало, одно царство обладает нашей вселенною, и водворяемый Им мир дал силу Божественной проповеди. Выражение *дондеже отымется луна* употреблено в значении всего времени настоящей жизни. Ибо излишне говорить о жизни будущей, в которой водворится мир истинный.

8). *И обладает от моря до моря,* то есть возобладает над всеми пределами вселенной. Поелику же предел земли составляют великие и непреплываемые моря, которые у иных называются атлантическими или западным и восточным океаном, то пророк справедливо выразился, что держава вселенной отвне окружена морями. И это более явным делает следующий стих.

И от рек до конец вселенныя. Рекою пророк называет Иордан, в котором крестившийся Владыка приял свидетельство от Отца, что Он *возлюбленный Сын, о Нем же благоволи* (ср. Мф. 3, 17). *Оттоле,* говорит евангелист, **[1436]** *начат проповедати и глаголати: покайтеся, приближися бо Царство Небесное* (Мф. 4, 17). Посему-то и пророчество говорит, что возобладает от реки до конца вселенной. Потом объясняет сие и другим образом.

9). *Пред Ним припадут ефиопляне, и врази Его персть полижут.* (10) *Царие фарсийстии и острови дары принесут, царие аравстии и Сава дары приведут.* Фарсисом и блаженный Исаия, и чудный Иезекииль именуют Карфаген, первенствующий город в Ливии. Сава же есть народ эфиопский. А ливийцы, называемые и афрами, населяют западные страны вселенной; эфиопы же — восточные и южные; и аравитяне — средину суши, а островитяне — средину моря. Обо всех их сказал пророк, что припадут пред Ним, воздадут Ему поклонение как Богу и принесут дары как Царю. А враги подпадут клятвам, наложенным на змия: *на персех и чреве ходити будеши, и землю снеси вся дни живота твоего* (Быт. 3, 14). Враги же Бога и Спасителя нашего суть вселукавые демоны, над которыми даровал власть, повелев *наступати на змию и скорпию* (Лк. 10, 19). После того как пророк упомянул о трех или четырех народах и прикровенно предызобразил перемену во всех народах, ведет он речь с большею ясностью.

11). *И поклонятся Ему вси царие земстии* — некоторые добровольно в настоящей жизни, а все — по воскресении. *Не у видим Ему, всяческая покорена,* говорит божественный апостол (Евр. 2, 8), но тогда *поклонится* Ему *всяко колено небесных, земных и преисподних* (ср. Флп. 2, 10).

Вси языцы поработают Ему. Сие согласно с пророчеством патриарха Иакова: *Той чаяние языков* (Быт. 49, 10). Но видим и исполнение предречения. Ибо нет народа, который бы не слышал евангельской проповеди, напротив того, в каждом народе есть приявшие луч Боговедения.

12). *Яко избави нища от сильна, и убога, ему же не бе помощника.* (13) *Пощадит нища и убога, и души убогих спасет.* Все поклонятся Ему, освободившись от жестокого диавольского мучительства. Ибо сильным наименовал пророк диавола, а нищим — естество человеческое, как бывшее тогда без Бога. Сверх того, и властвующих смиряет Он Божественными законами, поражает геенскими угрозами и заставляет оказывать некую пощаду нищим. Ибо присовокупил и следующее.

14). *От лихвы и от неправды избавит души их.* Лихвою назвал любостяжательность. Так называет оную и ветхий закон. *Лихвы и примножения не возмет* (Иез. 18, 17). Поэтому, говорит пророк, увеселяющихся неправдою и любостяжательностью убедит водиться милостью и человеколюбием.

И честно имя Его пред ними, то есть для всех будет досточтим и славен.

[1437] 15). *И жив будет, и дастся Ему от злата аравийска.* Вместо Аравии другие переводчики поставили «Сава». Но и то и другое предвещает дары, приносимые Ему всеми, и царями и варварами. Сказано же *жив будет* вместо «пребудет».

И помолятся о Нем выну, весь день благословят Его. Непрестанно будут песнословить Его, будут же песнословить и Отца Его, в Сыне заимствовав повод к песнопению. Ибо сказанное *помолятся о Нем* сходно с оным апостольским изречением: *благодарю Бога моего Иисусом Христом* (Рим. 1, 8), и еще: *Тем имамы приведение ко Отцу* (Еф. 2, 18). Поэтому ради Него помолятся все Отцу и будут песнословить Его за благодеяния, оказанные им Сыном, но будут песнословить и Сына как от Него приявшие блага сии.

16). *Будет утверждение на земли на версех гор,* то есть Он утвердит и подкрепит уверовавших в Него, соделает их высокими и превознесенными, как бы стоящими на самых вершинах гор. Сие и Господь сказал ученикам Своим: *не может град укрытися верху горы стоя: ниже вжигают светильника и поставляют его под спудом, но на свещнице, и светит всем, иже в храмине* (Мф. 5, 14–15).

Превознесется паче Ливана плод их. Поелику пророк упомянул о высоких горах, то кстати привел на память и Ливан, как высочайшую из гор в Палестине, и говорит, что учение Его и истолкователи и проповедники оного будут выше и славнее Ливана.

И процветут от града яко трава земная. Как уверовавшие в Него принесут таковой плод, так неуверовавшие иудеи уподобятся траве, которая ныне растет и вскоре гибнет.

[1440] 17). *Будет имя Его благословено во веки, прежде солнца пребывает имя Его.* Слова *благословено* нет ни в одним списке, ни в гексаплах, ни у евреев. Речением *прежде* пророк показывает, что Он древнее солнца и луны. Ибо не просто сказано: *прежде солнца пребывает,* но: *и рода родов.* А слова *рода родов* (5) пророк употребил и о солнце и о луне, потому что солнце и луна современны, в одно и то же время приведены в бытие. Сказано: *и рече Бог, да будут светила на тверди небесней. И сотвори Бог два светила великая* (Быт. 1, 14.16). Посему если *прежде луны рода родов,* то и прежде солнца.

И благословятся в Нем вся колена земная. Пророк напоминает здесь обетование, данное Аврааму, Исааку, Иакову. Ибо трем сим патриархам Бог обетовал, что благословятся то *вси языцы земнии* (Быт. 18, 18), то *племена земная* (Быт. 12, 3). Различными же сими именованиями означается весь человеческий род. И блаженный Павел, объясняя сие, сказал: *Аврааму же речени быша обеты, и семени его. Не глаголет, и семенем, яко о мнозех, но яко о едином, и семени Твоему, иже есть Христос* (Гал. 3, 16); и в Послании к евреям говорит: *не от Ангел бо когда приемлет* (Евр. 2, 16). О Нем предвозвещает и настоящий псалом, сказуя, что *благословятся о Нем вся колена земная.*

Вси языцы ублажат Его. Пророческое слово изрекло иное как о человеке, иное как о Боге. Но слово *блаженный,* как находим, употребляется и о Боге. Сказано: *блаженный, и един сильный, Царь царствующих и Господь господствующих, един имеяй безсмертие, и во свете живый непреступнем* (1 Тим. 6, 15–16). Пророк говорит: все народы именуют Его блаженным и достойным песнопения. Потом, яснее открывая сокровенное Божество Его, присовокупил:

18). *Благословен Господь Бог Израилев,* **[1441]** *творяй чудеса един;* то есть Сей самый, о Ком изрекается пророчество, совершит и упомянутые выше чудеса. Он есть и Бог Израилев и Владыка всех.

19). *И благословено имя славы Его во век, и в век века.* Посему всем надлежит песнословить Его. Ибо если не знаем естества Его, как неприступного, то изучили спасительное имя Его.

И исполнится славы Его вся земля: буди, буди. О чем неоднократно предсказывал в продолжение всего псалма, то приложил

и в заключение пророчества, чтобы предречение соделать более несомненным. Сказует же: по всей земле будет явлено и ведомо, что Он — Бог и Владыка всяческих и от всех приемлет чествование, всех озарив лучами Своего Боговедения. А дознав сие, пророк, по благодати Духа и воспламенясь желанием, умоляет, чтобы совершилось это, и пророчество пришло в исполнение. Потому и присовокупляет: *буди, буди,* или, по переводу Акилы: «верно, верно»; то есть сказанное не ложно, и истинно, и непременно придет в исполнение.

Изъяснение псалма 72

Окончишася песни Давида, сына Иессеева.

Псалом Асафу. И прежде говорили уже мы, что Асафа иные называли писателем псалмов, а иные — певцом и наставником лика певцов; другие же утверждали, что и сии псалмы изрек Давид, а Асаф написал. Но как угодно кому, так пусть и принимает сие. Ибо никакого вреда не произойдет от сего принимающим так или иначе. А мы, при озарении благодати, объясним смысл сего псалма. Народ, отведенный пленным в Вавилон, погружен был во многие всякого рода бедствия. Видя же, что вавилоняне, живя в злочестии и беззаконии, пользуются благоденствием и великим благополучием, а сами они находятся в затруднении и злострадании, иудеи обратили мысли на Божественный промысл, размышляя и рассуждая, почему злочестивые во всем нимало не испытывают чего-либо скорбного, а наслаждаются всяким счастьем, носясь попутным ветром. **[1444]** Благодать Всесвятого Духа, провидя сие издалека и устрояя служащее на пользу как пленникам в Вавилоне, так и всем людям, начертала псалом сей, и помыслы их ясно изображая, и предлагая решение на их вопросы. Посему учение псалма пригодно для всех тех, которые так рассуждают или говорят подобно пленникам в Вавилоне; предлагается же оно в таком виде, как будто бы возвратившиеся из плена пересказывают свои бывшие недоумения о промысле Божием.

1). *Коль благ Бог Израилев.* Речение *коль* употребил пророк не сравнительно, но показывая преизбыток благости; сказует же, что великое попечительство прилагает Бог и об Израиле.

Правым сердцем. Но знают это не все, а только водящиеся правыми и здравыми помыслами. Так, похвалив правых сердцем, объявляет о буре собственных своих помыслов.

2). *Мои же вмале не подвижастеся нозе.* Немногого недоставало к тому, чтобы совратиться мне с пути своего.

Вмале не пролияшася стопы моя. А Симмах перевел так: «едва не сокрушилось то, что подкрепляло меня», то есть был я в опасности отказаться от здравых и поддерживающих меня помыслов и подвергнуться величайшему поползновению; сие выражает слово *пролияшася*, как бы пролились, распались, утекли. Ногами же и стопами иносказательно называет пророк помыслы. Потом излагает и причину.

3). *Яко возревновах на беззаконныя, мир грешников зря.* Как огнем меня жгло, когда видел, что живущие злочестиво и беззаконно пребывают в мире и великом счастье.

4). *Яко несть восклонения в смерти их.* Акила перевел так: «нет страданий в смерти их». А Симмах: «не помышляли о смерти своей», то есть испытуемые в опасностях не отреклись от себя самих. Слово же *восклонение* (ἀνάνευσις) означает отречение, ибо, намереваясь отречься от чего-либо, обыкновенно восклоняем голову.

И утверждения в ране их, то есть не надолго приближается к ним скорбное.

5). *В трудех человеческих не суть, и с человеки не приимут ран.* Все дела у них текут благоуспешно, не несут они ни трудов, ни бедствий, ни наказаний, подобно другим людям.

[1445] 6). *Сего ради удержа я гордыня их до конца: одеяшася неправдою и нечестием своим.* От сего вдались они в кичливость и надмение и, не страшась наказаний за прежние грехи, увлеклись в большее беззаконие. Словом *одеяшася* пророк изобразил множество неправды, как бы отовсюду их окружающей.

7). *Изыдет яко из тука неправда их.* Тук, как говорили мы неоднократно, означает благосостояние и благополучие. Посему, говорит пророк, пребывая в таком благоденствии, со всею небоязненностью отваживаются делать неправду.

Преидоша в любовь сердца их. (8) *Помыслиша и глаголаша в лукавстве, неправду в высоту глаголаша;* (9) *положиша на небеси уста своя, и язык их прейде по земли.* Недовольно для них делать неправду людям, но словами и помыслами, как стрелами, стараются поражать и самое небо. Дает же сим разуметь пророк хулы на Бога, злословие о народе Божием и поругания божественного храма. Но яснее выразил сие в псалме сорок первом: *быша слезы моя мне хлеб день* и ночь, *внегда глаголатися мне на всяк день: где есть Бог твой* (Пс. 41, 4)?

10). *Сего ради обратятся людие Мои семо, и дние исполнени обрящутся в них.* Пророческое слово, утешая предающихся малодушию, предложило сие нам как изреченное Богом всяческих. Между тем как они произносили хулы на Бога и подвергали нас злостраданиям, Бог всяческих дал о нас благое определение, обещая нам возвращение и по естеству определенную жизнь. Из сего явствует, что псалом приличен возвратившимся уже из плена и пересказывающим о том, что было в Вавилоне. Ибо сказано: *сего ради обратятся людие Мои семо,* то есть в Иудею. Поэтому живущие в Иудее говорят *семо,* что вовсе не прилично было бы сказать пребывающим в Вавилоне. Днями же исполненными пророк назвал старость, разумея, что возвратятся и будут жить до старости. Таким образом, указав на Божие обетование, снова возвращается к повествованию о хуле вавилонян и о смущении помыслов.

11). *И реша: како уведе Бог? И аще есть разум в Вышнем?* Симмах перевел яснее: «сказали же: как познал Бог? Есть ли **[1448]** познание у Вышнего?». То есть Бог обетовал это, они же рассуждали сами с собой, что Бог и не смотрит, и не видит того, что происходит. Потом, показав этим нечестие их, объявляет собственные свои помыслы.

12). *Се, сии грешницы и гобзующии в век удержаша богатство.* Живя в беззаконии, наслаждаются обильно благами и пользуются непревратным благополучием. Слово *в век* пророк употребляет относительно к настоящей жизни; потому что и жизнь человеческую нередко называет веком, так говорит: *век наш в просвещение лица Твоего* (Пс. 89, 8).

13). *И рех: еда* убо *всуе оправдих сердце мое.* А я, видя, что они пиршествуют и тщеславятся богатством, размышлял: не бесполезно же стяжание правды.

И умых в неповинных руце мои. Потому нашел для себя выгоду, пребывая вдали от живущих в лукавстве. Ибо выражение *умых в неповинных* значит: сохранил себя неповинным и не приобщился к злым.

14). *И бых язвен весь день, и обличение мое на утрених.* Позаботившись о правде и избегнув общения с пороком, каждый день подвергаюсь оскорблениям и поруганиям.

15). *Аще глаголах, повем тако: се, роду сынов Твоих* преступил еси. Оставив другие помыслы, размышлял я сам с собою о следующем: ужели Бог нарушил заветы Свои с нами? Ибо *преступил еси* (ἠσυνθέτηκας) сказано вместо: «ужели нарушил Ты постановленные заветы?». Сынами же называют себя

самих, потому что так именует их Бог: *Сын Мой первенец Израиль* (Исх. 4, 22): *сыны родих и возвысих* (Ис. 1, 2).

16). *И непщевах разумети: сие труд есть предо мною,* (17) *дондеже вниду во святило Божие: и разумею в последняя их.* Но оставив другие помыслы, рассудил я, что в наказание за прегрешения Бог предал меня на труды и бедствия. Впрочем, я возвращусь, узрю освященный храм Его, увижу злой их конец. Потом предварительно научается сему Божественною благодатью.

[1449] 18). *Обаче за льщения их положил еси им злая, низложил еси я, внегда разгордешася.* (19) *Како быша в запустение? Внезапу исчезоша, погибоша за беззаконие свое.* (20) *Яко сание востающих.* Все сие сбылось с вавилонянами при Кире, потому что вавилонян, пленив, поработил, а иудеям даровал возвращение. Справедливо же пророк благоденствие их уподобил сну, потому что явление настоящей жизни ничем не отлично от сновидения. И сие нетрудно усмотреть на самих вавилонянах. Ибо незадолго прежде кичившиеся и тщеславившиеся, как обладатели целой вселенной, внезапно утратили владычество и впали в крайнее рабство.

Господи, во граде Твоем образ их уничижиши. Образ имеет цветность на время. Посему владычество вавилонян пророк уподобляет образу, сохраняющемуся малое время. Говорит же: *уничижиши* его, наказав за злочестие во граде Твоем.

21). *Яко разжжеся сердце мое.* Так рассуждал я, как огнем разжигаемый их беззаконием. Пророк возвращается к сказанному в начале: *возревновах на беззаконныя,* и что там назвал ревностью, то здесь называет разжжением сердца.

И утробы моя изменишася. Утробами, как говорил я многократно, именует пророк помыслы. Имея благочестивые помыслы, едва не совратился я, говорил он, по причине их кичливости.

22). *И аз уничижен, и не разумех.* Симмах выразил сие яснее: «был я неискусен и несведущ. Недостатку же сему подвергся по неведению, не знаю судов Твоих».

Скотен бых у Тебе. (23) *И аз выну с Тобою.* Но не подвергнусь более сему и не соглашусь входить в какие-либо разыскания и любопытствовать о том, что домостроительствуется Твоею премудростью; напротив того, подобно вьючному животному, буду следовать за Твоими мановениями. Ибо в таком случае не лишусь Твоего обо мне промышления. Как вьючное животное следует за ведущим, не **[1452]** любопытствуя,

куда его ведут, так и я буду следовать, направляемый Твоею благодатью, не входя в исследования о Твоем промысле.

Удержал еси руку десную мою, (24) *и советом Твоим наставил мя еси, и со славою приял мя еси.* Отсюда начинается речь о возвращении из плена, а именно: как снисходительный отец, нашедши заблудшего сына и взяв его за правую руку, вводит в дом, так и Ты возвратил меня в отечественную землю, освободив от рабства, дав удобство пройти странами многих народов, соделав меня знаменитым и славным.

25). *Что бо ми есть на небеси? И от Тебе что восхотех на земли?* Акила перевел яснее: «Кто у меня на небе? С Тобою и на земле не пожелал я никого». Речь вопросительная и имеет такой смысл: есть у меня надежда на небе. И ожидал, и ожидаю, что будешь благоволить ко мне на небе и на земле, потому что на небе не имею иного какого-либо Бога и попечителя, кроме Тебя, на земле никого не сравню с Тобою, но и на небе и на земле Тебя признаю Богом и с любовью предаюсь Твоему владычеству.

26). *Исчезе сердце мое и плоть моя.* Посему-то и желаю, и жажду Тебя и душою и телом, и ожидаю Твоей помощи.

Боже сердца моего, и часть моя, Боже, во век. Ты — мой удел, мое наследие и наслаждение благами.

27). *Яко се, удаляющии себе от Тебе погибнут: потребил еси всякаго любодеющаго от Тебе.* Сами себя соделывающие далекими от Твоего попечения и избравшие служить идолам, плодом отступничества будут иметь погибель. Ибо любодеянием называет здесь пророк идолослужение. Так говорит Бог и чрез Иеремию: *поидоша на всяку гору высок и под всяко древо листвяно и соблудиша тамо. И рекох по внегда прелюбодействовати ей во всех сих, ко Мне обратися, И не обратися* (Иер. 3, 6—7), и еще: *и соблудила есть со древом и с каменем* (Иер. 3, 9), то есть, оставив Меня — жениха, послужила богам несуществующим. Посему и здесь служение идолам назвал пророк любодеянием. Но сказал сие не о вавилонянах, а о тех, которые за нечестие соделались пленниками. Ибо они, **[1453]** имев женихом Бога, любодействовали, возлюбив рабство демонам. Но, научившись опытом целомудрию, взывают:

28). *Мне же прилеплятися Богови благо есть, полагати на Господа упование мое.* Испытав на самом деле, не отлучен буду от спасшего Бога и утвержусь упованием на Него.

Возвестити ми вся хвалы Твоя во вратех дщере Сиони. За сие упование улучил я возвращение и поведаю чудеса Твои в

Иерусалиме. Ибо город наименовал пророк дщерью Сиона. Как человеков называет сынами человеческими, так и Сион именует дщерью Сиона. Город же имел два именования, потому что он же в Божественном Писании называется и Сионом и Иерусалимом.

Изъяснение псалма 73

Разума Асафу. Пророческое слово, предвозвещая будущую конечную гибель Иерусалима, повелевает читающим узнать и уразуметь смысл псалма. Иные, не вникнув в историю и не выразумев с точностью пророчества, содержащегося в псалме, применяли оный к событиям при Антиохе Епифане. Псалом говорит о сожжении божественного храма, о разрушении домов, о конечном разорении города, но не дознаем из истории, чтобы сие было при Антиохе. Неприменим также псалом и к осаде города вавилонянами, потому что тогда имели многих пророков: Иеремию, Урию, сына Самеова, Иезекииля, Даниила, а псалом говорит: *несть ктому пророка, и нас не познает ктому* (9). Если же неприменим псалом ни к вавилонянам, ни к македонянам, то явно, что предвозвещает конечную гибель иудеев, какой подвергли их римляне, после которой не было уже им возвращения, потому что несут наказание за нечестие против Спасителя. Достойна же удивления несказанная благость Владыки, потому что, и вполне провидя их непокорность, пророчеством о будущих бедствиях старается отвратить от нечестия. Впрочем, и самое начало псалма дает видеть, что таково содержание предречения.

1). *Вскую, Боже, отринул еси до конца?* Ибо не семьдесят лет определил им на рабство, как при вавилонянах, и не семь с половиной годов, как по пророчеству Даниилову, при Антиохе, но до конца отринул и осудил на конечную гибель.

Разгневася ярость Твоя на овцы пажити Твоея. Непреложно негодование Твое на овец Твоих.

[1456] 2). *Помяни сонм Твой, его же стяжал еси испервa.* Издревле и от начала назывался Ты нашим Богом, а мы именовались народом Твоим, Владыка.

Избавил еси жезл достояния Твоего. Твоею воспользовавшись помощью, избавились мы от египетского рабства. Достоянием же (κληρονομία) назвал их и блаженный Моисей. Ибо говорит: *и бысть часть Господня, людие Его Иаков, уже*

наследия (κληρονομία) *Его Исраиль* (Втор. 32, 9). А *жезлом* пророк наименовал царский скипетр, как бы так говоря: от начала были мы Твоим уделом, именовались Твоим жребием, к Твоему принадлежали царству. Так и в сорок четвертом псалме царский скипетр назвал жезлом. Ибо сказал: *жезл правости, жезл царствия Твоего* (Пс. 44, 7).

Гора Сион сия, в нейже вселился еси. Освободив же нас от египетского рабства, ввел Ты в землю, обетованную отцам, и освятил Себе гору Сион, чтобы, как в некоем царском чертоге обитая на ней, править народом Твоим. И сие предсказано было, когда не был еще построен храм в Иерусалиме, потому что после Давида и Асафа создал его Соломон.

3). *Воздвигни руце Твои на гордыни их в конец.* Потребуй у них отчета за кичливость. Выражение же *воздвигни руце Твои* употреблено в переносном смысле и взято с тех, которые руками наносят удары погрешившим. Пророчественная благодать изрекла сие, зная, что враги живут в злочестии, потому что, не о Распятом ревнуя, но желая поработить вселенную, предприняли оную брань. Впрочем, Бог употребил их как исполнителей казни, чрез них наказуя нечествовавших.

Елика лукавнова враг во святем Твоем. И еврейский текст, и прочие толковники, и Семьдесят в гексаплах поставили не во множественном числе: *во святых,* но в единственном: *во святем Твоем,* чтобы явствовало, что произносящие это говорят о храме, сетуя и плача о том, что римлянами сделано с храмом. С сим разумением согласно и присовокупляемое.

4). *И восхвалишася ненавидящии Тя посреде праздника Твоего.* Ибо в праздник пасхи, когда по закону собран был весь народ, Тит, подступив с войском, осадил **[1457]** столицу иудеев. Поелику в праздник пасхи пригвоздили ко кресту Спасителя, то в это же время несут наказание за нечестие.

Положиша знамения своя, знамения, и не познаша, (5) *яко во исходе превыше*; то есть трофеи, которые служат знамениями и знаками победы, воздвигли над нашими вратами, соделав победу сию знаемою для всех потомков. И Пилат, вопреки закону, внес в город царские знамена, и римские цари на камне во вратах изваяли свиную голову. Из всего же этого дознали иудеи, что лишены они Божественного попечения. Сие и Господь предсказал в божественном Евангелии. *Егда убо узрите мерзость запустения, стоящу на месте святе: иже чтет, да разумеет: тогда сущии во Иудеи да бежат на горы* (Мф. 24, 15–16).

Яко в дубраве древяне секирами рассекоша, (6) *двери его вкупе, сечивом и оскордом разрушиша и.* Употребив орудия дровосеков и древоделателей, и стены разрушили, и двери домов прорубили, как дуб иссекли все искусно и прекрасно выработанное.

7). *Возжгоша огнем святило Твое: на земли оскверниша жилище имене Твоего.* Не довольно для них было разорить другие здания, но простерли неистовство и на храм, Тебе посвященный, и иное предали огню, а иное разрушили руками, с тем, что свято, поступая как с вещами обыкновенными.

8). *Реша в сердце своем южики их вкупе: приидите, и отставим вся праздники Божия от земли.* (9) *Знамения их не видехом: несть ктому пророка, и нас не познает ктому.* В великом между собою согласии устремившись на нас, имели они одну цель — разорить данный Тобою закон. Ибо под словом *праздники* пророк разумел житие, согласное с законом. Отважились же на это, говорит он, не усматривая чудес, бывших при наших предках, и не будучи обличаемы пророчественною благодатью. Ибо иудеи внезапно лишены были всего этого. А по возвращении из плена они имели еще многих пророков: Аггея, Захарию, **[1460]** Малахию; и прежде них бывшие пророки и народу и царям предсказывали будущее, открывали замыслы врагов, что нетрудно дознать из истории.

10). *Доколе, Боже, поносит враг? Раздражит противный имя Твое до конца?* Долго ли будешь предавать нас их беззакониям и долготерпеливо сносить хульные речи их?

11). *Вскую отвращаеши руку Твою и десницу Твою от среды недра Твоего в конец?* Недро Божие — сокровище благ, а рука — деятельная сила. Почему не подаешь благ, как обычно Тебе, но отъемлешь руку от недра? Пророк говорит сие в переносном смысле, заимствовав образ речи с тех, у кого недро наполнено, и их просят, но не хотят они дать, отвращают же руку назад.

12). *Бог же, царь наш, прежде века.* Мы издревле и изначала знаем, что Ты — царь, и как от царя пользуемся от Тебя дарами.

Содела спасение посреде земли. Подлинно явным для всех соделал Ты бывшее о нас Твое попечение. Сказано *посреде земли* в значении «в виду всех».

13). *Ты утвердил еси силою Твоею море.* Ибо, когда бежали от египтян, и путь преграждало море, даровал Ты оную необычайную стезю, текучее естество соделав плотным и из волн по обе стороны устроив стены.

Ты стерл еси главы змиевы в воде; (14) *Ты сокрушил еси главу змиеву.* Змиями пророк называет египтян, а главами змиев — их вождей, начальников полков и дружин; под наименованным же в единственном числе змием разумеет фараона, предводительствовавшего многими князьями. Потому и сказал, что имеет он много глав. Но всех их, говорит пророк, потопил Ты, и для нас утвердил море, **[1461]** а для них разрешил и заметал их морскими волнами.

Дал еси того брашно людем ефиопским. Эфиопляне, будучи сопредельны с египтянами, вели с ними частые войны, но, когда фараон с войском отдан в добычу морю, тогда эфиоплянам нетрудно уже стало одолевать египтян. И как голодный легко истребляет пищу, так без всякого труда побеждали их эфиопляне. Посему пророческое слово говорит: *дал еси того брашно людем ефиопским,* то есть соделал египтян удобоодолеваемыми так, что во множестве истребляли их эфиопляне.

15). *Ты расторгл еси источники и потоки.* А в еврейском тексте и у других толковников сказано «источник». Но скажем ли «источник» или «источники» — не погрешим против истины. Ибо источником пророческое слово называет воду, истекшую из камня, но она, разделившись, проложила себе многие стези так, что многие тысячи народа могли удобно насладиться сею влагой. Находим же, что было сие не один раз, но двукратно. О первом чуде извещает книга Исход, а о другом книга Числа. И пророк справедливо наименовал источником камень, источивший водные потоки. Назвал же их еще потоками, как неестественным образом текущие, но тогда только в первый раз истекшие. Как поток течет не всегда, но составляется из дождевых вод, так и оная вода дана была по Божиим мановениям.

Ты иссушил еси реки ифамския. А Симмах перевел так: «Ты иссушил реки древние, потому что повелел в пустыне течь рекам, которых нет, и не было от начала, и восхотел, чтобы престали течь реки, бывшие прежде и издревле имевшие течение. Сие говорит пророк и в другом псалме: *положил есть реки в пустыню и исходища водная в жажду, землю плодоносную в сланость, от злобы живущих на ней. Положил есть пустыню во езера водная и землю безводную во исходища водная. И насели тамо алчущия* (Пс. 106, 33–36). Ибо иссушил реки у содомлян, гоморрян и других обитавших окрест за беззакония жителей, а земле безводной из камня дал водотечи, снабжая водами народ жаждущий. Ибо нетрудно для Него как угодно

применять течения вод. Но пророческое слово дает разуметь еще и иное, а именно — что иудеям за беззаконие не даст более пития из пророческих рек, а язычников — сию древле пустыню — оросит струями вод из камня. *Камень же,* как говорит **[1464]** божественный апостол, есть *Христос* (1 Кор. 10, 4). И все, что было сказано, начиная со слов *содела спасение посреде земли,* заключает в себе прообразование благодеяний, нам оказанных. Ибо и там — водами освобождение от рабства, и здесь — водами же начало свободы. Там, в водах, стерты главы змиев, а здесь владычество демонов сокрушено благодатью крещения. Египтяне после моря стали удобоодолимыми для эфиоплян, и наши враги после святой купели соделались удобопреоборимыми для тех, которые имели прежде очерненные души. Но желающим вникнуть нетрудно усмотреть и иное сему подобное. А мы возвратимся к непрерывной связи толкований.

16). *Твой есть день, и Твоя есть нощь: Ты совершил еси зарю и солнце.* (17) *Ты сотворил еси вся пределы земли: жатву и весну Ты создал еси я.* От благодеяний частных пророк обратил слово к благодеяниям общим и научает, что Бог всяческих есть Творец всего, создатель дня и ночи, податель света, зиждитель солнца и властитель времен, потому что словами *весна и жатва* означил пророк годовые перемены времени. Вместо же сего: *Ты сотворил вся пределы земли* Акила и Феодотион перевели «воздвиг», а Симмах — «поставил». Показывает же пророческое слово, что Бог дал земле бытие и отделил на ней иное на равнины, а иное на горы и холмы, иное же соделал углубленным для принятия в себя озерных и морских вод.

18). *Помяни сия.* Создатель столь многих и великих тварей, сотворив все сие, говорит пророк, *помяни сия,* то есть помяни *сонм, егоже стяжал еси исперва.* Ибо к сему придал пророк и следующее:

Враг поноси Господеви, и людие безумнии раздражиша имя Твое; то есть не на нас обрати взор, но на хулы неприязненных.

19). *Не предаждь зверем душу исповедающуюся Тебе.* Не просто о всех умоляет пророческое слово, но просит благ исповедующим Божественное имя. **[1465]** Зверями же называет жестокость врагов.

Душ убогих Твоих не забуди до конца. Убогими могут быть названы смиренномудрые. Ибо *блажени нищии духом, яко тех есть Царствие Небесное* (Мф. 5, 2).

20). *Призри на завет Твой: яко исполнишася помраченнии земли домов беззаконий.* Ибо у не насладившихся блистанием света твоего, но возлюбивших тьму неведения, дома исполнены беззакония и следующего за оным наказания, то есть они преданы всякого рода бедствиям, потому что предпочли тьму.

21). *Да не возвратится смиренный посрамлен.* Умоляем о том, чтобы нам не остаться не получившими просимого и не быть отосланными со стыдом.

Нищ и убог восхвалита имя Твое. Имеющие нужду в Твоей помощи и сподобившиеся оной обыкновенно приносят тебе песнопение.

22). *Востани, Боже, суди прю Твою: помяни поношение Твое, еже от безумнаго весь день.* Весьма прилично пророк переменил местоимение. Не сказал «прю мою», но говорит *прю Твою*, то есть я законно потерпел это, а они отважились на многие хулы против Тебя.

23). *Не забуди гласа молитвенник Твоих: гордыня ненавидящих Тя взыде выну.* И здесь гордыню врагов поставляют в некоей связи с собственным своим лицом, умоляя сподобить их некоторой пощады не ради их самих, но по причине врагов.

Изъяснение псалма 74

1). *В конец, да не растлиши, псалом песни Асафу.* **[1468]** А Симмах перевел: «победный о нетлении псалом Асафу». Поелику псалом сей содержит в себе предречение о праведном суде Божием и предвозвещает как погибель делателям лукавства, так и благие воздаяния делателям добродетели, то пророческое слово не без основания повелевает в надписании не растлевать благочестивых помыслов, но хранить их здравыми и наследовать нетление. И сей псалом изрекается от лица пленников в Вавилоне, дающих обет песнословить Бога, если сподобятся Божией милости.

2). *Исповемыся Тебе, Боже, исповемыся Тебе и призовем имя Твое.* И из сего явствует, что изрекли сие, не улучив еще возвращения; дают же обет песнословить Бога и возвеличиться досточтимым именем Его. Ибо сказанное *призовем имя Твое*, означает: снова будем именоваться Твоим именем и наречемся народом Твоим.

Повем вся чудеса Твоя. (3) *Егда прииму время.* А Акила и Симмах переводят так: «когда будет собрание», то есть когда

возвратимся и будем собираться в Твой священный храм, тогда законно станем и Тебя песнословить, и возвещать благодеяния Твои неведающим. Ибо то время дозволит нам сделать сие, а ныне взываем: *како воспоем песнь Господню на земли чуждей?* (Пс. 136, 4). Так пророческое слово, научив, что надлежало говорить пленникам в Вавилоне, показывает, как Бог отвечает на данные обеты и говорит:

Аз правоты возсужду, то есть по закону воздам справедливость и вам и вавилонянам.

4). *Растаяся земля и вси живущии на ней*, потому что Я — Судия целой вселенной и на всех наложу достойные наказания.

Аз утвердих столпы ея. Я над всем властелин как Создатель всего. Ибо Я сотворил и основал землю, как некими столпами подпирая ее Моими уставами, **[1469]** *повеление положих, и не мимо идет* (Пс. 148, 6). Посему и как судия не хочу наказывать, но предсказываю наказания, чтобы согрешающих угрозою соделать целомудреннейшими, и увещеваю, и советую возненавидеть всякий вид беззакония, позаботиться же о правдивом и скромном образе мыслей. Сему учит и в присовокупляемом:

5). *Рех беззаконнующим, не беззаконнуйте: и согрешающим, не возносите рога.* Ибо из всех недугов самый жестокий — не только грешить, но и величаться этим.

6). *Не воздвизайте на высоту рога вашего.* Потом показывает пророк, какую разумеет высоту.

И не глаголите на Бога неправду. Животные, у которых есть рога, слишком величаются ими. Пророческое слово увещавает не увеличивать беззакония высокомерием и не отверзать уст против Бога.

7). *Яко ниже от исход, ниже от запад, ниже от пустых гор.* (8) *Яко Бог судия есть.* Исходами пророк назвал восток (так показывает и пятое издание), а пустыми горами — северные и южные страны, потому что оные по чрезмерному холоду и жару остались совершенно необитаемыми. Посему пророк учит, что невозможно избежать суда Божия, потому что, достигнет ли кто востока, покусится ли уйти на запад, или на юг, или на север, везде подлежит Божию приговору. Потом учит, что перемены в жизни бывают по Божию определению.

Сего смиряет, и сего возносит. (9) *Яко чаша в руце Господни, вина нерастворена исполнь растворения, и уклони от сея в сию.* О сей чаше учит и пророчество божественного Иеремии. Ибо повелевается ему Богом всяческих взять чашу и напоить Иерусалим, и князей, и сопредельные народы (Иер. 25, 15–28).

Вином же называет пророк наказание, потому что, подобно упоению, отъемлет силу и нарушает стройность в составах. Посему пророческое слово сказует, что праведный Судия иногда на нас, а иногда на них налагает наказание; и ныне одного возносит, а другого смиряет, и иным опять дает высоту, и напасти пременяет, и благоденствие прелагает. Пленным в Вавилоне не просто внушалось говорить это, но **[1472]** предвозвещались им и рабства вавилонян, и собственная их свобода, потому что по истечении немногого времени Кир сокрушил силу вавилонян и возвратил прежнюю свободу израильтянам.

Обаче дрождие его не истощися, испиют вси грешнии земли. Самое тяжкое наказание назвал *дрождием.* Я, говорит, испил более устоявшееся, то есть подвергся меньшим бедствиям, а вавилоняне испиют самые подонки, то есть потерпят бедствия, жесточайшие тех, какие причинили. Я, семьдесят лет быв в рабстве, возвращен, они же преданы будут вечному рабству.

10). *Аз же возрадуюся в век, воспою Богу Иаковлю.* Как они издевались над нашими бедствиями, когда испивали мы их, так и мы, видя наказание их, вознесем песнопение Богу, не над ними посмеваясь, но изъявляя признательность за благодеяния.

11). *И вся роги грешных сломлю, и вознесется рог праведнаго.* Сими словами предвозвещалось им, что сокрушит врагов, которые ополчатся на них по возвращении. Посему-то и сказал пророк: *вся роги грешных,* так как, из разных собравшись народов, предприняли против них войну. Упоминают же о сем пророчества: Иезекиилево, и также Михеино и Захариино. По сокрушении сих врагов израильтяне соделались славны и знамениты, как одержавшие такую победу. *Рогом же праведнаго* пророк назвал благочестивый образ мысли. А если кому угодно разуметь, что называемый здесь праведным есть Зоровавель, которого употребив служителем, совершил Бог сию победу, то не погрешит он против истины.

Изъяснение псалма 75

1). *В конец, в песнех псалом Асафу, песнь ко ассирианину.* Прибавления: *ко ассирианину* не нашел я в гексаплах, но есть оно в других списках. Содержание же псалма следующее: он предвозвещает события при Сеннахириме и наказание, которому подверглось воинство его.

2). *Ведом во Иудеи Бог: во Израили велие имя Его.* Ибо, когда в одну ночь столько тысяч прияли смертоносный удар от ангела, **[1473]** тогда известным для всех соделался Бог всяческих, особенно промышляющий об Израиле и в Иудее явивший Свое присутствие.

3). *И бысть в мире место Его, и жилище Его в Сионе.* Ибо, по истреблении сего множества, оставшиеся бежали, соделавшись вестниками божественного могущества, для чего и не были истреблены с прочими. С сего времени город наслаждался миром, и все уразумели, что истинно благоволил Бог обитать в Сионе. Потом пророк показывает, как *ведом* Бог *во Иудеи.*

4). *Тамо сокруши крепости луков, оружие и меч и брань.* Пред стенами градскими, говорит пророк, истребив вместе тяжело вооруженных воинов и стрельцов и щитоносцев, вовсе бесполезными соделал их оружия.

5). *Просвещаеши Ты дивно от гор вечных.* А Симмах перевел так: «славен Ты и неизмеримо велик от гор добычи», потому что на горах наших, предав неприязненных в добычу смерти, всем явил Себя неизмеримо великим и славным. Ибо чудом сим просвещаешь неведающих и научаешь, кто Ты.

6). *Смятошася вси неразумнии сердцем: уснуша сном своим, и ничтоже обретоша;* потому что, превознесшись против Тебя мыслию, подверглись внезапному смятению по неразумию души. Думая предаться сну небоязненно, обманулись в надежде. Ибо за сном последовала смерть. Сие показывает и история, потому что, восстав, нашли одни мертвые тела.

Вси мужие богатства в руках своих. А Симмах перевел так: «все мужи, крепкие руками своими», то есть нисколько не помогла им сила рук, которою надеялись расхитить богатство всех. И показывая, что нималой не получили от сего пользы, пророк присовокупил:

7). *От запрещения Твоего, Боже Иаковль, воздремаша вседшии на кони.* По мановению Твоему немедленно пали кичившиеся тем, что знают искусство править конями. Словом *воздремаша* пророк изобразил скоропостижность смерти. Как дремлющий, захотев, легко засыпает, так и они прияли скорый конец жизни.

8). *Ты страшен еси, и кто противостанет Тебе?* Кто в состоянии противостать Тебе и избежать насылаемого Тобою наказания?

Оттоле **[1476]** *гнев Твой.* Едва услышав хулы, мог Ты наказать виновных, но долготерпел, ожидая перемены.

9). *С небесе слышан сотворил еси суд,* то есть свыше произносишь приговоры, над кем Тебе угодно.

Земля убояся и умолча, (10) *внегда востати на суд Богу, спасти вся кроткия земли.* Все исполнились страха, говорит пророк, и перестали нападать на нас, узрев, что Ты, как некий судия, произносишь на них приговор, а те, которые водились правыми помыслами и возвещали помощь Твою, улучили спасение.

11). *Яко помышление человеческое исповестся Тебе, и останок помышления празднует Ти.* Насладившись сими благами, песнопению посвящаем помыслы, и малой их части не обращая на другое попечение.

12). *Помолитеся и воздадите Господеви Богу нашему.* Побуждают друг друга и обещать дары, и исполнить обещания. Ибо стыдно и крайне непризнательно, когда все сопредельные народы делают сие по страху, — сподобившимся благодеяния болезновать неблагодарностью. Сие самое и выразил пророк в присовокупляемом.

Вси, иже окрест Его, принесут дары (13) *страшному и отъемлющему духи князей, страшному паче царей земных.* Принесут же дары, будучи устрашены соделанными чудесами и дознав из самых дел, что Он есть истинно Бог, Который насылает смерть на властелинов и думающих о себе, что царствуют на земле.

Изъяснение псалма 76

1). *В конец, о Идифуме, псалом Асафу.* Симмах перевел: «чрез Идифума». И ему был вверен лик песнословящих Бога. Посему псалом сей изрек Асаф или сам от себя, или произнеся пророчество Давидово. Утвердительно же говорить о деле сомнительном небезопасно. А предсказывает псалом колебание помыслов и происходящие оттого страдания у израильтян, принужденных рабствовать в Вавилоне, научает также, какую молитву им прилично принести Богу, прося освобождения от бедствий. И пророк дал псалму такой вид, как будто израильтяне пересказывают сие и песнословят Бога уже по возвращении из плена.

[1477] 2). *Гласом моим ко Господу воззвах, гласом моим к Богу, и внят ми,* то есть усердно принес я молитву и вскоре получил просимое. Потом показывает время сего.

3). *В день скорби моея Бога взысках.* Пораженный страданиями, тщательно взыскал я божественной помощи. Ибо слово *взысках* дает разуметь усердную молитву. Потом показывает образ молитвы.

Рукама моима, нощию пред Ним, и не прельщен бых. А Симмах перевел так: «рука моя ночью была простерта непрестанно». Проводя ночь в безмолвии, простирал я руки, умоляя о человеколюбии, и не обманулся в надежде. Ибо сие значат слова *не прельщен бых,* то есть не напрасно пребывал во бдении, но пожал плод молитвы.

Отвержеся утешитися душа моя. (4) *Помянух Бога и возвеселихся.* Отринул я всякий предлог к утешению и единственным услаждением для себя имел памятование о Боге.

Поглумляхся, и малодушствоваше дух мой. А Симмах перевел так: «рассуждал я сам с собою, и впадал в изнеможение». Часто беседуя сам с собою и размышляя о постигших меня бедствиях, отчаявался я в освобождении от них, и мучительно язвили меня стрелы уныния.

5). *Предвaристе стражбы очи мои. Стражбами* называет отделения ночи, по истечении которых стерегущие передают друг другу стражу. А сим выражает бдение, продолжающееся всю ночь.

Смятохся и не глаголах. То же сказано и в сорок первом псалме: *ко мне самому душа моя смятеся* (Пс. 41, 7). Не удержался я, чтобы не высказать помыслов своих другим.

6). *Помыслих дни первые, и лета вечная помянух, и поучахся.* Обновлял я в памяти прежние Твои благодеяния, размышлял, скольких благодеяний сподобились от Тебя предки наши: как избавились от египетской работы, как перешли Чермное море, как овладели землею, обетованною отцам.

7). *Нощию сердцем моим глумляхся, и тужаше дух мой.* Рассуждая ночью сам с собою, **[1480]** доведывался я, почему столько промышлял Бог о наших предках и презирает нас злостраждущих? При сем размышлял и о следующем:

8). *Еда во веки отринет Господь и не приложит благоволити паки?* (9) *Или до конца милость Свою отсечет?* Ужели совершенно отрекся от нас и признал нас чуждыми Своего попечения?

Сконча глагол от рода в род. А Симмах перевел так: «окончил слово о каждом роде». И того убоялся я, говорит пророк, что [Бог], наперед ведая дела каждого рода, произносит о каждом роде определения.

10). *Еда забудет ущедрити Бог? или удержит во гневе Своем щедроты Своя?* Но снова утешал я себя, рассуждая, что щедролюбивый Бог не потерпит предать как бы некоему забвению дела наши и как бы некоей стеною преградить гневом источники милости.

11). *И рех: ныне начах, сия измена десницы Вышняго,* то есть сам я был для себя виновником таковой перемены. Я грехом породил наказание, посему в себе имею начало бедствий. Теперь начал я вразумляться десницею Вышнего, которая вместо прежних благодеяний налагает на меня тяжкие наказания. Ибо *изменою десницы* Божией пророк назвал наказание, потому что деснице Вышнего обычно подавать блага. Но и сими помыслами я не удовольствовался, говорит он, а привел себе на память благость Владыки, что и выражает:

12). *Помянух дела Господня: яко помяну от начала чудеса Твоя,* (13) *и поучуся во всех делех Твоих, и в начинаниих Твоих поглумлюся.* Предложу на среду все чудеса Твои, совершенные у нас, и, непрестанно размышляя о них, не отвергну благих надежд.

14). *Боже, во святем путь Твой.* Симмах же перевел так: «Боже, во святыне путь Твой», а Акила: «в освященном». Ты Свят, говорит пророк, Ты и во Святем почиваешь, и в сих обитаешь и ходишь.

Кто Бог велий, яко Бог наш? (15) *Ты еси Бог творяй чудеса* един. Всех превосходишь, Владыка, потому что Один творишь чудеса, какие Тебе угодно.

[1481] *Сказал еси в людех силу Твою,* (16) *избавил еси мышцею Твоею люди Твоя, сыны Иаковли и Иосифовы.* Всем людям явил Ты державу Твою, освободив от рабства египетского народ, наименованный Твоим. Хотя праотцем имел он Иакова, но соделался славным по родству с Иосифом.

17). *Видеша Тя воды, Боже, видеша Тя воды и убояшася: смятошася бездны.* (18) *Множество шума вод.* Во всем, Владыка, показал Ты силу Твою. Подверг казням египтян, освободил народ Твой, явился на море, и разделилось море, и текучее естество стало сюду и сюду.

Глас даша облацы, ибо стрелы Твоя преходят. (19) *Глас грома Твоего в колеси.* Симмах же перевел: «звук издал ефир, потому что, как говорит история, подул сильный южный ветр, и разделилось море» (Исх. 14, 21), а ветр рождается при сгущенном воздухе и составившихся облаках. Наказания Твои, говорит пророк, подобно стрелам, пали на врагов. Ударами

грома связал Ты колеса колесниц египетских. Сие показывает и история: *бысть в стражу утреннюю, и воззре Господь на полк египетский; и связа оси колесниц их, и ведяше их с нуждею* (Исх. 14, 24—25).

Осветиша молния Твоя вселенную. Свет чудотворения, подобно молнии, протек целую вселенную.

Подвижеся и трепетна бысть земля. Страха исполнились все, услышав о Твоем могуществе. Сие и Раав, блудница, сказала соглядатаям: *страх ваш* и трепет ваш *нападе на ны. Слышахом бо,* как разделил *Господь Бог Чермное море пред лицем вашим* (Нав. 2, 9—10).

20). *В мори путь Твой, и стези Твоя в водах многих, и следы Твоя не познаются.* Тебе нетрудно рассечь море, пройти по водам многим и не оставить следа, потому что естество Твое бесплотно. Пророк сие присовокупил к сказанному выше и говорит: Ты, невидимо предводительствуя народом, не показал нам и следа Твоего шествия.

21). *Наставил еси яко овцы люди Твоя рукою Моисеевою и Ааронею.* Их употребив служителями и чрез них вещая, вел Ты народ Твой, и наставил в законе Твоем. Упомянули же о всем этом пленные в Вавилоне, преклоняя на милость Бога всяческих и умоляя сподобить их Своего попечения.

Изъяснение псалма 77

Разума Асафу. **[1484]** Бог всяческих, дав сынам Израилевым ветхий закон, повелел непрестанно поучаться в оном и учить оному детей, а также объяснять потомкам причины праздников, чтобы, дознав Божии благодеяния, были они признательны Облагодетельствовавшему их. Ибо сказано: научи сему сыны твоя и сыны сынов твоих и сохранят заповеди Господа Бога, *да благо* им *будет* (Втор. 4, 40). Сие имеет в виду пророчественная благодать и в настоящем псалме напоминает израильтянам и потомкам их, что соделано Богом, какие блага и с каким неблагодарным сердцем приняты ими.

1). *Внемлите, людие Мои, закону Моему.* Предлагаю вам тщательно выслушать изрекаемое, как некий закон даю вам настоящий совет.

Приклоните ухо ваше во глаголы уст Моих. От всего сердца выслушайте, что изрекается Мною.

2). *Отверзу в притчах уста Мои, провещаю ганания исперва.* Поелику обвинял отцов на пользу детям, то притчею назвал таковой образ речи, как загадочный и приносящий пользу сокровенную. Прибавил же и то, что предлагает гадания древние, и, показывая, где научился сему, присовокупил:

3). *Елика слышахом и познахом я.* — Потом указал, кто учители этому.

И отцы наши поведаша нам. (4) *Не утаишася от чад их в род ин, возвещающе хвалы Господни, и силы Его, и чудеса Его, яже сотвори,* то есть древле и вначале самовидцы чудес научили сему своих детей, а они учение сие предали в потомках. **[1485]** Поступили же так, повинуясь Божию закону. Ибо сие присовокупил пророк.

5). *И воздвиже свидение во Иакове, и закон положи во Израили. Свидением* называет сооруженную в пустыне скинию, потому что имела она в себе скрижали свидения. Ибо закон, как говорили мы прежде, называет и заповедями, и свидениями, и судьбами, и оправданиями. Яснее же сказано сие нами в псалме восемнадцатом.

Елика заповеда отцем нашим сказати я сыновом своим. Оным законоположением, говорит пророк, Бог повелевает, чтобы повествование о чудесах отцы передали детям как некое наследие.

6). *Яко да познает род ин, сынове родящиися, и востанут и поведят я сыновом своим.* Так и дети, научившись сему у отцов, сообщали опять учение сие рожденным ими, и незабвенная сохранялась о сем память. А какой плод сего учения?

7). *Да положат на Бога упование свое, и не забудут дел Божиих, и заповеди Его взыщут.* Дознав Божию силу, дознав, как нетрудно Богу творить всякое благо, приобретут твердое упование на Него и будут следовать постановленным от Него законам.

8). *Да не будут якоже отцы их, род строптив и преогорчеваяй.* Узнав неблагодарность отцов, узнав о том, что они часто преступлением закона подвигали Бога на гнев, остерегутся подражать им.

Род иже не исправи сердца своего и не увери с Богом духа своего. Ибо не приобрели твердой веры в Бога, не пожелав ходить путем правым, но возымев сердце, противящееся Божиим постановлениям.

9). *Сынове Ефремли наляцающе и стреляюще луки возвратишася в день брани.*

Особенно же колено Ефремово обвиняет в том, что ефремляне более всех служили идолам. Сие показывают нам и история Судей и Третья книга Царств. Ибо ефремляне поставили юниц, и девять колен отвлекли от служения по закону, а таким образом сделались виновниками отступничества. Сие наипаче провидя, благодать Духа обвиняет ефремлян в грехе, еще не соделанном, предлагая им приличный совет, и хотя знает, что не приимут увещания, однако же предлагает, что могло бы послужить в пользу. Но, показав силу ефремлян и их искусство стрелять из лука, **[1488]** обличает и их боязливость, потому что *возвратишася в день брани.* Высоко думая о своей опытности в военном деле, когда открылась война, они обратились в бегство.

10). *Не сохраниша завета Божия, и в законе Его не восхотеша ходити.* Прекрасно изобразил их своеволие. Ибо, говорит, не восхотели жить по закону, возлюбить образ жизни, согласный с законом.

11). *И забыша благодеяния Его и чудеса Его, яже показа им.* И показывая, когда Бог творил сии чудеса, пророк присовокупил:

12). *Пред отцы их, яже сотвори чудеса.* Потом указывает время и место.

В земли Египетстей, на поли Танеосе. Все сии чудеса Божии, совершенные в Египте, которых самовидцами были отцы их, изринули они из памяти.

13). *Разверзе море и проведе их: представи воды яко мех.* Кратко излагает сказание о чудесах, и сперва упомянул о том, которое было важнее других. Ибо сверхъестественны совершенное чудо над морем и открытый по оному путь. Водное естество, обыкновенно текущее по склону, Бог всяческих соделал неподвижным сюду и сюду, как бы в мехе каком заключив его словом. Поелику по устройству своему мехи могут совершенно удерживать в себе влагу, то пророк удачно приложил сей образ к разделенному морю, показывая тем силу Божественного слова.

14). *И настави я облаком во дни и всю нощь просвещением огня.* Ибо одно и то же облако днем останавливало мучительное действие лучей, а ночью заменяло собою потребность огня.

15). *Разверзе камень в пустыни и напои я яко в бездне мнозе,* потому что извел из него несколько капель, но источник, достаточный для многих тысяч. И сие пророк яснее показал в присовокупленном.

16). *И изведе воду из камене и низведе яко реки воды,* потому что истекшая вода разделилась на многие потоки, доставив жаждущим приятное и обильное наслаждение.

17). *И приложиша еще согрешати Ему, преогорчиша Вышнего в безводней.* (18) *И искусиша Бога в сердцах своих вопросити брашна душам своим.* Однако же и сие не исторгло лукавства из сердца их, но продолжали они болеть недугом неблагодарности. И после стольких благодеяний вознамерились искусить Божию силу и, возымев нужду в пище, не того взыскали, чтобы получить потребное, но жаловались на Бога, как на не имеющего силы.

[1489] 19). *И клеветаша на Бога и реша: еда возможет Бог уготовати трапезу в пустыни?* (20) *Понеже порази камень, и потекоша воды, и потоцы наводнишася: еда и хлеб может дати? Или уготовати трапезу людем Своим?* Легко и нетрудно было дать воду, потому что сокровенное в недрах земли изведено было наружу. А как утолить мучащий нас голод и нам внезапно дать в пищу хлеб, который сеется и растет с продолжением времени?

21). *Сего ради слыша Господь и презре, и огнь возгореся во Иакове, и гнев взыде на Исраиля.* Посему-то, говорит пророк, Господь всяческих, вознегодовав, умедлил дать им землю, обетованную отцам, и предал их всякого рода наказаниям, но не вдруг послал на них пагубу, ожидая, когда умножится число детей их. О наказании огнем упоминают и писания блаженного Моисея. Потерпели же сию казнь, говорит пророк,

22). *Яко не вероваша Богови, ниже уповаша на спасение Его.* Впрочем, хотя и таковы они были, Бог дал пищу без возделывания земли. Сие показывает присовокупленное.

23). *И заповеда облаком свыше, и двери небесе отверзе,* (24) *и одожди им манну ясти.* Необычайное для себя порождение произвели облака, но вместо дождя, который обыкновенно орошает ввергаемые в землю семена, породили чудесную пищу. Отверстыми же дверями неба пророк назвал подаяние свыше. Поелику у нас в обычае запирать двери сокровищниц, и отворяем их, намереваясь что-нибудь вынести, то пророческое слово представляет, что Бог всяческих, как бы из неких сокровищниц, подает манну.

И хлеб небесный даде им. (25) *Хлеб ангельский яде человек.* Хлебом ангельским называет пророк, потому что подаваем был ангелами. Ибо ангелы, как знаем из божественного Писания,

служат Божиим мановениям; говорит же так божественный апостол: *не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение* (Евр. 1, 14)? И еще: *аще бо глаголанное Ангелы слово бысть известно* (2, 2), и так далее. Хлебом же небесным называет как ниспосланный свыше, потому что птиц, летающих по воздуху, божественное Писание именует птицами небесными (Быт. 2, 10).

Брашно посла им до сытости, то есть до насыщения даровал им сей пищи. Потом пророк извещает и о подаянии мяс.

[1492] 26). *Воздвиже юг с небесе, и наведе силою Своею Лива;* (27) *и одожди на ня яко прах плоти, и яко песок морский птицы пернаты.* Ветрами согнав отовсюду этих птиц, повелел им летать около кущей израильских, доставляя тем добровольно отдающуюся в руки добычу.

28). *И нападоша посреде стана их, окрест жилищ их.* (29) *И ядоша и насытишася зело, и желание их принесе им.* (30) *Не лишишася от желания своего.* Насладились тем, чего вожделели, и удовлетворили жадности; впрочем, понесли наказание за ненасытность.

Еще брашну сущу во устех их, (31) *и гнев Божий взыде на ня, и уби множайшая их, и избранным Израилевым запят.* Поелику, имев много опытов Божией силы, не веровали, что Бог может подать пищу, то явил им вразумление, научая, что может творить то и другое, и блага подавать, и налагать наказания. Впрочем, тем не менее продолжали они согрешать. Ибо пророк присовокупил следующее:

32). *Во всех сих согрешиша еще, и не вероваша чудесем Его.* (33) *И исчезоша в суете дние их, и лета их со тщанием.* Греша, впадая в ошибки и нимало не помышляя о том, что могло послужить в пользу, предавшись же суетным и бесполезным начинаниям и со всем тщанием приводя их в исполнение, отошли они из сей жизни.

34). *Егда убиваше я, тогда взыскаху Его и обращахуся и утреневаху к Богу.* (35) *И помянуша, яко Бог помощник им есть, и Бог Вышний избавитель им есть.* Человеколюбивый Владыка не напрасно налагал на них узы, потому что немалую пользу получали от сего. Наслаждаясь благами, не чувствовали сего, а наказываемые, начинали испрашивать Божия человеколюбия.

36). *И возлюбиша Его усты своими, и языком своим солгаша Ему:* (37) *сердце же их не бе право с Ним, ниже уверишася в завете Его.* Обещались же любить Его словами лживыми,

[1493] потому что словам сим противоречил помысл, совещавая в себе противное божественным законам и не хотя веровать божественным глаголам.

38). *Той же есть щедр, и очистит грехи их, и не растлит.* Однако же Он, действуя по собственной Своей благости, не восхотел предать их совершенному растлению.

И умножит отвратити ярость Свою, и не разжжет всего гнева Своего. А Симмах перевел так: «и долго отвращал гнев Свой, и не возбуждал всей ярости Своей», то есть не налагал на них наказания, соразмерного их преступлениям.

39). *И помяну, яко плоть суть, дух ходяй и не обращаяйся.* Ибо знал немощь их естества, знал, что по истечении недолгого времени приимут конец жизни.

40). *Колькраты преогорчиша Его в пустыни, прогневаша Его в земли безводней?* (41) *И обратишася, и искусиша Бога, и Святаго Исраилева раздражиша.* Всем этим показывает Божие долготерпение. Подробнее же о каждом из сих событий можно дознать из истории, потому что иудеи то обоготворили тельца, то *причастишася Веельфегору* (Пс. 105, 28), а иногда помышляли похитить власть у великого Моисея; насыщаясь манною, оставались неблагодарными, получив повеление занять обетованную землю, отговаривались страхом, и сверх сего делали тысячи других огорчений, о которых не будем упоминать, не желая продолжить слово.

42). *Не помянуша руки Его в день в оньже избави я из руки оскорбляющаго.* Не захотели привести себе на мысль прежние благодеяния, рассудить о силе Божией, которою освобождены были от египетской работы. Потом исчисляет пророк бывшие там чудеса.

43). *Якоже положи во Египте знамения Своя, и чудеса Своя на поли Танеосе.* В Танисе был дворец фараонов. Там великий Моисей низводил казни на египтян.

44). *И преложи в кровь реки их и источники их, яко да не пиют.* Ибо прежде всего не только речные воды, но и скопившиеся от дождей превратил в кровь, томя жаждою прекословящих.

45). *Посла на ня песия мухи, и поядоша я, и жабы, и растли я.* (46) *и даде рже плоды их, и труды их пругом.* Песьих мух **[1496]** и жаб употребив служителями гнева, причинил им жестокие мучения, а ржею и саранчою повредил земные плоды.

47). *Уби градом винограды их и черничие их сланою.* Как ржею и саранчою истребил плоды, так градом и инеем умертвил

самые корни деревьев. Вместо *черничие* иные толковники перевели «дикая смоковница».

48). *И предаде граду скоты их, и имение их огню.* А Симмах перевел так: «предал скот их язве и стяжания их — птицам хищным», потому что, прияв внезапную кончину, соделались пищею плотоядных птиц.

49). *Посла на ня гнев ярости Своея, ярость и скорбь, послание аггелы лютыми. Яростью, и гневом, и скорбью пророк* назвал жестокие казни. А *лютыми аггелами* — служителей казни, лютостью именуя не естественную и не произвольную злобу, но мучительность наказания. Так, днем лютым (Пс. 40, 1) называет день наказания. То же дал разуметь и Симмах, ибо вместо *лютыми аггелы* перевел: «аггелами мучащими».

50). *Путесотвори стезю гневу Своему,* то есть человеколюбие не воспрепятствовало наказанию, но дало место праведному вразумлению. Сие выразил пророк в присовокупляемом:

И не пощаде от смерти душ их, и скоты их в смерти заключи; (51) *и порази всякое перворoдное в земли Египетстей, начаток всякаго труда их в селениих Хамовых.* Ибо, увидев упорное их сердце, нещадно наслал на них казни, предав сперва гибели скот, а потом неожиданной смерти первородных. *Селениями же Хамовыми* назвал Египет, потому что сын Хамов — Месрем, а Месрем — Египет.

52). *И воздвиже яко овцы люди Своя, и возведе я яко стадо в пустыни.* Так, наказав египтян, собственный народ Свой извел в пустыню, уподобляясь пастырю, ведущему стадо.

53). *И настави я на упование, и не убояшася.* Ибо, дав многие ручательства в собственной силе Своей, повелел твердо уповать на Него и не приходить в боязнь. Но хотя и сие соделано было Богом всяческих, **[1497]** однако же не захотели они положиться на Божию силу.

И враги их покры море. Самое море открыло им путь, а врагов погребло в волнах.

54). *И введе я в гору святыни Своея, гору сию, юже стяжа десница Его.* Посему, освободив их из Египта, дал им землю, какую обетовал. Ибо горою Сион пророк означил всю землю.

55). *И изгна от лица их языки, и по жребию даде им ужем жребодаяния.* Ибо, освободив оную землю от древних обитателей, обладание ею, по обетованиям, передал народу Своему. Сие значит сказанное: *ужем жребодаяния.* Ибо собственную свою землю обыкновенно меряют владетели. Жребии же

и разделения земли подробнее показаны в писании Иисуса Навина.

И всели в селениих их колена Исраилева, потому что разделили они землю по коленам. Так пророк, показав неверие их в пустыне, описывает нарушение ими закона в земле обетования.

56). *И искусиша и преогорчиша Бога Вышняго, и свидений Его не сохраниша.* После многих и великих благодеяний продолжали нарушать закон и преступать заповеди Божии.

57). *И отвратишася, и отвергошася, якоже и отцы их.* Подражали злобе отцов и, видев наказание их, даже и тем не воспользовались.

Превратишася в лук развращен. Искусно уготованный лук пущенные с него стрелы отправляет прямо в цель. А если лук как-либо искривлен, то не может дать прямого направления пущенным стрелам. Посему и они, утратив правоту ума, не воспользовались, как должно, божественными благодеяниями, что могло служить к пользе, обратили то в повод ко вреду.

58). *И прогневаша Его в холмех своих, и во истуканных своих раздражиша Его.* Прияв блага от Бога всяческих, послужили бездушным идолам.

59). *Слыша Бог, и презре.* То есть молящихся не удостоил Своего промышления. Но яснее показывает это история Судей, потому что Бог предавал их то аммонитянам, то моавитянам, иногда же мадианитянам и филистимлянам, наказывая за нечестие.

И уничижи зело Исраиля. Так пресловутый народ, чудесно освобожденный от египетского рабства, который *море виде, и побеже, и Иордан возвратися вспять* (Пс. 113, 3), — сей самый народ легко преодолевали соседи.

[1500] 60). *И отрину скинию Силомскую, селение* Свое *идеже вселися в человецех.* О сем повествуется уже в начале Царств, где упоминается о первосвященнике Илии и о беззаконии сынов его.

61). *И предаде в плен крепость их, и доброту их в руки врагов.* Крепостью и добротою их пророк называет кивот. Офни и Финеес, вынесши его на помощь единоплеменникам своим, понесли наказание за свои преступления. Кивот же, взяв иноплеменники, как лучшую некую часть добычи, принесли в дар Дагону. А это был идол, которому они служили.

62). *И затвори во оружии люди Своя и достояние Свое презре.* Предал их в руки врагов по причине чрезмерного беззакония.

А достоянием наименовал их пророк, потому что всегда пользовались великим попечением Божиим. Так назвал их и великий Моисей, ибо говорит: *и бысть часть Господня, людие Его Иаков: уже наследия Его, Исраиль* (Втор. 32, 9). Потом пророк исчисляет виды наказания.

63). *Юноши их пояде огнь, и девы их не осетованы быша;* (64) *священницы их мечем падоша, и вдовицы их не оплаканы будут.* Одних предал огню, а над другими не было обычного плача, потому что каждый занят был собственными своими бедствиями. А священники Офни и Финеес, несшие самый кивот, убиты, научаемые самым делом, что живущие в беззаконии не должны надеяться на Божие о них попечение.

65). *И воста яко спя Господь.* Впрочем, подвергая их сим наказаниям, и врагам их показал причины совершившегося.

Яко силен и шумен от вина; (66) *и порази враги Своя вспять, поношение вечное даде им.* Как бы некий сон, отложив долготерпение, нанес иноплеменникам такой удар, по которому у всех стали они достойными осмеяния. Разумеет же пророк болезнь на седалищах, о которой повествует и история (1 Цар. 5, 9). Сие же выразило и пророчество, ибо сказано: *порази враги Своя вспять,* означив приличным выражением часть тела, которой нанесена язва. Сном же назвал пророк долготерпение, а шумом от вина — негодование, **[1501]** так как Богу и праведно налагать наказание на прегрешающих есть нечто привходящее для Него.

67). *И отрину селение Иосифово, и колено Ефремово не избра.* Опять пророк, оставив прочие колена, упоминает одно Ефремово, провидя будущее похищение власти, потому что из него происшедший Иеровоам отторг десять колен от царства Давидова. Иосифом же и Ефремом называет одно и то же колено, потому что Ефрем — сын Иосифов. Сказует же, что колено сие отринуто, потому что не осталась скиния в Силоме, но перешла благодать божественного кивота в Иерусалим, где после того Соломон воздвиг божественный храм.

68). *И избра колено Иудово, гору Сионю, юже возлюби.* Колено Иудино избрал ради жезла, который, как ожидали, должен был процвесть от Иессея. О сей леторасли предвозвестил и патриарх Иаков, благословляя Иуду. Упоминает же о ней и божественный Павел, говоря так: *яве же, яко от колена Иудова возсия Господь наш* Иисус Христос (Евр. 7, 14). Поэтому ради сея леторасли Бог предпочел прочим коленам колено Иудино. Но поелику тайна сия для многих была некоторым образом

неведома, то пророк для большей ясности присовокупил: *гору Сионю, юже возлюби,* чтобы утушить зависть в других коленах, как бы так говоря: никакого предлога к зависти не имейте для себя в этом, потому что ради горы Сион избрал Бог колено Иудино. Сверх того, пророк хочет показывать досточтимость горы по причине храма, какой будет создан на ней.

69). *И созда яко единорога святилище Свое.* Говорят, что единорог вооружен одним рогом. Единому поклоняться Богу учил и закон. Посему пророк справедливо единорогу уподобил единый храм, посвященный единому Богу.

На земли основа и в век. А Симмах перевел так: «как земля, которую основал в век». И другие толковники выражают ту же мысль. Посему говорит: как одну создал землю, так повелел один создать храм иудеям.

70). *И избра Давида раба Своего, и восприят его от стад овчих.* Сим в одно и то же время дал видеть и добродетель Давида, наименовав его рабом Божиим, и щедрость Бога, Который пастыря овец соделал царем.

[1504] 71). *От доилиц поят его.* А Симмах перевел так: «последующим за носящими во чреве вел его». Это — особенное доказательство Божией щедрости. Ибо Давид был не совершенный пастырь, но помощник пастыря, который ходит вслед рождающих овец.

Пасти Иакова раба Своего, и Израиля достояние Свое. И сие показывает преизбыток попечительности. Ибо не над каким-либо незначительным народом поставил пастыря овец, но над потомками Израиля, усвоившими себе именование праотца и пользовавшимися Божиим о них промышлением, над теми, которых Бог Себе отделил как некий жребий[1].

72). *И упасе я в незлобии сердца своего, и в разумех руку своею наставил я есть.* И не был непризнателен к Божиим благодеяниям, но срастворив благоразумие с простотою, руководил их по божественным законам. Сему подобно и законоположение Господне: *будите мудри яко змия, и цели яко голубие* (Мф. 10, 16). Ибо Господь, устранив порок того и другого, отъяв и злобу змеи и неразумие голубя, срастворил достойную похвалы добродетель. В сей-то добродетели надлежит преуспевать и нам, которые с блаженным Давидом

[1] При переводе сего места предпочтено греческое чтение, согласное с древними славянскими переводами, сохраняющимися в рукописях.

призваны на то же или, лучше сказать, на вящее, потому что нам поручено служение в высших делах, по законоположению божественного Павла, *ходити достойно звания, в неже звани бы*хом (Еф. 4, 1).

Изъяснение псалма 78

Псалом Асафу. Пророческое слово предвозвещает неистовство Антиоха, по прозванию Епифана, против народа иудейского, предвещание же сие излагает в виде молитвы, какую принесут тогда благочестивые, не одержавшие еще победы, но обуреваемые бедствиями.

1). *Боже, приидоша языцы в достояние Твое, оскверниша храм святый Твой.* Благодать Духа премудро научила так начать молитву свою борющихся с такими жестокими бедствиями. Ибо прежде всего изобразили они не собственные свои страдания, но нечестивое поругание божественного храма; тогда как храм ни в чем не погрешил против Божия закона. *Языцы,* сказано, живущие в злочестии и беззаконии, возобладали достоянием Твоим, потому что осмелились войти в святилище храма Твоего, не только олтарями, но и жертвами бесовскими осквернили святое Твое.

2). *Положиша Иерусалим яко овощное хранилище.* До основания разорив весь город, пресловутый Иерусалим соделали ничем не отличным от кущи, назначенной для хранения овощей.

[1505] *Положиша трупия раб Твоих брашно птицам небесным, плоти преподобных Твоих зверем земным.* С таким зверством и неистовством поступали со служителями Твоими, что тела их отдали на съедение зверям и плотоядным птицам.

3). *Пролияша кровь их яко воду окрест Иерусалима, и не бе погребаяй.* Решившись на убийство живущих благочестиво, делают, что по земле текут кровавые реки, убиваемых же не позволяют удостоить погребения.

4). *Быхом поношение соседом нашим, подражнение и поругание сущим окрест нас.* За сие поносят нас живущие окрест, сие соделало нас достойными осмеяния у сопредельных с нами. Соседями же называет пророк филистимлян, идумеев, аммонитян, моавитян и другие сопредельные народы, которые всегда были в противоборстве и вражде с иудеями.

5). *Доколе, Господи, прогневаешися до конца? Разжжется яко огнь рвение Твое?* Бог в законе повелел служить Ему единому,

и не покланяться никакому другому именуемому богу; потому что, говорил Он, Аз *Господь Бог твой ревнитель, огнь потребляяй* (Втор. 4, 24). Сие и здесь напомянуло пророческое слово: *разжжется яко огнь рвение Твое.* Не гневайся более, Владыка, говорит пророк, и не возжигай подобно огню ревность Твою против нас за наше прегрешение.

6). *Пролий гнев Твой на языки незнающия Тебе, и на царствия, яже имене Твоего не призваша.* Поелику наказываешь людей за грехи, то умоляю Тебя обратить гнев на тех, которые вовсе не хотят познать Твоего имени, но порабощены крайнему злочестию.

7). *Яко поядоша Иакова, и место его опустошиша.* И это служит ясным признаком их беззакония. Ибо, не потерпев от нас никакого зла, и нас истребили убийством, и страну опустошили, и города разорили. Выражение *место его* Акила перевел: «красоту его», Симмах — «доброту его», а Феодотион — «благолепие его»; а сим всего лучше **[1508]** означается дом Божий. Прекрасно же пророк наименовал народ Иаковом, напоминанием о праотце побуждая Бога к помилованию.

8). *Не помяни наших беззаконий первых.* Приносящие молитву сию были благочестивы и великую имели ревность о благочестии. Ибо славна добродетель Маккавеев. Посему справедливо умоляют не подвергать народ ответственности за прежние грехи. Но, сказав сие, не сказали они другого, то есть чтобы Бог воззрел на настоящее их благочестие. А сие наипаче и доказывает их великую добродетель, именно же: что упоминают о прежних грехах и скрывают настоящее свое благочестие.

Скоро да предварят ны щедроты Твоя, Господи, яко обнищахом зело. (9) *Помози нам, Боже, Спасителю наш.* Как можно скорее подай нам непреоборимую помощь Твою, потому что мы лишены всякого о нас промышления. Ты у нас один Помощник и Спаситель.

Славы ради имене Твоего, Господи, избави ны и очисти грехи наша имене ради Твоего. Нигде не упоминают о своей добродетели, но просят сподобить их божественной помощи ради имени Божия. Ибо, говорят, когда мы терпим зло, хула падает на имя Твое. Посему умоляем Тебя не взирать на прегрешения, пременить бедственное наше положение и показать силу Твою неведущим.

10). *Да не когда рекут языцы: где есть Бог их?* Другие же толковники представляют сие как уже совершившееся. Для

чего говорят язычники: где есть Бог их? То есть то меня печалит, то уязвляет болезненнее всякого острия, что язычники осмеливаются хулить Тебя и, издеваясь, говорить: где Бог ваш? Где Бог, о Котором говорите, что Он казнил Египет, разделил море и совершил все прочие великие и славные дела?

И да увестся во языцех пред очима нашима отмщение крове раб Твоих пролитыя. Посему умоляем, пусть понесут они наказание за убийство, а все прочие вместе с нами увидят правдивый Твой приговор и гнев Твой за умерщвленных Твоих служителей.

11). *Да внидет пред Тя воздыхание окованных; по величию мышцы Твоея снабди сыны умерщвленных.* Умоляю Тебя воззреть на тех, которые хотя еще живы, но обложены узами и ожидают смерти, и не подвергать рода нашего всегубительству, но спасти *сыны умерщвленных* **[1509]** и восставить от них юное поколение.

12). *Воздаждь соседом нашим седмерицею в недро их поношение их, имже поносиша Тя, Господи.* Во много крат накажи сопредельные нам народы за хулу. Ибо пророк в сказанном не какое-либо определенное разумел число, но просил наслать на них величайшее наказание. Подобно сему сказанное: *неплоды роди седмь,* то есть многих (1 Цар. 2, 5). Слово же *недро* пророк употребил в переносном смысле, заимствовав образ речи с несущих что-либо в недрах своих и надежно держащих, чтобы ничто не упало; и сие значит: умножь число бедствий, непрестанно им угрожающих.

13). *Мы же людие твои и овцы пажити Твоея исповемыся Тебе, Боже, во век, в род и род возвестим хвалу Твою.* А мы, нареченные народом Твоим, именующиеся стадом Твоим, непрестанно будем возносить Тебе песнопения и воздавать благодарение за благодеяния и, предав сие письменам, повествование о сем сообщим будущим людям. Пророк сказал *исповемыся* вместо «возблагодарим». Ибо слово сие означает благодарение.

Изъяснение псалма 79

1). «*В конец* в песнях, *о изменшихся, свидение Асафу, псалом* об ассирианине». Настоящий псалом предсказывает перемену некоторых обстоятельств, ибо сие означает и о сем свидетельствует слово *изменение*, а потому прилагается и слово

свидение. Предвозвещает же благодать Духа пленение и рабство в Вавилоне иудеев. А изложен псалом в виде молитвы, как бы самими иудеями приносимой Богу всяческих. Ибо пророчественная благодать научает их, какими словами должно умилостивить Бога и преклонить Его к помилованию, предсказывает также будущее спасение всем человекам Владыкою Христом.

2). *Пасый Израиля, вонми.* Тебя, Владыка, подобно пастырю, промышляющему о народе, умоляю приять прошение мое.

Наставляяй яко овча Иосифа. Ты Иосифа, как некими волками, уловленного братьями, избавил из рук их, препроводил в Египет и превознес над злоумышлявшими. Так пророк, изобразив попечение Божие об иудеях, **[1512]** переходит к изображению общего Божия владычества.

Седяй на Херувимех, явися. Поелику их одних некие изображения великий Моисей поставил во святая святых и среди них поместил очистилище, от которого бывало первосвященникам некое Божественное явление, то пророк кстати упомянул здесь о херувимах и умолял явиться Сидящего на них.

3). *Пред Ефремом и Вениамином и Манассием;* то есть умоляю Тебя явиться народу Твоему. Ибо поименованными коленами пророк означил весь народ, упомянул же о сих коленах потому, что сделал уже упоминание об Иосифе, а Ефрем и Манассия — сыновья Иосифовы, и Вениамин — единоматерний брат Иосифов.

Воздвигни силу Твою, и прииди во еже спасти нас. Возбуждает Бога как долготерпеливого и пребывающего в покое и говорит: *воздвигни* всю *силу Твою,* промышляя о нашем спасении.

4). *Боже* сил, *обрати ны.* Освободи от рабства и даруй возвращение. Потом показывает удобность сего дела.

Просвети лице Твое, и спасемся. Достаточно явиться Тебе, чтобы прекратить бедствия.

5). *Господи Боже сил, доколе гневаешися на молитву раб Твоих?* Долго ли, Владыка, будешь отвергать мои моления, гневаясь на прегрешения мои? Рабом же Божиим именует народ, ибо другие толковники вместо слов *на молитву раба Твоего* поставили: «на молитву народа Твоего».

6). *Напитаеши нас хлебом слезным, и напоиши нас слезами в меру.* Здесь переменено время, и другие переводчики представили сие как уже совершившееся: «напитал нас хлебом слезным и напоил нас слезами в меру». Говорит же пророк: и пищу, и питие нам растворил Ты слезами, потому что, сетуя

и воздыхая, вкушаем необходимую пищу. Соделал же Ты сие, соразмеряя наказание с грехами. Так и Господь говорит: *в нюже меру мерите, возмерится вам* (Мф. 7, 2). Меру сию видел и пророк Захария, предвозвещая гибель Вавилона (Зах. 5, 9—11), **[1513]** ибо сказал, что видит двух жен, которые имеют крылья аистовы и несут меру и которым повелено отнести ее в Вавилон. А из этого познаем правдивость Божия определения.

7). *Положил еси нас в пререкание соседом нашим, и врази наши подражниша ны.* В поношении стали мы у соседних народов, всегда бывших к нам неприязненными.

8). *Господи Боже сил, обрати ны, и просвети лице Твое, и спасемся.* Посему явлением Твоим рассей примрачное облако бедствий и даруй нам возвращение, потому что Ты могуществен и Господь сил. Потом перечисляет пророк древние благодеяния, умоляя о том, чтобы и им сподобиться подобного промышления.

9). *Виноград из Египта пренесл еси: изгнал еси языки, и насадил еси и.* (10) *Путесотворил еси пред ним, и насадил еси корения его, и исполни землю.* Ты, Владыка, сокрушил неправедное владычество египтян. Ты конечной гибели предал хананейские народы, а народ Твой, приведя его из Египта и даровав ему всякое удобство на пути, насадил в земле хананейской, как виноград.

11). *Покры горы сень его, и ветвия его кедры Божия:* (12) *простре розги своя до моря, и даже до рек отрасли его.* Наименовав иносказательно народ виноградом, пророк продолжает иносказание, ибо горами называет крепость окрестных народов, сенью же, покрывающей горы, — простершееся на них владычество Израиля, и кедрами Божиими — превознесенных народоправителей, приявших власть от Бога; ветвями, закрывающими кедры, — царство Израильское, которое стало славнее их. А сие, как знаем, совершилось при блаженном Давиде и при Соломоне; ибо великий Давид брал дань не только с филистимлян, идумеев, аммонитян и моавитян, но и с обеих Сирий; **[1516]** к Соломону же приходила и царица эфиопская — так пресловут был он у всех. А розгами винограда пророк означает множество народа, и отраслями — пришельцев, присоединившихся из язычников и научившихся Богопознанию. Во всем же этом дает видеть прежнее благосостояние народа.

13). *Вскую низложил еси оплот его, и обимают и вси мимоходящии путем.* Для чего оставил его без промышления Твоего

о нем и сделал, что может обижать его всякий, кто хочет? А оплотом назвал пророк Божие покровительство, ибо, что оплот для винограда, то промысл Божий для сподобившихся пользоваться оным. *Мимоходящии* же *путем* суть враги, потому что как путники небоязненно обирают неогражденный и неохраняемый виноград и расхищают плод его, так и оставленный без Божия о нем попечения бывает доступен обидам всякого желающего.

14). *Озоба и вепрь от дубравы, и уединенный дивий пояде и.* Сим означил пророк разные нашествия ассириан, потому что Салманассар и Сеннахирим разорили другие города, а Навуходоносор, осадив Иерусалим, избегших смерти отвел рабами в плен. И поелику Израиля называл пророк виноградом, то сообразно с сим врага его наименовал диким вепрем, потому что зверь этот особенно вредит винограду. Уединенным же дивием называет вепря, живущего особо, который свирепее других вепрей, как удаляющийся общения с ними. Поэтому и Навуходоносора, который был свирепее других царей, справедливо назвал уединенным дивием.

15). *Боже сил, обратися убо, и призри с небесе и виждь, и посети виноград сей;* (16) *и соверши и, егоже насади десница Твоя.* Посему умоляю Тебя, всесильный Владыка, призри свыше на опустошение винограда и страждущих сподоби уврачевания, потому что Твое промышление доставляло ему прежнее благосостояние. *Десницею* же пророк называет промысл.

И на сына человеческаго, егоже укрепил еси Себе. Начиная с сего, пророк показует, что от оного же винограда произрос Владыка Христос, ибо умоляет сподобить виноград попечения ради заимствованного от него храма, который ясно нарек Сыном человеческим. Так и Господь **[1517]** в священном Евангелии, как вместе Бог и человек, именует Себя Сыном человеческим, нарекая Себе именование от природы видимой. Посему пророческое слово научает сделавшихся пленниками умолять Бога всяческих, чтобы оказал некую пощаду винограду ради имеющего произрасти от него спасительного корня. Ибо так именует Себя и Господь, говоря: *Аз есмь лоза истинная,* вы же рождие*, и Отец Мой делатель есть* (Ин. 15, 1). Ибо Он как человек — виноградная лоза, а как Бог — делатель, сеющий *доброе семя на селе Своем* (Мф. 13, 24). Поелику произрос от сего винограда, который соделался ни к чему не годным и делателю приносил вместо гроздьев терния, то Сам стал истинною виноградною лозою и произрастил великие

розги — множество уверовавших в Него. Их-то тень подлинно покрыла горы, а ветви собою покрыли кедры; сей-то виноград действительно *простре розги своя до моря, и даже до рек отрасли его.* Ради сей виноградной Лозы умоляют дать пощаду и оному винограду, описывая различные его бедствия.

17). *Пожжен огнем и раскопан.* Из сего особенно видно, что псалом предвозвещает о царе вавилонском, а не об Антиохе, как представлялось некоторым, ибо царь вавилонский храм сжег и бо́льшую часть города предал огню. Так и здесь сказано, что враги не только ушли, собрав плоды, но раскопали и с корнем вырвали виноград и сожгли его огнем.

От запрещения лица Твоего погибнут. (18) *Да будет рука Твоя на мужа десницы Твоея и на сына человеческаго, Его же укрепил еси Себе.* (19) *И не отступим от Тебе.* **[1520]** Ибо по заятии от нас сего Начатка весь человеческий род познает истинного Бога и будет песнословить явленное ему человеколюбие.

Оживиши ны, и имя Твое призовем. Таким образом держава смерти будет сокрушена и мы улучим вечную жизнь, поклоняясь Тебе, Спасителю Богу.

20). *Господи Боже сил, обрати ны, и просвети лице Твое, и спасемся.* Посему ради всего этого и ради будущего чрез нас спасения всем человекам прекрати наши горести и даруй нам возвращение. Ибо, если только явишься, мы улучим спасение.

Изъяснение псалма 80

1). *В конец, о точилех, псалом Асафу.* Псалом сей предвозвещает призвание и бывшее после сего отчуждение иудеев, за которым следует призвание язычников, и плод благочестия во святых церквах, как в точилах, приносится Богу. Начало же псалма представлено в таком виде, как будто бы принесшие оное моление возвратились уже, ликуют и взаимно убеждают друг друга песнословить Спасителя Бога.

2). *Радуйтеся Богу помощнику нашему.* Симмах перевел: «благословляйте», Акила же: «славословьте», то есть вознесите благодарственную песнь Богу, сделавшему нас причастными Его промышления.

Воскликните Богу Иаковлю. Это, как многократно говорили мы, победное восклицание. Посему взаимно побуждают друг друга сложить песнопение Богу, даровавшему победу.

3). *Приимите псалом и дадите тимпан, псалтирь красен с гусльми.* При божественных песнопениях употреблялись различные орудия, и сие показывает история Паралипоменон. Посему пророческое слово убеждает, чтобы составившиеся лики ответствовали друг другу самыми стройными звуками оных орудий, песнословили Бога одни на лирах, другие на тимпанах, иные на гуслях. Псалтирь Симмах назвал лирою.

4). *Вострубите в новомесячии трубою, во благознаменитый день праздника вашего;* (5) *яко повеление* **[1521]** *Израилеви есть, и судьба Богу Иаковлю.* Трубы Бог повелел иметь в употреблении священникам, напоминали же они народу трубы на горе. Ибо, когда Бог всяческих беседовал на горе Синае, тогда, сказано, *глас трубный глашаше зело* (Исх. 19, 16). О сем-то Богоявлении напоминали народу священники, употребляя трубы. Поэтому изображаемые в псалме сем возвратившихся из плена и сподобившихся Божественной помощи справедливо убеждают вместе с другими орудиями употребить и трубы.

6). *Свидение во Иосифе положи е, внегда изыти ему от земли Египетския.* Иосифом пророк называет здесь весь народ. Поелику Иосиф был виновником вшествия их во Египет, то его именем нарек и народ, сказует же, что Бог законоположение сие дал народу, освободив его из Египта. Потом исчисляет оказанные благодеяния.

Языка егоже не ведяше, услыша. Ибо, никогда прежде не сподобившись внимать Божественному гласу, услышал оный, в пустыне приемля закон.

7). *Отъят от бремене хребет его; руце его в коши поработасте.* Сим выразил пророк труды в Египте; тяжкую работу и плинфоделание, потому что принуждены были, как вероятно, на раменах своих носить брение; а таковые труды преимущественно ощутительны хребту. После сего вводит пророк беседующим лице Божие и сперва напоминает об оказанных благодеяниях, а потом предлагает увещание и совет, после же сего предсказывает непокорность и наказание за непокорность.

8). *В скорби призвал Мя еси, и избавих тя.* Воздохнул ты в Египте, бедствуя от трудов, и немедленно сподобился человеколюбия. Сие показывает и история. Ибо сказано: *и воздстенаша сынове Израилевы от дел* жестоких: *и взыде вопль их к Богу* (Исх. 2, 23).

Услышах тя в тайне бурне. А Симмах перевел так: «послушал тебя сокровенным громом»; и другие переводчики употребили

также слово «гром». Означает же сим Бог следующее: не явив Себя, но имея невидимое естество, соделал Я спасение видимым для всех человеков, как бы громом каким, египетскими казнями дав всем разуметь, какое имею о тебе промышление.

[1524] *Искусих тя на воде пререкания.* Пришедши в Мерру и найдя воду горькую, возопили на Моисея и возроптали на Бога. От сего поступка и место получило наименование. Посему, говорит Бог, при сей воде обличил Я неблагодарное сердце твое, но без труда переменил качество воды и горькую сделал сладкою.

9). *Слышите, людие Мои, и засвидетельствую вам.* Поэтому, дознав опытом силу Мою, с готовностью прийми предписываемые тебе Мною законы. Сей опыт служит для тебя свидетельством, предвещающим тебе наказание за непокорность и пользу благопокорности.

Израилю, аще послушаеши Мене: (10) *не будет тебе Бог нов, ниже поклонишися Богу чуждему.* (11) *Аз бо есмь Господь Бог твой, изведый тя от земли Египетския.* То же заключается и в предначатии закона, ибо сказано: *Аз бо есмь Господь Бог твой, изведый тя от земли египетския. Да не будут тебе бози инии разве Мене* (Исх. 20, 2—3). Посему и здесь повелевается поклоняться Богу, не чуждому и новому, но даровавшему им избавление. Сие же служит к обличению безумия Ариева и Евномиева. Ибо если Единородный не единосущен, то по справедливости будет назван чуждым. И если было, когда Его не было, то Он новый, а не вечный. А посему Арий и Евномий явно преступают Божественный закон, поклоняясь Богу чуждому и новому. Но не время обличать их умоисступление, впрочем и сего достаточно к обличению их беззакония.

Разшири уста твоя, и исполню я, то есть соделай себя благопокорным, соблюдая благопокорность, и приимешь обилие благ. После сего начинает речь обвинительную.

12). *И не послушаша людие Мои гласа Моего, и Израиль не внят Ми.* Такой подавал Я ему совет, а он не согласился послушать и даже внять тому, что говорю Я.

[1525] 13). *И отпустих я по начинанием сердец их, пойдут в начинаниих своих.* Симмах перевел так: «поелику предоставил их в угодность сердца их, ходить по воле своей»; так же и Акила: «и отослал их в стропотности сердца их, будут ходить по своим совещаниям». Ибо, увидев народ непокорным, лишил оный попечения Моего о нем, попустил же ему

водиться собственными своими помыслами, подобно ладье без груза и без кормчего. Усмотрению же желающих предлежит и истина пророчества. Ибо иудеи, лишившись Божией помощи, рассеяны по всей земле и морю, из свободных стали рабами и живут во всяком злочестии, занимаясь волшебством и демонскими очарованиями, но не соглашаясь поклоняться Спасителю Богу.

14). *Аще быша людие Мои послушали Мене, Израиль аще бы в пути Моя ходил,* (15) *ни о чесомже убо враги его смирил бых, и на оскорбляющия их возложил бых руку Мою.* А если бы держался Моих внушений и следовал Моим заповедям, то Я легко сокрушил бы врагов их. Ибо речение *ни о чесом же* означает удобство, то есть без усилия и труда, в одно мгновение мог бы Я навести на них гибель.

16). *Врази Господни солгаша Ему.* Акила же перевел так: «ненавистные Господа отрекутся». Ибо отречением от Владыки Христа навлекли на себя ненависть, соделали себя врагами Господа, солгав Ему и преступив заключенные заветы. Ибо сказано, что по законоположении *отвещаша людие: вся, яже глагола Господь* Бог, *сотворим, и послушаем* (Исх. 24, 3). Таковы обещания, дела же прямо противны, потому что явившегося Владыку своего распяли. Но за нечестие получили они и возмездие — вечную гибель. Сие дало разуметь и пророчество:

И будет время их в век. Яснее же перевел Симмах. **[1528]** Ибо, сказав, что ненавистники Господа солгали Ему, присовокупил: но *будет время их в век.* Временем же называет пророк бедствия, ибо так имеют обычай говорить сирияне и евреи; так многие и у нас называют бедствия. Посему сказует, что иудеи не на какое-либо определенное время подвергнутся сим бедствиям, но на век останутся лишенными Божиего попечения. Сходно же сие с началом семьдесят третьего псалма: *Вскую Боже отринул еси до конца*? Ибо и там предвозвестил пророк совершенное отвержение иудеев.

17). *И напита их от тука пшенична, и от камене меда насыти их,* то есть, болезнуя великою неблагодарностью, не воспомянули сообщенных уже им благ. Ибо в пустыне извел им из камня сладкую воду, которая для них, жаждущих, казалась уподоблявшейся в сладости меду, а в земле обетованной в изобилии даровал им земные плоды. Пророк же под частью дал разуметь целое и пшеницею означил даяние других плодов.

Изъяснение псалма 81

Псалом Асафу. В предшествовавшем сему псалме сказав об отвержении иудеев, пророк здесь ясно излагает и причины, по которым Бог отверг их, научая, без сомнения, и нас, что, если будем подражать им, то и сами подпадем тому же или еще и худшему.

1). *Бог ста в сонме богов, посреде же боги разсудит.* Пророк наименовал богами князей иудейских, потому что им вверено было право судить; так называет их и Закон: *богов да не злословиши, и князю людей твоих да не речеши зла* (Исх. 22, 28). Поелику, хотя в подлинном смысле судия есть Бог, но и людям дает власть судить; те, кому вверено сие, как уподобляющиеся в сем Богу наречены богами. Но тех, которые неправедно судят и весов суда не держат неуклонно, правдивый Судия обличает здесь и предвозвещает будущий Свой правдивый суд.

2). *Доколе судите неправду, и лица грешников приемлете?* Долго ли вам не произносить суда беспристрастного, отказываться же от того, чтобы обличать неправду людей сильных и беззаконных? Долго ли презирать живущих в нищете и обидимых сильными?

3). *Судите сиру и убогу, смиренна и нища оправдайте.* И тот и другой из них имеет нужду в помощи.

[1529] 4). *Измите нища и убога, из руки грешничи избавите его.* Под вашим начальством, когда вам вверено право суда, да не будет нищий отдан в руки обидчику.

5). *Не познаша, ниже уразумеша, во тьме ходят.* Но ничего этого не захотели они знать, не захотели озариться светом словес Моих, а потому живут как бы оставаясь в ночи и во тьме.

Да подвижатся вся основания земли. По причине сей неправды[1] жизнь полна смятения и волнений и земля приводится в колебание непрерывными бедствиями.

6). *Аз рех: бози есте, и сынове Вышняго вси.* Я почтил вас, сообщил вам имя Мое и нарек сынами Моими.

7). *Вы же яко человецы умираете, и яко един от князей падаете.* А Симмах перевел так: «вы же как человеки умрете и как один из князей падете», потому что, не познав собственной своей чести, подверглись вы тому же, чему подпал дивол,

---

[1] Вместо обыкновенного чтения· ταύτης ἕνεκα τῆς ἀληθείας, предпочитается здесь другое: ταύτης ἕνεκα τῆς ἀδικίας.

которому вверено было Мною начальство и который не восхотел пользоваться данным ему, как должно, и утратил честь. И вы претерпите одинаковую с другими людьми смерть, не приобретя никакой славы по смерти. Так пророческое слово, произнеся обличение судьям неправедным, умоляет Судию истинного и правдивого сотворить суд вселенной.

8). *Воскресни, Боже, суди земли: яко Ты наследиши во всех языцех.* Сие прямо дает разуметь суд Владыки Христа, ибо Ему, по человечеству Его, сказал Отец: *проси от Мене, и дам Ти языки достояние Твое, и одержание Твое концы земли* (Пс. 2, 8). Его-то умоляет пророк вскоре явиться и судить праведно, а судей неправдивых отрешить и оставить достояние иудеев, восприять же достояние язычников и всем людям даровать спасение.

Изъяснение псалма 82

[1532] 1). *Песнь псалма Асафу.* По возвращении иудеев из Вавилона ближние соседи, увидев обновление Божия храма и славу их, сходятся вместе и, собрав другие варварские народы, предприняли войну против иудеев. И сие предрекают как божественные Иоиль и Иезекииль, так и чудные пророки Михей и Захария. Впрочем, всех преодолевают иудеи, которыми предводительствует Зоровавель и которым свыше споборает Бог, сокрушающий дерзость врагов. Сие-то предвозвещает и настоящий псалом. В виде же молитвы излагается пророчество Божественного Духа, научающего воюемых, как должно им умилостивить Бога.

2). *Боже, кто уподобится Тебе?* И все собранное вкупе естество ангелов и человеков не может сравниться с Твоею силою, потому что могущество Твое несравнимо. Слово *кто* пророк употребил вместо «никто».

Не премолчи, ниже укротися, Боже. Умоляем Тебя, Владыка, не употреблять долее обычного Тебе долготерпения. Ибо сие означает сказанное: *ниже укротися.* Так перевел и Симмах: «не оставайся в покое». Потом пророк показывает причину сего прошения.

3). *Яко се, врази Твои возшумеша, и ненавидящии Тя воздвигоша главу.* Подобно морю, шумят и волнуются, поступая с нами кичливо и дерзко, по неприязненности к Тебе предприяв воевать с нами; ибо, враждуя против Тебя, нападают и на народ, Тебе преданный.

4). *На люди Твоя лукавноваша волею, и совещаша на святыя Твоя.* Симмах вместо *на святыя Твоя* перевел: «на утаенного Твоего», и Акила, а также и Феодотион — «на сокровенного Твоего». Поелику от них имел произойти по плоти Владыка Христос, а народы сии сошлись с намерением совершенно искоренить род иудейский, то Всесвятый Дух научает иудеев принести следующую молитву: не против нас только злобно и злоумышленно действуют враги, но и против утаенного Твоего и в нас сокровенного, о котором предвозвестил Ты, что процветет от колена Иудина. Ибо, по отсечении корня, от чего родиться плоду? Сие же **[1533]** и чрез Исаию дал разуметь Бог всяческих, говоря: *им же образом обретается ягода на грезне, и рекут: не погуби его, яко благословение* Господа *есть в нем; тако сотворю служащаго Ми ради, не имам всех погубити ради его, и изведу из Иакова семя и из Иуды* (Ис. 65, 8.9); и тогда уже предам прочих конечной гибели. Посему ради одной ягоды весь грезн, даже весь виноградник, пользовался Божиим попечением; а когда ягода сия снята, а с нею собраны и другие плоды, тогда оставшийся виноградник предается зверям, зобает его и вепрь от дубравы, и поедает его *уединенный дивий, и вси мимоходящии путем* попирают, сколько угодно (Пс. 79, 13.14). Сии и здесь, говорят молящиеся, не против нас только, но и против Сокровенного Твоего дерзают неистовствовать.

5). *Реша: приидите и потребим я от язык, и не помянется имя Исраилево ктому.* Хотят нанести нам конечную гибель и предать забвению пресловутого Израиля. Потом пророк перечисляет соседние народы, которыми быв призваны, собрались и другие.

6). *Яко совещаша единомышлением вкупе, на Тя завет завещаша.* По общему же согласию предприявшие против Тебя брань суть следующие:

7). *Селения Идумейска и измаилите.* Идумеи вели род от Исава, потому что Исав именовался Едомом. А измаилиты — потомки Измаила.

Моав и агаряне. Моав — сын Лотов, а от него произошел и народ; агаряне же — другое поколение от Измаила, наименованное так от Агари, матери Измаиловой.

8). *Гевал и Аммон и Амалик.* Амалик сам потомок Исавов, а от него произошел и народ; Аммон — сын Лотов; занимают же они часть Аравии; а гевалы живут в соседстве с Идумеею.

Иноплеменницы с живущими в Тире. Иноплеменников другие толковники называют филистеями, а мы называем жителями Палестины, потому что они, одни оставшись от рода Хананова и обитая вместе с Израилем, справедливо назывались по преимуществу иноплеменниками.

[1536] 9). *Ибо и Ассур прииде с ними.* Ассирияне не царствовали в это время. Посему пророческое слово дает разуметь самарян, поселенцев ассирийских, по пленении десяти колен водворившихся в их городах.

Быша в заступление сыновом Лотовым. Пророческое слово дает видеть, что моавитяне и аммонитяне преимущественно восставали против народа Божия и собирали другие народы.

10). *Сотвори им яко Мадиаму и Сисаре, яко Иавиму в потоце Киссове;* (11) *потребишася во Аендоре.* С признательностью воспоминают прежние благодеяния, испрашивая и себе той же помощи. А сих военачальников сокрушили Варак и пророчица Деввора.

Быша яко гной земный; потому что, оставшись непогребенными, обратились в прах и, как бы гной какой, смешались с землею.

12). *Положи князи их яко Орива и Зива, и Зевеа и Салмана, вся князи их.* И о сих упоминает история Судей. Умертвил же их Гедеон, водимый благодатью Божией. Изображаемые в псалме умоляют, чтобы, подобно сим, сокрушены были и их враги, и представляют на то причину.

13). *Иже реша: да наследим себе святилище Божие.* Хвалятся своим мужеством и дерзко мечтают овладеть посвященным Тебе храмом. Ибо святилищем Божиим пророк назвал храм. А Симмах слово «святилище» перевел: «жилище». Из сего явным делается все содержание псалма. Поелику иудеи, возвратившись, создали храм и при нем совершалось все подзаконное богослужение (без храма же по закону служить Богу было невозможно), и по причине, сообразной с законом жизни иудеев, враждовали против них ближние соседи, то все устремление их направлено было на храм, чтобы с ним вместе истребить и народ, и богослужение по закону.

14). *Боже мой, положи я яко коло,* то есть повели пребывать им в напастях всякого рода и окружи непрерывными бедствиями.

Яко трость пред лицем ветра. Рассей их наподобие тростника, разносимого ветром.

15). *Яко огнь попаляяй дубраву, яко пламень пожигаяй горы;* (16) *тако поженеши я бурею Твоею, и гневом Твоим смятеши* **[1537]** *я.* В дубравах сам собою воспламеняется огонь, когда дерева, качаемые сильным ветром, трутся одно о другое, трением производят теплоту, и мало-помалу друг от друга возгораются. Посему иудеи просят, чтоб и враги их, подобно ему, взаимно истребляли друг друга и предаваемы были собственным своим беззакониям, по пророчеству, которое говорит: *ходите светом огня вашего и пламенем, егоже разжегосте* (Ис. 50, 11).

17). *Исполни лица их бесчестия, и взыщут имене Твоего, Господи.* Ибо, обманувшись в том, чего желают, и исполнившись стыда, позна́ют они силу Твою.

18). *Да постыдятся и смятутся в век века, и посрамятся и погибнут.* (19) *И да познают, яко имя Тебе Господь, Ты един Вышний по всей земли.* Просят благ врагам, даже терпя от них нападения, ибо молятся, чтобы они вместо дерзости облеклись стыдом, а вследствие стыда приобрели Богопознание и, освободившись от идольской прелести, познали опытом, что Он единый есть Бог и Владыка, *на высоких живый, и на смиренныя призираяй* (Пс. 112, 5.6), управляющий и распоряжающийся всею тварью.

Изъяснение псалма 83

1). *О точилех, сыном Кореовым.* Пророчество псалма двоякое, ибо предвозвещает не только призвание иудеев, но и спасение целой вселенной. Точилами же, как говорили мы уже прежде, пророк называет церкви, потому что в них и духовный виноград приносит плод свой, и мы приуготовляем спасительное вино, подлинно веселящее сердца верующих.

2). *Коль возлюбленна селения Твоя, Господи сил.* (3) *Желает и скончавается душа моя во дворы Господни.* И живущие в Вавилоне обучаемы были говорить это, чтобы возбуждалось в них желание возвратиться и стремление совершать богослужение по закону; сему-то должны обучаться и мы, улучившие спасение и пожинающие для себя пользу в оградах Божиих. Да и преимущественно к нам относится сие пророчество, потому что предрекает многие будущие селения, именует многие точила и упоминает также о многих жертвенниках, тогда как иудеи имели один храм, а подобно и один жертвенник.

[1540] Каждое речение в сказанном воспламеняет сердце Божественною любовью, потому что селения Божии называет возлюбленными и вожделенными и говорит, что не только желает, но и *скончавается во дворы Господни*. Согласно же с этим и следующее за сим.

Сердце мое и плоть моя возрадовастася о Бозе живе. Не одна душа веселится и радуется, но и тело приобщилось радования, прияв надежду воскресения. Сие дает разуметь пророческое слово, а потому и назвало Бога живым, как подателя жизни. Поелику боги вавилонские и боги наших предков были неодушевленные и совершенно бесчувственные, то освободившиеся от них весьма справедливо Бога истинного именуют живым.

4). *Ибо птица обрете себе храмину, и горлица гнездо себе, идеже положит птенцы своя.* Акила же перевел так: «и птица нашла себе дом, и воробей — гнездо, где положить детей своих». Ибо, как воробьи, горлицы, равно и другие птицы, не имя еще гнезда, летают с места на место, а устроив его, в нем обыкновенно проводят время и выкармливают собственных своих птенцов, так и мы древле скитались, а ныне, призванные Твоею благодатью и обретши Твои селения, при Твоих жертвенниках обучаем птенцов своих, при Тебе постоянно пребывая с детьми своими и от Тебя приемля духовную пищу.

Олтари Твоя, Господи сил, Царю мой и Боже мой. Для нас и гнездо, и место воскормления птенцов, и наслаждение благ — святые алтари Твои; при них, подобно птенцам, отверстыми устами от Тебя приемлем Божественную и спасительную пищу.

5). *Блажени* вси *живущии в дому Твоем: в веки веков восхвалят Тя.* Каждое из сих речений, как образ, приличествует живущим в Вавилоне, а в самой действительности относится к нам. Ибо те, находясь вдали от Божественного храма, ублажают насладившихся необходимою там помощью, и мы, вкусив Божественной сладости, достойными соревнования называем тех, которые непрестанно притекают к Богу и услаждаются Божественными благами.

[1541] 6). *Блажен муж, емуже есть заступление его у Тебе: восхождения в сердце своем.* Пророческое слово ублажает того, кто всегда пользуется Божиим о нем попечением, у кого просвещен ум Божественною благодатью и кто всегда дает в себе место благочестивым помыслам, потому что *восхождениями* Божиими в сердце пророческое слово наименовало благочестивые помыслы о Боге.

7). *Положи, во юдоль плачевную, в место еже положи: ибо благословение даст законополагаяй.* Приявший в сердце восхождения Божии и дознавший на себе благословения Законоположника, предается не смеху и забавам, но сетованию и слезам, желая себе освобождения отсюда. Ибо слышит, что говорит Бог: *блажени плачущии: яко тии утешатся* (Мф. 5, 4), и *блажени* рыдающие, потому что воссмеются (Лк. 6, 21). Посему вступивший в завет сей ожидает благословения от Законоположника. Юдоль же плачевная иносказательно есть место, где явившийся ангел обличил народ в беззаконии и все множество побудил к плачу, ибо от сего место сие получило такое именование (Суд. 2, 1–5). В собственном же смысле и в самой действительности юдоль плачевная есть настоящая жизнь, в которой и Адам в поте лица ест хлеб, и Ева в болезнях рождает чад, и не только согрешающие, но и святые воздыхают; и один говорит, что *опечалился до смерти* (Ион. 4, 9), а другой взывает: *приими душу мою от мене, яко уне ми умрети, неже жити* (Ион. 4, 3). И великий проповедник истины говорит: *и мы начаток духа имуще в себе воздыхаем* (Рим. 8, 23). Таким образом, можно видеть, что подвизающиеся святые непрестанно употребляют в помощь слезы и в этом находят для себя веселие. Посему в сей юдоли плачевной приявшие восхождения и слезы проливают, и любят жизнь многотрудную, и ожидают благословения от Законоположника.

8). *Пойдут от силы в силу.* Ибо ежедневно возрастают крепостью и с приращением добродетелей приобретают великую силу. Так, возлюбившие жизнь подвижническую от молитвы переходят к песнопению, от песнопения к **[1544]** прошению, от прошения к чтению Божественных словес, а от сего к увещанию и снабжению советом менее совершенных; восходя же от силы в силу, с каждым днем приращают собственное свое богатство.

Явится Бог богов в Сионе. Сию же во всем перемену, говорит пророк, произвел, вочеловечившись, Бог-Слово, явившийся людям во плоти, а прежде явление Свое совершивший в Сионе.

9). *Господи Боже сил, услыши молитву мою: внуши Боже Иаковль.* (10) *Защитниче наш, виждь Боже, и призри на лице Христа Твоего.* О сем молится пророк, издалека провидя спасение человеков и умоляя Бога всяческих, чтобы, прияв прошение, сподоблял всегда собственного Своего попечения спасенный народ. Ибо его-то и назвал лицем Христа. Так нарек его и божественный Апостол: *вы есте тело Христово и уди от*

части (1 Кор. 12, 27), и еще: *не может око рещи руце: не требе ми еси; или паки глава ногам, не требе ми есте* (1 Кор. 12, 21).

11). *Яко лучше день един во дворех Твоих паче тысящ.* Ибо народ твой, пользуясь Твоею о нем попечительностию, всегда притекает ко храму Твоему, приобретая от сего великую пользу. Ибо, что пожнет человек здесь в один день, того не соберет в другом месте, употребив на то многие тысячи дней. Так прилично было говорить пленникам в Вавилоне, которые были принуждены жить с людьми нечестивыми, не получали от того никакой выгоды, рассуждали же о прежней пользе от Божественного храма.

Изволих приметатися в дому Бога моего паче, неже жити ми в селениих грешничих. Столько достолюбезен мне дом Божий, что желательнее быть поверженным в нем на помосте и лежать при вратах его, нежели проводить время в великих и светлых домах у живущих в беззаконии. А сие равно и пленникам вавилонским полезно, и нам пригодно, потому что и их научала благодать Духа не взирать равнодушно на запустение Божия дома, и мы научаемся всегда вожделеть домов, посвященных Богу.

[1545] 12). *Яко милость и истину любит Господь, Бог благодать и славу даст; Господь не лишит благих ходящих незлобием.* Ибо возымевшие сие расположение к Богу насладятся всеми сими благами, потому что из Божественных оград истекает милость, оттуда великое и обильное подаяние истины; оттуда приемлем учение благих догматов, из источников же Всесвятого Духа почерпаем Божественную благодать; там соделываемся знаменитыми и весьма славными, кратко же сказать, получаем всякое наслаждение благами, избавляясь от порока и лукавства и предпочитая жить в простоте и истине.

13). *Господи Боже сил, блажен человек уповаяй на Тя.* Сие заключение соответственно всему псалму, потому что ублажает и именует достойным соревнования того, кто пренебрег всякое житейское благополучие, ободряет же себя единым упованием на Бога и пожинает произрастающее от сего спасение.

Изъяснение псалма 84

1). *В конец, сыном Кореовым, псалом.* Псалом сей предвозвещает вместе и сень и истину, потому что Бог всяческих в том, что было с Израилем, предызобразил спасение всех человеков.

И израильтян освободил Он и от рабства египетского, и от рабства вавилонского, а весь человеческий род избавил от преобладавшего диавольского мучительства и от тления. Посему псалом предрекает и возвращение иудеев из Вавилона, и спасение целой вселенной.

2). *Благоволил еси, Господи, землю Твою.* Благоволить — значит пожелать какого-либо блага. Поелику Бог и запустение Иудеи определил за беззаконие обитателей, и в наказание Адаму после греха наложил проклятие на землю (сказано: *терния и волчцы возрастит тебе*), то пророческое слово отменение скорбного выразило сим речением: *благоволение.*

[1548] *Возвратил еси плен Иаковль.* (3) *Оставил еси беззаконие людей Твоих, покрыл еси вся грехи их.* Разрешил Ты плачевные узы рабства и свободу даровал пленным, восхотев презреть прегрешения их. А что и весь человеческий род был пленником и приял свободу от Спасителя нашего Бога — сему свидетель Сам Он, взывая устами Исаии: *Дух Господень на Мне, егоже ради помаза Мя, благовестити нищим посла Мя, исцелити сокрушенныя сердцем, проповедати пленником отпущение и слепым прозрение* (Ис. 61, 1). Ибо Владыка, прочитав пророчество сие в сонмище, сказал иудеям: *днесь сбыстся писание сие во ушию вашею* (Лк. 4, 21).

4). *Укротил еси весь гнев Твой, возвратился еси от гнева ярости Твоея.* Прекратил негодование на нас, оказал нам благоснисхождение.

5). *Возврати нас, Боже спасений наших, и отврати ярость Твою от нас.* Те и другие представляются приявшими благовестие о свободе, но еще не получившими оной; потому и умоляют, чтобы совершенно сподобиться им человеколюбия.

6). *Еда во веки прогневаешися на ны? Или простреши гнев Твой от рода в род?* И освободившимся от бедствий прилично выражаться сими словами и не полагаться на оставление грехов, но пребывать в страхе и умилостивлять Судию. Посему и они умоляют не простирать сего гнева до того, чтобы продолжался и в другом роде, но вскоре прекратить оный.

7). *Боже, Ты обращься оживиши ны, и людие Твои возвеселятся о Тебе.* Знаем, Владыка, Твое человеколюбие и уверены, что даруешь нам и возвращение и жизнь; а мы, насладившись сим, с веселием воспоем Тебе песнь.

8). *Яви нам, Господи, милость Твою, и спасение Твое даждь нам.* В царствование персидского Кира, по пророчеству Исаии, давшего дозволение возвратиться, поспешают иудеи

в свое отечество, а потому умоляют Бога, по человеколюбию подать им скорое спасение. Как можно скорее, говорят, яви нам, Владыка, благость Твою, да улучим спасение и **[1549]** освобождение отсюда. Так пророк, как бы от лица иудеев принося моление, получает и ответ от Бога, и говорит:

9). *Услышу, что речет о мне Господь Бог: яко речет мир на люди Своя, и на преподобныя Своя, и на обращающия сердца к Нему.* Человеколюбивый Владыка услышал прошение мое, говорит пророк, произнес определение мира и даровал его тем, кто прибег к покаянию и помысл свой научил обращаться к Богу; потому что обращение сердца к Богу есть освобождение от грехопадений и начало правды. С сим согласно и сказанное потом.

10). *Обаче близ боящихся Его спасение Его, вселити славу в землю нашу.* Ибо к боящимся Бога близко спасение, и им наслаждаются решившиеся исполнять Божественные законы. Подобная перемена даровала и нам возвращение, которое совершим со славою и узрим прежнюю знаменитость отечества.

11). *Милость и истина сретостеся, правда и мир облобызастася.* Согрешающим и прибегающим к покаянию источники человеколюбия подают милость, и для возлюбивших истину преизобилуют потоки милости. Посему и сказал пророк: *милость и истина сретостеся.* Ибо иудеи и весь род человеческий принесли в дар Богу познание истины, а Человеколюбец воздал им милостью. Так, еще когда принесли они правду, **[1552]** даровал им мир, оказал помилование и прекратил прежнюю неприязненность. И стеклись мир с правдою, и милость с истиною. И сие яснее выразил пророк в присовокупляемом:

12). *Истина от земли возсия, и правда с небесе приниче.* Как скоро люди возлюбили истину, Бог всяческих приложил о них праведное Свое попечение и низложил мучителя-диавола.

13). *Ибо Господь даст благость, и земля наша даст плод свой.* То же опять сочетание употребил пророк, ибо сказал, что Бог будет действовать по милосердию и человеколюбию, а они принесут Богу соответственный сему плод; разумел же под сим не обилие плодов земных, но плодоношение добродетели.

14). *Правда пред Ним предыдет, и положит* **[1553]** *в путь стопы своя.* Конец псалма особенно ясно дает нам видеть, что предлагаемое в нем пророчество предсказывает общее спасение всех человеков. Ибо сказует, что Владыка, действуя

по правде, подобно некоему водителю странных, управляет нашим шествием, пролагая путь добродетели и собственными стопами соделывая оный для нас явным. А сию мысль подтверждает Сам Владыка, говоря то Иоанну: *остави ныне: тако бо подобает исполнити всяку правду* (Мф. 3, 15), то ученикам Своим: *научитеся от Мене, яко кроток есмь и смирен сердцем; и обрящете покой душам вашим* (Мф. 11, 29). При другом же случае, умыв ноги ученикам, между прочим, сказал и сие: *Аз умых ваши нозе, Господь и Учитель. Образ бо дах вам, да яко же* творю, *и вы творите* (Ин. 13, 14—15). Посему Сам Он первый шествовал путем правды, и пременил *стропотное в право и острое в пути гладки* (Ис. 40, 4), и стал для нас путем, как говорит Сам Владыка: *Аз есмь путь и истина и живот: никто же приидет ко Отцу, токмо Мною* (Ин. 14, 6).

Изъяснение псалма 85

Молитва Давиду. Блаженный Давид, по надписанию, принес молитву Владыке Богу, прося подать ему некую помощь; предвозвещает же и нападение ассириян на Иерусалим, и упование Езекии на Бога; а вместе предрекает призвание и спасение всех народов.

1). *Приклони, Господи, ухо Твое, и услыши мя: яко нищ и убог есмь аз.* Начало молитвы показывает образ мыслей, потому что оба, и божественный Давид и чудный Езекия, обладая богатством правды, не взирали на оное, но видели только убожество естества и умоляли Бога ущедрить сие неразлучное с нищетою естество. Выражение же *приклони, Господи, ухо Твое* употреблено в переносном смысле, и образ речи заимствован от больного, который по немощи не может говорить громко и принуждает врача приклонить слух к устам его.

2). *Сохрани душу мою, яко преподобен есмь.* Пророк не впал в противоречие, наименовав себя и Езекию вместе и нищим и преподобным; но поелику тот и **[1556]** другой имели врагами людей несправедливых и беззаконных, нимало ими не обиженных и желавших им смерти несправедливо, то пророк и себя и Езекию наименовал преподобными, так как они не подали врагам никакого повода к неприязни. Смысл же слов его таков: сам я по себе *нищ есмь и убог* и не имею достатка в добродетели, но в сравнении с врагами окажусь преподобным, потому что они злочестивы и беззаконны, а я

имею познание о Тебе, они утесняли меня несправедливо, а я терплю несправедливое нападение.

Спаси раба Твоего, Боже мой, уповающаго на Тя. На Тебя уповал я, Владыка, спаси меня, в награду за упование воздай спасением.

3). *Помилуй мя, Господи, яко к Тебе воззову весь день.* Окажи мне человеколюбие Твое, Владыка, потому что непрестанно возвещаю милость Твою. Вместо *весь день* Симмах перевел: «каждый день».

4). *Возвесели душу раба Твоего: яко к Тебе взях душу мою.* Рассей уныние в возлюбившем служение Твое и подай бодрость душе, к Тебе преклоненной.

5). *Яко Ты, Господи, благ и кроток и многомилостив всем призывающим Тя.* Ты благ и человеколюбив, и источники милости изливаешь имеющим в том нужду. Вместо *кроток* Акила и Феодотион употребили «удобопримирим», потому и слово *кротость* подает мысль о долготерпении.

6). *Внуши, Господи, молитву мою и вонми гласу моления моего.* Посему, имея столько благости, благосклонно приими моление мое.

7). *В день скорби моея воззвах к Тебе, яко услышал мя еси.* Приношу молитву сию, имея опыт Твоей благоснисходительности, потому что и прежде, когда умолял я Тебя, дал Ты мне просимое мною.

8). *Несть подобен Тебе в бозех, Господи, и несть по делом Твоим.* Поелику злочестивый Рапсак произнес оные кичливые слова: не возмогли *бози языков кийждо их* **[1557]** *свою страну избавити из руки* моей, избавит ли *Господь Иерусалима из руки моея* (4 Цар. 18, 33.35), то пророчество представляет Езекию взывающим: *несть подобен Тебе в бозех, Господи, и несть по делом Твоим.* Те боги имеют пустое имя, которому ничто не соответствует в действительности и которое присвоили они себе хищнически; а ты имеешь именование, соответствующее действительности. И пророк весьма прилично к Божественному именованию присовокупил и дела: *несть подобен Тебе в бозех, Господи, и несть по делом Твоим.* Те боги совершенно неодушевленны и сами себя не могут защитить, а Твое велелепие невыразимо языком человеческим.

9). *Вси языцы, елики сотворил еси, приидут и поклонятся пред Тобою, Господи.* Известно, что сего вовсе не было при блаженном Давиде; при Езекии же, вероятно, некоторые, будучи изумлены избиением ассириян, притекли к Богу. Но истину

пророчества показало время, последовавшее по вочеловечении Бога и Спасителя нашего, потому что по спасительном страдании в целую вселенную послан божественный лик апостолов. Владыка сказал им: *шедше научите вся языки* (Мф. 28, 19); и они научили, как было повелено, и, рассеяв облако неведения, соделали, что все увидели Солнце правды и поклонились спасшему Богу. Сие показывает и присовокупляемое.

И прославят имя Твое; (10) *яко велий еси Ты и творяй чудеса, Ты еси Бог един.* Вознесут же Тебе песнопение, дознав, что Ты единый Бог, потому что величие чудес Твоих подает им сие ведение.

11). *Настави мя, Господи, на путь Твой, и пойду во истине Твоей.* Предвозвестив язычникам будущее их освобождение от заблуждения, **[1560]** пророк умоляет о том, чтобы и ему самому воспользоваться сим путеуказанием и совершить шествие путем истины.

Да возвеселится сердце мое боятися имени Твоего. Кто приобрел благоговение к Богу, тот любит жизнь, согласную с законом, а таковая жизнь — матерь веселия. Посему пророк справедливо молился о том, чтобы сердце его возвеселено было страхом Божиим. Так говорит он и в другом месте: *да возвеселится сердце ищущих Господа* (Пс. 104, 3), и еще: *помянух Бога и возвеселихся* (Пс. 76, 4).

12). *Исповемся Тебе, Господи Боже мой, всем сердцем моим и прославлю имя Твое в век:* (13) *яко милость Твоя велия на мне.* Знаю, говорит пророк, что исполнишь прошение, прекратишь скорби и устроишь меня так, что буду приносить благодарственное песнопение за оказанное мне человеколюбие.

И избавил еси душу мою от ада преисподнейшаго. Сим изобразил пророк великость опасностей, ибо и божественный Давид многократно подвергался таковым опасностям, когда преследовал его войною Саул и когда гоним он был Авессаломом, да и нападение ассириян угрожало очевидною гибелью; посему-то таковые опасности наименовал крайнею смертью и адом преисподнейшим.

14). *Боже, законопреступницы восташа на мя, и сонм державных взыскаша душу мою.* И Давидовы враги жили беззаконно, и ассирияне были делатели злочестия и лукавства; притом те и другие имели силу, споспешествующую лукавому сердцу, а от сего для терпящих обиду происходила двоякая причина боязни. Поэтому прибегают они к Богу и просят Его помощи.

И не предложиша Тебе пред собою. Не привели себе на мысль Твоего промысла.

15). *И Ты, Господи Боже мой, щедрый и милостивый, долготерпеливый и многомилостивый, и истинный,* (16) *призри на мя и помилуй мя.* Поелику Ты — источник человеколюбия, изливаешь токи щедрот и милости, но присуща Тебе и истина, судишь живущих в лукавстве, **[1561]** то пролей капли благости и соделай меня победителем враждующих.

Даждь державу Твою отроку Твоему и спаси сына рабы Твоея. Ибо я раб Твой и сын рабыни Твоея; то есть издревле, начиная с предков, состою под Твоим владычеством, а потому, как раб у владыки, прошу спасения.

17). *Сотвори со мною знамение во благо.* Из знамений одни служат наказанием, как явленные на египтянах, а другие — спасением, как явленные на евреях. Посему-то пророк ввел в речь сие разделение и испрашивал не просто знамения, но знамения благого, как бы говоря: сотвори мне знамение, приносящее спасение, знамение, которое бы чудодейственно доставило мне обилие благ.

И да видят ненавидящии мя, и постыдятся, яко Ты, Господи, помогл ми и утешил мя еси. Ибо неприязненные, увидев промышление обо мне, исполнятся стыда, и всеми будут поносимы.

Изъяснение псалма 86

1). *Сыном Кореовым, псалом песни.* Этот псалом предвозвещает спасение язычников, и предрекает благочестивое житие, какому научил, вочеловечившись, Владыка Христос.

2). *Основания его на горах святых.* Основание благочестия — божественные наставления, а горы святые, на которых водружены сии основания, — апостолы нашего Спасителя. Ибо о них сказал блаженный Павел: *наздани бывше на основании апостол и пророк, сущу краеугольну самому Иисусу Христу* (Еф. 2, 20), и еще: Петр *и Иаков и Иоанн мнимии столпи быти* (Гал. 2, 9). И Господь после оного истинного и божественного исповедания сказал Петру: *ты еси Петр, и на сем камени созижду Церковь Мою, и врата адова не одолеют ей* (Мф. 16, 18), и еще: *вы есте свет мира, не может град укрытися верху горы стоя* (Мф. 5, 14). На сих святых горах Владыка Христос водрузил основания благочестия.

Любит Господь врата Сионя паче всех селений Иаковлих. А какой это Сион, истолковал божественный Павел: *приступисте* **[1564]** *к Сионстей горе и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному и тьмам ангелов, и Церкви перворпдных на небесех написанных* (Евр. 12, 22—23), и еще: *а вышний Иерусалим, свободь есть, иже есть мати всем нам* (Гал. 4, 26). И в Послании к евреям, рассуждая о патриархе Аврааме, апостол присовокупил следующее: *ждаше бо основания имущаго града, ему же художник и содетель Бог* (Евр. 11, 10). И еще о других святых говорит: *ибо таковая глаголющии являются, яко отечествия взыскуют. И аще бы убо оно помнили, из него же изыдоша, имели бы время возвратитися: ныне же лучшаго желают, сиречь небеснаго* (Евр. 11, 14—16). Из сего научаемся, что есть некий небесный град, именуемый Иерусалимом, не имеющий ни столпов, ни оград, не сияющий блеском камней, но славящийся ликами святых и украшаемый ангельским житием. И не погрешит, кто вратами сего града назовет сущие на земле церкви, потому что ими можно войти в град. В них, наставляемые и упражняемые, научаемся жительству оного града. О сих-то вратах изрекло пророческое слово, что они возлюблены Богом всяческих и предпочтены селениям иудейским.

3). *Преславная глаголашася о Тебе, граде Божий.* Предрекаемое о Тебе есть нечто чудное и необычайное, оно превышает всякое человеческое ожидание. А что сказанное в псалме нимало не приличествует Сиону дольнему, о сем свидетельствует присовокупляемое.

4). *Помяну Раав и Вавилона ведущим Мя: и се, иноплеменницы и Тир и людие эфиопстии, сии быша тамо.* Вот что изглаголано о тебе, божественный град, говорит пророк. И те, которые жили древле в злочестии, одержимы были мраком неведения, сподобятся обитать в тебе и причастятся твоего жительства. Потому и упомянул о сказанных выше народах **[1565]** как о самых беззаконных и преобладающих в нечестии, чтобы ими означить и другие народы. Ибо Раав — и хананеянка и блудница, а Вавилон — город зверонравный и злочестивый; иноплеменники, или филистимляне (мы объяснили уже, что это за народ), — люди и суеверные и беззаконные. Нечестие же и непотребство Тира в плачевных чертах представил пророк Иезекииль. А людьми эфиопскими пророческое слово назвало не только самих эфиопов, у которых души уподобляются цветом телу, но и всех очерненных душою.

Ибо в Песни песней взывает невеста: *черна есмь аз и добра, дщери Иерусалимския* (Песн. 1, 4), и дает вместе видеть как мрак злочестия, так и красоту, сообщаемую Божественною благодатью. Сии-то именно народы при иудеях не сходились в Иерусалиме и не возлюбили законного жития, но по вочеловечении Спасителя нашего и в сем Иерусалиме обитают, и наполняют церкви по вселенной, и переходят в Сион вышний, делаются причастниками оного блаженного жительства.

5). *Мати Сион, речет человек.* Каждый наименует Сион матерью, всякий человек скажет, что Сион — матерь.

И человек родися в нем. В связи со сказанным *речет человек* поставлены и сии слова. Ибо именующий Сион матерью исповедует и рождение Человека, в Сионе рожденного. Но чтобы Его не почел кто простым человеком, пророк тотчас присовокупил:

И Той основа и Вышний. Ибо сей в Сионе рожденный Человек и есть Творец и Создатель как Вышний и Бог.

[1568] 6). *Господь повесть в писании людий и князей, сих бывших в нем.* Симмах перевел так: «Господь исчислит, написуя людей; сей родился там». Ибо удостаивающий Своего написания жительствующих в нем людей в нем родился по человечеству, будучи Господом и Богом. О сем исчислении известил и Господь наш, сказав священным апостолам: *вам же и власи главнии изочтени суть* (Мф. 10, 30). И о написании открыл Своим ученикам, говоря: *не радуйтеся, яко дуси вам повинуются: но яко имена ваша написана суть на небесех* (Лк. 10, 20).

7). *Яко веселящихся всех жилище в Тебе,* потому что сие жительство на небесех, удаленное от всякого уныния, имеет беспримесное и чистое веселие и благодушие, и питомцы благочестия не временно в нем пребывают, но обитают во век.

Изъяснение псалма 87

1). *Песнь псалма сыном Кореовым, в конец, о маелефе еже отвещати, разума Еману исраилтянину.* Еман начальствовал над неким ликом поющих и песнословящих Бога. Словом *отвещати* подается мысль о взаимно ответствующих чредах ликов. Пророчество же сие предвозвещает бедствия

иудеев и рабство в Вавилоне, но показывает также и болезни всего вкупе человеческого рода после греха. Притом пророчество в псалме излагается в виде моления, приносимого человеколюбивому Богу и иудеями, и вообще всеми. Молитва же сия приличествует наиболее благочестивым.

2). *Господи Боже спасения моего, во дни воззвах и в нощи пред Тобою:* (3) *да внидет пред Тя молитва моя.* Знаю, что Ты, Владыка, — Господь моего спасения, потому день и ночь умоляю принять мое прошение.

Приклони ухо Твое к молению моему. **[1569]** (4) *Яко исполнися зол душа моя, и живот мой аду приближися.* Воззри, умоляю Тебя, на множество окружающих меня зол, ибо я при самой смерти и имею нужду в Твоей помощи.

5). *Привменен бых с низходящими в ров.* В неизбежные некие впал я бедствия и не нахожу никакого избавления, но уподобляюсь тем, которые упали в ров и не могут выйти.

Бых яко человек без помощи, лишен всякого обо мне промышления и попечения.

6). *В мертвых свободь.* Еще не дождавшись кончины, не прияв на себя рабства смерти, причисляю себя к сущим в мертвых.

Яко язвении спящии во гробе, ихже не помянул еси ктому, и тии от руки Твоея отриновени быша. Со словом *бых* поставлено в связи и сие: *бых, яко человек без помощи, в мертвых свободь,* не прияв еще на себя рабства смерти, *бых яко язвен,* получивший рану на войне и предаваемый погребению. Ибо Симмах выразил сие так: «что язвенные, лежащие во гробе, о которых не воспомянешь уже более, то же и те, которые сражены Твоею рукою».

7). *Положиша мя в рове преисподнем, в темных и сени смертней.* И сии слова приличествуют как принужденным жить в Вавилоне, так и всему человеческому роду. Ибо те, находясь в порабощении у людей лукавых, проводили жизнь мучительную, и все люди после греха впали в многоразличные бедствия; потому что по преступлении заповеди явились и смерть, и печаль, и слезы, и воздыхания, и сетование, и вдовство, и сиротство, и нищета, и неудачи, и тысячи других неописуемых бед, которые и на живых наводят тьму.

8). *На мне утвердися ярость Твоя, и вся волны Твоя навел еси на мя.* Симмах же перевел так: «на меня напала ярость Твоя, и бурями Твоими истомил Ты меня», то есть продолжаешь наказывать меня и наносишь всякого рода **[1572]**

удары бедствий. Образ же речи заимствован от терпящих кораблекрушение и подвергающихся сильным приражениям волн и порывам ветров.

9). *Удалил еси знаемых моих от мене.* Не имею у себя ни близких мне, ни родных. Ибо жившие в Вавилоне пленники, прияв на себя иго рабства, будучи рассеяны, лишены связей и сожительства с друзьями, не имели почерпаемого в этом утешения; да и все люди, пребывающие в злочестии, непричастны ангельского о них попечения.

Положиша мя мерзость себе, то есть враги мои.

Предан бых и не исхождах, не нахожу никакого избавления от окружающих меня зол.

10). *Очи мои изнемогосте от нищеты.* А Симмах перевел так: «око мое истекло от злострадания», потому что слезами истощил я очи свои, будучи принужден плакать от мучительной болезни.

Воззвах к Тебе, Господи, весь день, воздех к Тебе руце мои. Посему даруй единый способ к избавлению от бед — Твое, Владыка, обо мне промышление, потому что, простирая всегда руки, умоляю Тебя. А такое положение показывает жестокую душевную болезнь, потому что вынуждаемый необходимостью человек в таком виде с бóльшим усилием просит того, кто может ему дать.

11). *Еда мертвыми твориши чудеса? Или врачеве воскресят, и исповедятся Тебе?* Пока еще я жив, говорит пророк, покажи чудо Твое, потому что, когда умру, не увижу его. Ибо нет врача, который бы мог освободить от смерти. И какое врачевство имеет эту силу?

12). *Еда повесть кто во гробе милость Твою, и истину Твою в погибели?* (13) *Еда познана будут во тьме чудеса Твоя, и правда Твоя в земли забвенней?* Мертвецам, разрешившимся в прах, пребывающим во гробе смерти и преданным забвению, возможно ли ощущать Твое человеколюбие и быть зрителями чудес Твоих?

14). *И аз к Тебе, Господи, воззвах, и утро молитва моя предварит Тя.* **[1573]** Нетерпеливо желая в жизни избавиться от обстоящих зол, в сердечной туге умоляю Тебя и в молении достигаю утра.

15). *Вскую, Господи, отрееши душу мою? Отвращаеши лице Твое от мене?*

Итак, почему же отсылаешь меня, Владыка? Почему не уделяешь мне благоснисходительности Твоей?

16). *Нищ есмь аз, и в трудех от юности моея.* Юность для израильтян — исшествие из Египта, а для всех людей — жизнь вне рая по преступлении заповеди, потому что те и другие все остальное время проводили бедствуя[1].

Вознесжеся смирихся и изнемогох. И иудеи после прославления впали в рабство, и естество человеческое, созданное по образу Божию и сподобившееся жизни в раю, вожделев большего, лишилось и дарованного.

17). *На мне преидоша гневи Твои, устрашения Твоя возмутиша мя;* (18) *обыдоша мя яко вода,* то есть весь гнев подвиг Ты против меня, страшными казнями приводил Ты меня в смятение и, как в водах, оставлял меня погруженным в них.

Весь день одержаша мя вкупе. Каждый день потопляют они меня.

19). *Удалил еси от мене друга и искренняго, и знаемых моих от страстей.* Борясь со столькими бедствиями, не имею утешения, доставляемого близкими знакомыми, будучи лишен сожительства с ними по причине бедственного рабства. Сие же прилично было говорить не иудеям только, но и всем людям, жившим до пришествия Спасителева; даже и ныне, кто подобно сему страждет, тому свойственно и сообразно сие моление. Ибо, по словам божественного апостола, *елика преднаписана быша, в наше наказание преднаписашася, да терпением и утешением писаний упование имамы* (Рим. 15, 4).

Изъяснение псалма 88

1). *Разума Ефама исраильтянина.* Блаженный Давид, видя, что в честь **[1576]** лжеименованных богов сооружены капища, а единому кивоту Божию не воздано чести, дал обет создать божественный храм. Бог, прияв сие твердое его намерение, вознаграждает за прекрасный сей обет и дает обетование от чресл его уготовить Себе словесный Храм, а чрез Него соделать спасение всех человеков и Ему даровать нескончаемое царство. Обетования же сии изрек Давиду чрез пророка Нафана, а это ясно показывает нам история Книги Паралипоменон. И также во Второй книге Царств Нафан сказал Давиду: *и возвестит ти Господь, яко созиждеши дом Ему* (2 Цар. 7, 11).

---

[1] Ибо исшедшие из Египта израильтяне все, кроме двоих, умерли в пустыне.

Упоминает же о сем и история Деяний, ибо блаженный Петр, обращая речь к иудеям, сверх многого иного изрек и сие: Давид, *Пророк убо сый и ведый, яко клятвою клятся ему Бог от плода чресл его по плоти воздвигнути Христа и посадити Его на престоле его, предвидев глагола о воскресении Христове, яко не оставися душа Его во аде, ни плоть Его виде истления* (Деян. 2, 30–31). Сии обетования дал Бог и патриарху Аврааму, ибо сказал ему: *о семени твоем благословятся вси языцы земнии* (Быт. 22, 18). Божественный же Павел, толкуя сие, сказал так: *Аврааму же речени быша обеты и семени его. Не глаголет: семенем, яко о мнозех, но яко о едином: и семени твоему, иже есть Христос* (Гал. 3, 16). Потомки патриархов, вникая в сии обетования и видя, что сами стали пленниками, принуждены жить в чужой стране, а царственный город опустел и царство угасло, напоминают Богу всяческих об Его обетованиях и выставляют на среду то патриарха Авраама, то сына и внука его, напоминая Богу о заветах, а иногда и блаженного Давида и бывшие ему обетования. Так блаженные мученики Anания, **[1577]** Азария и Мисаил, молясь Богу в пещи, приводили на память Авраама, Исаака и Израиля. Поэтому и сей псалом пророческая благодать начертала к пользе оных, научая, как должно умилостивлять Бога и приобретать себе Его человеколюбие. Посему и сказано в надписании: *разума,* потому что в нем преимущественно имеют нужду вразумляемые, чтобы к жалобе не сказать им чего-либо неприличного, но ожидать божественной милости. А Ефам принадлежал к числу тех, которым вверен был лик поющих в храме и песнословящих Бога.

2). *Милости Твоя, Господи, во век воспою, в род и род возвещу истину Твою усты моими.* Прося Божией милости, песнословят милость и, желая увидеть истину данных Давиду обетований, дают обещание научать каждый род.

3). *Зане рекл еси: в век милость созиждется: на небесех уготовится истина Твоя.* Таково слово Божие, изреченное Давиду, что ввек сохранит милость семени; поэтому молящиеся напоминают о сем обетовании. Ты, говорят, изрек, что будешь возращать, а не умалять милость. Ибо слово *созиждется* употреблено вместо «возрастет». Симмах перевел: «утвердится», то есть Ты обещал истину слов подтвердить делом.

4). *Завещах завет избранным Моим, кляхся Давиду рабу Моему:* (5) *до века уготовлю семя Твое, и созижду в род и род престол Твой.* И сии слова поставлены в связи со словом *рекл*

еси, то есть заветы сии учинил Ты с избранными. А избранными пророк называет Авраама, Исаака и Израиля. Кроме же них, сказано, клялся ты и Давиду, что семя его сохранишь негибнущим и что престол его будет процветать во всяком роде. Так, представив обетования Божии и не видя исполнения оных на деле, даже и бедствиями не вынуждаются молящиеся сказать что-либо неприличное, но песнопениями чествуют Правителя всяческих.

[1580] 6). *Исповедят небеса чудеса Твоя, Господи, ибо истину Твою в Церкви Святых.* Феодотион же перевел: «и веру Твою в Церкви Святых». Тебя надлежит песнословить всем, особливо же живущим на небесах, которые подробнее видят чудеса Твои и знают твердость обетований. О сей небесной Церкви упоминает и блаженный Павел, говоря: *приступисте к Сионстей горе, и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному, и Церкви первородных на небесех написанных* (Евр. 12, 22—23).

7). *Яко кто во облацех уравнится Господеви? Уподобится Господеви в сынех Божиих?* Симмах перевел так: «кто в эфире противопоставлен будет Господу, кто сравнится с Господом в сынах Божиих?» А сынами Божиими пророк называет богов, как сынами человеческими — человеков. И богами называет не как богов действительных, но как почитаемых богами у неверных. Посему говорит: Ты превосходишь небесных, Ты всех несравненно выше, и ни одно существо не может сравниться с Тобою (сим обличается лживость боготворимых людьми), сила же Твоя постоянна и негиблема. Подобно сему выражается он и в другом месте, говоря: *и Господь наш над всеми боги* (Пс. 134, 5). Сравнение же сие делают пророки не по незнанию чрезмерности различия, но предлагая учение, соразмерное с немощью неверных.

8). *Бог прославляемь в совете Святых, велий и страшен есть над всеми окрестными Его.* Поелику упомянул о богах недействительных, у злочестивых же неведом был Бог истинно сущий, то кстати сказал о святых, которыми песнословится истинный Бог и для которых Он страшен, потому что приближаются к Нему и познают неизреченную силу Его. Советом же святых наименовал здесь сонм святых.

9). *Господи Боже сил, кто подобен Тебе? Силен еси, Господи, и истина Твоя окрест Тебе.* Часто молящиеся упоминают об истине, желая видеть неложность обетований, и говорят **[1581]** Богу: какое из существ может сравниться с Тобою, Владыка? Ты — Господь и Бог сил. Твоя сила вполне соответствует

Твоему хотению, все у Тебя истинно и твердо. Потом пророк излагает признаки силы.

10). *Ты владычествуеши державою морскою: возмущение же волн его Ты укрощаеши.* (11) *Ты смирил еси, яко язвена, гордаго: мышцею силы Твоея расточил еси враги Твоя.* То есть Ты Создатель и Владыка всех, Тебе нетрудно и взволновать море, и произвести тишину. Упомянув же о море, упоминает и о бывшем в море. Ибо гордым называет фараона, и врагами — египтян, которых предал морю, а спас народ Свой. Но предсказывается вместе и гибель учителей гордыни, ибо и их с лукавым воинством сокрушает Господь в пресвятом крещении.

12). *Твоя суть небеса, и Твоя есть земля: вселенную и исполнение ея Ты основал еси.* Ты — Творец и Создатель не только моря и всей земли, но и вышних небес, ибо Твое дело — не видимое только, но и превысшее оного — небо.

13). *Север и море Ты создал еси.* Феодотион же перевел так: «север и юг Ты создал»; то есть и ветры, и самые страны вселенной — Твои создания. Не просто же упомянул пророк о сих двух странах: но, поелику к югу от Иерусалима обитают египтяне, а к северу — ассирияне, сокрушив же дерзость египтян, даровал им свободу, то нетрудно Тебе, говорит пророк, сокрушить и ассириян, как египтян.

Фавор и Ермон о имени Твоем возрадуетася. Сим означил пророк всю землю обетования, потому что это — горы земли обетованной. Вместо *возрадуетася* Акила перевел: «восхвалят», а Симмах: «благословят»; разумел же пророк, что соделают это не горы, но люди, обитающие на горах или при оных.

[1584] 14). *Твоя мышца со* владычеством[1]. Тебе свойственно действовать во всем могущественно; ибо слово *мышца* пророк употребил вместо «действие», а слово *владычество* — вместо «сила», ибо и Акила вместо *со владычеством* сказал: «с силою».

Да укрепится рука Твоя, и вознесется десница Твоя. А Симмах перевел так: «непобедима рука Твоя, высока десница Твоя». Многократно говорили мы, что словом *рука* пророк означает действование, а словом *десница* — благое действование. Посему молящиеся, имея нужду в сугубом действовании, упомянули о том и другом; потому что и врагов вожделеют видеть низложенными, и сами желают улучить спасение. А потому и называют руку непобедимою, а десницу высокою,

[1] μετὰ δυναστείας по слав. переводу: *с силою.*

как могущую и тех наказать, и их освободить. Сие же дают видеть и в присовокупляемых словах.

15). *Правда и судьба уготование престола Твоего: милость и истина предыдет пред лицем Твоим.* Умоляя Бога рассудить их и вавилонян, просят произнести правдивый приговор на последних, а им ниспослать милость и доказать истинность обетования. А потому и сказали, что престол, с которого судит, украшен правдою и судом и что милость и истина предшествуют Богу, потому что обетование дано прежде за много родов.

16). *Блажени людие ведущии воскликновение. Воскликновение,* как многократно говорили мы, есть клич одержавших победу. Поелику они, будучи побеждены, отведены были в рабство, то ублажают победивших. Предвозвещает же пророческое слово, что народ по всей земле и на море будет возносить Богу таинственное воскликновение и воспевать победную песнь. С сим смыслом речи согласны и последующие слова.

Господи, во свете лица Твоего пойдут, (17) *и о имени Твоем возрадуются весь день, и правдою Твоею вознесутся.* С воскликновением провозгласят победу над врагами и вознесут победную песнь Тебе Победодавцу, озаряемые Твоим пришествием, прияв от Тебя свет, непрестанно вкушая веселие, преуспевая в положенной законом правде, а чрез сие соделавшись высокими и славными.

18). *Яко похвала силы их Ты еси.* Твоею возвеличатся силою, потому что от Тебя прияли оную.

И в правде *Твоей вознесется рог наш.* Но и мы имеем сию надежду и ожидаем Твоей помощи, **[1585]** потому что при ней соделаемся победителями врагов. А *рогом* пророк назвал крепость и державу, заимствуя образ речи от животных рогатых, которые вооружены рогами и ими защищаются от нападающих.

19). *Яко Господне есть заступление, и святаго Израилева Царя нашего.* Питаемся же сею надеждою, имея Тебя царем, под Твоим живя промыслом.

20). *Тогда глаголал еси в видении сыновом Твоим.* Симмах же перевел так: «тогда глаголал Ты видением сынам Твоим». Ибо знаем обетования Твои, данные чрез пророков, а их именовали прозорливцами и видящими.

И рекл еси: положих помощь на сильнаго, вознесох избраннаго от людей Моих; (21) *обретох Давида раба Моего, елеем*

святым Моим помазах его. Ты, говорит пророк, засвидетельствовал о служителе Твоем Давиде и, нашедши, что он силен преспеянием в добродетели, сподобил его помощи Твоей, и избрал, и помазал, и поставил царем.

22). *Ибо рука Моя заступит его, и мышца Моя укрепит его.* Ты рек, что сообщишь ему крепость и соделаешь причастным Твоему о нем попечению.

23). *Ничтоже успеет враг на него, и сын беззакония не приложит озлобити его.* Обетовал же Ты, что козни врагов его соделаешь суетными, а ему дашь победу над покушавшимися ему вредить.

24). *И ссеку от лица его враги его, и ненавидящия его побежду;* (25) *и истина Моя и милость Моя с ним, и о имени Моем вознесется рог его.* Дал же Ты обетование низложить всех врагов его, постоянно оказывать ему человеколюбие Твое и соделать его славным и знаменитым.

[1588] 26). *И положу на мори руку его, и на реках десницу его.* Дам ему владычество на море и на суше, ибо словом *реки* пророк означил сушу.

27). *Той призовет Мя: Отец мой еси Ты, Бог мой и заступник спасения моего.* (28) *И Аз первенца положу его, высока паче царей земных.* Все это не пришло в исполнение ни при Давиде, ни при славном Соломоне, потому что ни Соломон, ни Давид не возобладал морем и не именовался первенцем Божиим, не приял власти над всеми царями; а так перевел Акила: «высшего над земными царями», и Симмах: «самого высокого из царей земных». Если же ни Давиду, ни Соломону не приличествуют речения сии, обетование же Божие не ложно, то слепотствуют иудеи, когда не хотят поклоняться Сущему от Давида по плоти, Который имеет державу над землею и морем и превыше всех царей, так что одни поклоняются Ему добровольно, а другие, осмелившись прекословить, обличаются Им в немощи и, употребив тысячи средств, не в состоянии превозмочь положенных Им законов. Первородным же именует Его и блаженный Павел: *яко быти первородну во многих братиях* (Рим. 8, 29), и: *перворожден из мертвых* (Кол. 1, 18), и: *перворожден всея твари* (Кол. 1, 15). Да и Сам Владыка по воскресении сказал Марии: *иди ко братии Моей и рцы: восхожду ко Отцу Моему и Отцу вашему, и Богу Моему и Богу вашему* (Ин. 20, 17). Ибо, как Он есть Единородный, поколику Бог, потому что один рожден от Отца; первенец же — поколику человек, потому что, поколику

человек, уверовавших имеет братиями; так Отцом Своим называет Бога, поколику Бог, Богом же Своим **[1589]** именует — поколику человек. Посему на Нем исполнилось пророчество, свидетельствует же о сем присовокупляемое.

29). *В век сохраню ему милость Мою, и завет Мой верен ему;* (30) *и положу в век века семя его, и престол его яко дние неба.* Посему пусть покажут иудеи, что и до сего дня продолжается престол Давидов, который Бог обетовал сохранить во век; пусть покажет семя его, украшаемое царскою властью. Если же ни того ни другого не в состоянии будут показать, при всем крайнем своем бесстыдстве, то остается одно из двух: или обетование Божие назвать ложным, или, признав обетование истинным, допустить свидетельство самых дел; потому что Сущий от Давида по плоти Христос *седе одесную престола величествия на высоких: толико лучший быв ангелов, елико преславнее паче их наследствова имя. Кому бо рече когда от ангел: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя* (Евр. 1, 3—5). О нем блаженный Давид сказал: *седи одесную Мене, дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих* (Пс. 109, 1). Посему во Владыке Христе семя Давидово пребывает во век и престол его продолжается. Так пророчествовал и блаженный Исаия, ибо сказав: *Отроча родися нам, Сын и дадеся нам, Егоже начальство на раме Его;* **[1592]** *и нарицается имя Его: велика совета Ангел, Чуден, Советник, Бог крепкий, Властелин, Князь мира, Отец будущаго века,* через несколько слов присовокупил: *на престоле Давидове и на царстве его исправити е от ныне и до века* (Ис. 9, 6—7). Так пророческое слово, предвозвестив сие о Владыке Христе, выражается о бывших до пришествия Его царях.

31). *Аще оставят сынове его закон Мой, и в судьбах Моих не пойдут;* (32) *аще оправдания Моя осквернят, и заповедей Моих не сохранят;* (33) *посещу жезлом беззакония их, и ранами неправды их,* (34) *милость же Мою не разорю от* него, *ни превражду во истине Моей.* Если, говорит Бог, ведущие род от Давида учинят и тысячи беззаконий, то их подвергну наказаниям, обетование же, данное Давиду, сохраню твердым; *милость же Мою не разорю* от него, то есть от Давида, *и не превражду во истине Моей.* Вместо *не превражду* Симмах перевел: «не преступлю», а Акила: «не солгу».

35). *Ниже оскверню завета Моего, и исходящих от уст Моих не отвергуся.* Не солгу в обетованиях Моих, не преступлю заветов, но докажу истинность обещаний.

36). *Единою кляхся о святем Моем: аще Давиду солжу?* Данное ему обетование соделав твердым, приведу оное в исполнение. Ибо слово *кляхся* употреблено вместо «подтвердил», как дающие обещания обыкновенно подтверждают их клятвою.

37). *Семя его во век пребудет, и престол его яко солнце предо Мною,* (38) *и яко луна совершена в век, и свидетель на небеси верен.* Вместо слова *свидетель* Симмах употребил «засвидетельствовавший». И в семьдесят первом псалме блаженный Давид предвозвестил о Владыке Христе: *прежде солнца пребывает имя Его* (Пс. 71, 17), и: *пребудет с* **[1593]** *солнцем, и прежде луны рода родов* (5). Поелику солнце тем, что восходит и заходит, производит день и ночь, служит к измерению времени, то Богу угодно было солнцем означить несокрушимость престола; и обетовал Он, что семя соблюдет вовек; обетовавший же и засвидетельствовавший это пребывает на небесах, и слова, Им изреченные, истинны и верны. Так иудеи, сказав о бывших Давиду обетованиях, оплакивают постигшие их бедствия.

39). *Ты же отринул еси и уничижил, негодовал еси помазаннаго Твоего;* (40) *разорил еси завет раба Твоего.* Симмах же перевел так: «но Ты Сам отверг и осудил, разгневавшись на помазанного Твоего, предал проклятию завет раба Твоего». Ты Сам, обетовавший совершить это, отринул потомков Давидовых, соделал их уничиженными, предал их в рабство, сокрушил царство Давидово и нарушил заветы, заключенные со служителем Твоим. Ибо помазанным пророк называет здесь царство. Пленниками же отведены были двое из потомков Давидовых, Иехония и Седекия; ими прекратилось Давидово царство, потому что Зоровавель, приявший власть после пленения, был народоправитель, а не царь.

Осквернил еси на земли святыню его. Пророк святынею называет храм, который намеревался построить Давид, создал же после Давида Соломон. О нем говорит, что осквернен нашествием вавилонян и стал подобен цветущей былинке, потому что, разрушенный, обратился в развалины и сравнялся с землей.

41). *Разорил еси вся оплоты его.* Лишил его всякой защиты.

Положил еси твердая его страх. Надеясь прежде на укрепления городов, утратил сию надежду и объят страхом.

42). *Расхищаху его вси мимоходящии путем* — моавитяне, аммонитяне, филистимляне, идумеи, сирияне, ассирияне, вавилоняне.

Бысть поношение соседом своим. Стал предметом осмеяния и поругания для сопредельных народов.

43). *Возвысил еси десницу стужающих ему.* Врагов его соделал сильнейшими его.

[1596] *Возвеселил еси вся враги его.* Обратил его в посмешище для неприязненных ему.

44). *Отвратил еси помощь меча его и не заступил еси его во брани.* Бесполезны стали оружия для него, лишенного Твоей о нем попечительности.

45). *Разорил еси от очищения его.* Симмах же перевел так: «прекратил чистоту его, потому что, став пленником и живя вдали от храма Твоего, не может очищать себя кроплениями».

Престол его на землю повергл еси. Вконец разрушил царство его.

46). *Умалил еси дни времене его.* Дав обетование сохранять царство вовек, ограничил его кратким временем.

Облиял еси его студом. Терпит он поношения и исполнен стыда. Ибо Седекия, по избодении у него очей, на все остальное время отдан был на мельницу; да и сам Иехония был в рабстве. Все же это исполнено стыда и позора. Так пророческое слово, описав бедствия, повелевает со слезами просить и умолять.

47). *Доколе, Господи, отвращаешися в конец, разжжется яко огнь гнев Твой?* А Симмах перевел: «долго ли, Господи, сокрываться Тебе вконец и ярости Твоей пламенеть, подобно огню?», — т. е. дого ли, Владыка, не благоволишь воззреть на мучения наши, не приидешь и не прекратишь бедствий, памятованием же наших грехов, подобно огню, будешь возжигать гнев?

48). *Помяни, кий мой состав.* Ты — Творец и Создатель и знаешь меру моих сил.

Еда бо всуе создал еси вся сыны человеческия? Не напрасно и не всуе создал Ты человеков, потому что создал нас по единой благости. Посему не презри осужденных терпеть столько зол.

49). *Кто есть человек, иже поживет и не узрит смерти, избавит душу свою из руки адовы?* Конец всякого человека — смерть, потому что преодолеть саму смерть есть дело невозможное. Поэтому удели человеколюбия живым. Потом пророк снова напоминает обетования.

50). *Где суть милости Твоя древния, Господи, имиже* **[1597]** *клялся еси Давиду во истине Твоей?* Пророк кстати везде приводит свидетельство об истине, побуждая Обетовавшего

к подтверждению обетований, и начинает речь словом о милости, о милости же упоминает опять и в конце, потому что в ней особенно была нужда.

51). *Помяни, Господи, поношение раб Твоих, еже удержах в недре моем многих язык.* Симмах перевел так: «понес я в недре моем от весьма многих народов», — т. е. не презри меня, поносимого не одним народом, но тысячами. Ибо не ассирияне и вавилоняне только издеваются надо мною, но и все живущии поблизости, всегда имевшие ко мне неприязнь. И не надо мною только смеются, но и против Тебя движут уста, и произносят слова хульные, рабство мое почитая Твоею немощью. Ибо сие дал выразуметь пророк в присовокупляемом.

52). *Имже поносиша врази Твои, Господи, имже поносиша изменению Христа Твоего.* Симмах и Феодотион перевели так: «поносили следы Христа Твоего. А следами Христа назвал царей того времени, при которых было слово о царстве Христовом. Семьдесят же назвали их *изменением*, потому что соделались предками Его по плоти и как бы в некоей тьме правили царством. Посему ради Христа Твоего, Которого они следы и изменение, прекрати, Владыка, поругания наши.

53). *Благословен Господь во век: буди, буди.* Это песнопение благого упования. Ибо, уверившись, что получат просимое, вознесли Богу песнь сию. А сию мысль точнее дает видеть Акила, переведя «аминь, аминь». Ибо сказал: «Ты верен и внушаешь веру», — т. е. Ты истинен и даже весьма истинен, а поэтому благословен вовеки, потому что обетования Свои подтверждаешь делами.

Изъяснение псалма 89

1). *Молитва Моисеа, человека Божия.* Некоторые писатели утверждали, что молитва сия составлена Моисеем, а другие говорили, что писатель ее блаженный Давид и он написал ее применительно к божественному Моисею. **[1600]** Впрочем, псалом сей содержит в себе двоякое пророчество, потому что не одни бедствия иудеев предвозвещает, но вместе показывает тленность и смертность всего человеческого рода, а притом иудеям и всем человекам предрекает перемену на лучшее.

2). *Господи, прибежище был еси нам в род и род.* Господь прибежищем иудеев был не в Египте только, но и в пустыне,

и при Иисусе Навине, и при Гедеоне, Вараке, Иеффае, Самсоне, Самуиле и Давиде; сподоблял их всей Своей попечительности чрез пророков и под управлением царей подавал им всякую помощь. Да и весь человеческий род изрекает слова сии, воспоминая Богу всяческие Его благодеяния, как преложил Еноха, как сохранил божественного Ноя — эту искру в роде, когда все возлюбили жизнь зверскую, как, избрав патриарха Авраама, обетовал благословение всем народам. Ибо Господь всяческих не по раскаянию какому, как осмеливаются говорить некоторые из неверующих, начал благодетельствовать язычников, но всегда продолжал промышлять о всех человеках. И пророчество научило нас говорить это: *Господи, прибежище был еси нам в род и род,* — потому что всегда мы имели упование на Тебя, Владыка.

3). *Прежде даже горам не быти и создатися земли и вселенней, и от века и до века Ты еси.* Ибо Ты имеешь бытие прежде всего сотворенного: и гор, и земли, и целой вселенной, — потому что вечен, безначален, нескончаем, не ограничен никаким пределом. А сказанное *прежде даже горам не быти* должно читать в связи со словами *Ты еси.*

4). *Не отврати человека во смирение.* Посему умоляю Тебя, Присносущного, Вечного и всегда бывшего нашим прибежищем, не до конца презирай нас, обуреваемых столькими бедствиями. Поелику Бог Сам осудил Адама на пролитие пота и на труды, сказав: *в поте лица твоего снеси хлеб твой, дондеже возвратишися в землю, от неяже взят еси; яко земля еси, и в землю отыдеши* (Быт. 3, 19), — то согласно с сим пророческое слово научает умолять о том, чтобы не быть нам совершенно отвращенными во смирение и бедствование, какое досталось в удел нам **[1601]**. И иудеи, принужденные быть в рабстве, приносят ту же молитву, оплакивая пленничество свое и порабощение.

И рекл еси: обратитеся, сынове человечестии. Акила же перевел так: «и скажешь: обратитесь, сыны человеческие», — т. е. не напрасно умоляем, но зная твердо, что примешь наши молитвы и в настоящих наших бедствиях произведешь перемену, советуя обратиться и избавиться от прежнего лукавства.

5). *Яко тысяща лет пред очима Твоима, Господи, яко день вчерашний, иже мимо иде, и стража нощная.* Мысль, заключающаяся в сих словах, изложена не в строгом порядке, последние слова поставлены в связи с предыдущими: *не отврати человека во смирение, яко тысяща лет пред очима Твоима,*

Господи, яко день вчерашний, иже мимо иде, и стража нощная; в средине же между теми и другими словами поставлено: *и рекл еси: обратитеся, сынове человечестии.* Говорит же пророк, что жизнь человеческая кратка и крайне болезненна, а для Тебя, Присносущного и вечного, и тысячелетие равняется одному дню, лучше же сказать, — малой части ночи, потому что стражею нощною назвал пророк четвертую часть ночи, так как те, кому вверялась ночная стража, делили ночь на четыре части. Так в четвертую стражу и Господь приходил к апостолам (Мф. 14, 25).

6). *Уничижения их лета будут.* Надолго, говорит пророк, предал Ты их на бедствование сие. Означает же вместе отвержение иудеев по страдании Спасителя нашего и будущее оставление их без Божественного о них попечения не на краткое, но на весьма продолжительное время.

Утро яко трава мимо идет, утро процветет и прейдет; на вечер отпадет, ожестеет и иссхнет. Ибо иудеи, сподобившись Божия о них попечения, возросли, процвели и приобрели великую славу; не восхотев же дать земледелателю благовременный плод, но ожесточив сердце, совершенно посохли, потому что не пользовались уже прежним орошением. Утром называет пророк начало попечительности об иудеях, а вечером — прекращение Божия о них попечения. Лишились же оного после Креста.

7). *Яко исчезохом гневом Твоим, и яростию Твоею смутихомся.* Приличествует сие и иудеям, и всем человекам. Ибо и род человеческий, неся наказание за беззаконие, подвержен **[1604]** бедствиям и обуревается всякими треволнениями, и иудеи за лукавство сердца лишились свободы.

8). *Положил еси беззакония наша пред Тобою, век наш в просвещение лица Твоего.* А Симмах перевел так: «положил беззакония наши пред Тобою, чтобы нерадение наше открылось лицу Твоему». Предал Ты нас сим наказаниям, увидев, что вознерадели мы о Твоих законах и предпочли жить без закона.

9). *Яко вси дние наши оскудеша, и гневом Твоим исчезохом.* Грех воздвиг на нас гнев, а гнев навел наказание, и наказание принесло с собою страдания, ибо в страданиях провели мы кратковременную жизнь свою.

10). *Лета наша яко паучина поучахуся.* Ничего твердого, ничего постоянного не имеет в себе естество человеческое, подобно паутине, легко расторгается.

Дние лет наших в нихже седмьдесят лет, аще же в силах, осмьдесят лет, и множае их труд и болезнь. Это сходно с тем, что сказано патриархом Иаковом: *малы и злы быша дние* мои; *не достигоша во дни отец моих* (Быт. 47, 9). Посему хотя живут иные долее сказанного, но сие бывает с немногими, а здесь пророк показывает, что вообще и большею частью обыкновенно. Ибо как не упомянул о приемлющих преждевременную кончину, так обошел молчанием и долголетие весьма состарившихся. Однако же говорит, что и краткое это время исполнено страдания и трудов.

Яко прииде кротость на ны, и накажемся. Вот сколькими бедствиями обуреваемся и от малого гнева Твоего! Ибо пришедшею на них кротостью пророк назвал умеренное наказание.

11). *Кто весть державу гнева Твоего, и от страха Твоего ярость Твою?* А **[1605]** Симмах перевел так: «кто знает силу ярости Твоей и по страху Твоему гнев Твой?» Если и умеренное негодование Твое наложило на нас такое наказание, кто в состоянии представить себе казнь, налагаемую гневом Твоим? Пророческое слово подразумевает вечное мучение.

12). *Исчести десницу Твою тако скажи ми, и окованныя сердцем в мудрости.* Умоляю о том, чтобы и мне насладиться Твоим благодеянием, исчислить и поведать дары Твоей десницы и подражать умудрившимся Твоею благодатью, которые и другим указуют путь к познанию Тебя.

13). *Обратися, Господи, доколе? И умолен буди на рабы Твоя.* Не презирай долее болезненных, Владыка, но приими молитву и рабов Твоих сподоби человеколюбия.

14). *Исполнихомся заутра милости Твоея, и возрадовахомся и возвеселихомся во вся дни наша.* У Семидесяти переменено время, потому что Акила и другие выразили так: «исполни нас заутра милости Твоей, и восхвалим и возвеселимся во все дни наши». Утром и ранним временем называют перемену после бедствий и умоляют, чтобы рассеялась оная тьма, воссиял же им свет не ради собственной их добродетели, но по Божией милости. А когда будет сие, говорит пророк, тогда, исполнившись всякого веселья, вознесем подобающее песнопение.

15). *Возвеселихомся, за дни, в няже смирил ны еси, лета, в няже видехом злая.* И здесь подобным образом переменено время, ибо Симмах и другие перевели «возвесели нас», т. е. вместо уныния дай веселье и произведи перемену в настоящей нашей злой участи.

16). *И призри на рабы Твоя и на дела Твоя.* Из этого явствует, что говорят о сем не как о бывшем, но как о будущем. Не сказали «взирал Ты на рабов Твоих и на дела Твои». Мы Твои создания и служители Твоего владычества, посему умоляем сподобить нас Твоего промышления.

И настави сыны их, т. е. рабов Твоих, потому что и приносящие молитву в Вавилоне просят Бога возвратить сынов скончавшихся рабов Его **[1608]**, и род человеческий умоляет наставить на истину тех людей, какие будут жить в пришествие нашего Спасителя.

17). *И буди светлость Господа Бога нашего на нас.* И нас знаменитыми и славными соделал свет Боговедения, и иудеи по возвращении стали опять имениты.

И дела рук наших исправи на нас, и дело рук наших исправи. Прекрасно сие прибавление *на нас*, потому что прибыток правды есть нечто наше. Хотя Бог содействует любителям добродетели, Он дает в ней преспеяние, но плод от сего собирают сеющие. Бог ни в чем не имеет нужды, однако же радуется благополучию и благоуспешности человеков.

Изъяснение псалма 90

«*Хвала песни Давидовы,* не надписан у еврей». Псалом не имеет надписания, показывает же непреоборимость упования на Бога. Ибо блаженный Давид, издалека духовными очами провидя, что будет с блаженным Езекиею, и усматривая, как он, возложив надежду на Бога, сокрушил ассирийское воинство, изрек псалом сей, указуя всем человекам, какое обилие благ заключается в том, чтобы уповать на Бога.

1). *Живый в помощи Вышняго, в крове Бога небеснаго водворится.* Кто полагается на Божие о нем попечительство, тот воспользуется охранением от Бога небесного и будет иметь сие твердое ограждение, сию необоримую защиту.

2). *Речет Господеви: заступник мой еси и прибежище мое, Бог мой, и уповаю на* **[1609]** *Него.* Ибо, имея твердое упование на Бога, наречет Его покровителем, попечителем и несокрушимою оградою.

3). *Яко Той избавит тя от сети ловчи и от словесе мятежна.* Отсюда пророк начинает речь, обращенную к самому уверовавшему, и ободряет его, говоря, что Бог соделает его победителем не только врагов явных, но и тех, которые подстерегают,

готовят засады и втайне строят козни, потому что *сетию* означил тайные козни, а вместо сего: *слово мятежное* Симмах перевел: «слово обидное»; таковы же слова соплетающих ложь и клевету. Впрочем, и сие препобедили многие упованием на Бога. Так великий Иосиф, понесши на себе клевету в прелюбодеянии, избежал сетей его, так чудная Сусанна воспользовалась помощью свыше.

4). *Плещма Своима осенит тя, и под криле Его надеешися.* Бог будет твоим защитником и покроет тебя при нападении врагов. Переносный же образ речи заимствован от тех, которые стоят в передних рядах во время брани и плечами своими закрывают находящихся позади. А крылами пророк называет действия промысла, и употребил это выражение, взяв в подобие птиц, которые крыльями покрывают птенцов. Так блаженный Моисей крылами нарек Божие попечительство и говорит: *сохрани его яко зеницу ока. Яко орел покры гнездо свое, и на птенцы своя возжеле: простер крыле свои, и прият их, и подъят их на раму своею* (Втор. 32, 10—11). Сие и Владыка изрек Иерусалиму: *колькраты восхотех собрати чада твоя, якоже собирает кокош птенцы своя под криле, и не восхотесте* (Мф. 23, 37)?

Оружием обыдет тя истина Его. Поелику выше упомянул о слове мятежном и лживом, то кстати обещает здесь, что всеоружием его будет истина.

5). *Не убоишися от страха нощнаго, от* **[1612]** *стрелы летящия во дни,* (6) *от вещи во тме преходящия; от сряща и беса полуденнаго.* Не только чувственных, но и мысленных врагов преодолеешь божественною надеждою, избегнешь и ночью угрожающих козней, и днем совершаемых вражеских нападений, и с полной уверенностью, как охраняемый Богом, отженешь от себя страх, не будешь приходить в боязнь среди полудня, но избегнешь демонских наветов, пользуясь помощью свыше. Выражение же *бес полуденный* пророк употребил согласно с принятым у многих мнением, потому что и злокозненному человеку естественно устремляться на кого-либо по принятии им пищи и по насыщении, как на готовую добычу, и нетрудно поработить того, кто лишен попечения о нем свыше.

7). *Падет от страны твоея тысяща, и тма одесную тебе, к тебе же не приближится;* (8) *обаче очима твоима смотриши и воздаяние грешников узриши.* Вместо *от страны твоея* Симмах и Акила перевели «напротив тебя». Говорит же пророк,

что, если с правой и с левой стороны у тебя выйдет бесчисленное множество, тебе не будет никакого вреда, а их увидишь низлагаемых Божественною карою. Сие и было при Езекии, потому что сто восемьдесят пять тысяч ассириян поражено без воинских орудий. Так при Гедеоне, так при Ионафане, а также при Иосафате и при пророке Елисее было то же самое.

9). *Яко Ты, Господи, упование мое: Вышняго положил еси прибежище твое.* Сподобишься же сего промышления, говорит пророк, предавшись упованию на Бога и Его соделав прибежищем. Ибо в составе речи недостает следующего: сказал Ты, *Господи, упование мое;* и это — отличительное свойство пророческих писаний, преимущественно же псалмов. Впрочем, и связь речи явною делает сию неполноту. Сказано: поелику уповаешь на Бога и призываешь Его на помощь, то удостоишься Его попечения.

10). *Не приидет к тебе зло, и рана не приближится* селению *твоему.*

Превозможешь диавольские приражения и не потерпишь оттого вреда. Так Божественная благодать оградила дом Иова; свидетель сему сам враг, который взывает: *не Ты ли оградил еси внешняя и внутренняя дому* **[1613]** *его* (Иов. 1, 10)? Когда же попустил Бог, и враг показал злобу свою, и праведный Судия увенчал победоносного подвижника.

11). *Яко ангелом Своим заповесть о тебе, сохранити тя во всех путех твоих.* То сказал и в тридцать третьем псалме: *ополчится ангел Господень окрест боящихся Его, и избавит их* (Пс. 33, 8). Слышали же мы, что патриарх Иаков говорит: *ангел иже мя избавляет от всех зол* (Быт. 48, 16). И великий Авраам в ободрение раба сказал: Бог *послет ангела Своего пред Тобою, и поимеши жену сыну моему Исааку оттуду* (Быт. 24, 7). Поэтому из всего дознаем, что Бог всяческих посредством ангелов охраняет уповающих на Него.

12). *На руках возмут тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою.* Будешь пользоваться от них всяческим о тебе промышлением, чтобы ниоткуда не приключалось тебе нималого вреда. Ибо малость вреда пророк означил словами *преткнуться о камень,* а выражение *на руках возмут тя* означает: «поведут за руку, укажут путь, подадут всякую помощь».

13). *На аспида и василиска наступиши, и попереши льва и змия.* Пророк упомянул о самых сильных и лютых зверях, желая выразить преобладание над всяким видом лукавства.

Ибо львом и змием означил силу, потому что звери сии весьма сильны; а под аспидом и василиском дал разуметь крайнее лукавство, потому что аспид испускает смертоносный яд, а василиск причиняет вред и самим взором. Однако же многие, уверовав в Бога, преодолели и сих зверей. Так чудный Даниил связал уста львов; так божественный Павел не потерпел вреда от ехидны; так Ной, живя вместе со зверями, остался невредимым; так тысячи возлюбивших жизнь пустынную, пребывая вместе со зверями, упованием на Бога избегли неприязненного их нападения.

14). *Яко на Мя упова, и избавлю и; покрыю и, яко позна имя Мое.* (15) *Воззовет ко Мне, и услышу его.* **[1616]** Сие, наконец, изрек Бог всяческих, показывая, какой плод упования. Ибо говорит: избавлю его, огражденного упованием на Меня, от упомянутых видимых и невидимых наветников. А для сего буду его охранять и покрывать, услышу, едва начнет говорить, и прошение его прииму.

С ним есмь в скорби. Если впадет в какое искушение, с ним буду и подам достаточное утешение.

Изму его и прославлю его. Не только освобожу его от горестей, но и соделаю славным.

16). *Долготою дний исполню его и явлю ему спасение Мое.* Дам ему достигнуть глубокой старости и предварительно *явлю спасение,* какое готовится ему в будущей жизни. Сего сподобился и блаженный Езекия, потому что, просив приложения лет жизни, получил оное на пятнадцать лет и приобрел себе великую именитость гибелью ассириян. Ему весьма приличествуют слова сии: *изму его, и прославлю его, и явлю ему спасение Мое.* Но и все уповающие на Бога насладятся всякими благами, как показывает древняя история и как свидетельствует видимое ныне.

Изъяснение псалма 91

1). *Псалом песни, в день субботный.* Суббота, по закону, требовала бездействия, но не бездействия совершенного, потому что и в субботу допускались разные делания, повелевалось пребывать в молитвах и песнопениях и приносить Богу двойные жертвы. Поэтому закон о субботе предписывал прекращать только труды телесные. А как и будущая жизнь свободна от таковых забот, то справедливо именуется

упокоением. Потому и блаженный Павел взывает: *потщимся убо внити во оный покой* (Евр. 4, 11); и еще: *убо оставлено есть субботство* **[1617]** *людем Божиим* (9). И поелику псалом предсказывает славу праведных и наказание неправедных, а сие будет по наступлении оного покоя, то справедливо принял он се надписание.

2). *Благо есть исповедатися Господеви и пети имени Твоему, Вышний:* (3) *возвещати заутра милость Твою и истину Твою на всяку нощь.* Полезно и немалое для нас приобретение — ночь и день песнословить Тебя благодетеля, и поведать Твои благодеяния, Твое человеколюбие к нам, и Твою истину в рассуждении делающих неправду, потому что их, водясь истиною, справедливо наказываешь, а нас, имеющих познание о Тебе, удостаиваешь Своего промышления.

4). *В десятоструннем псалтири с песнию в гуслех.* На таковых орудиях обычно было песнословить Бога. Посему пророк говорит, что справедливо приносить Тебе благодарственную песнь, бряцая в предписанные законом орудия и употребляя сладкопение уст.

5). *Яко возвеселил мя еси, Господи, в творении Твоем, и в делех руку Твоею возрадуюся.* Рассматривая Твои создания и неизреченное домостроительство, веселюсь и восторгаюсь, в душевном наслаждении побуждаю язык к песнопению.

6). *Яко возвеличишася дела Твоя, Господи: зело углубишася помышления Твоя.* Симмах перевел так: «весьма глубоки помышления Твои»; Акила же и Феодотион — «углубились». И дела Твои, говорит пророк, велики и чудны (ибо речение *яко* употреблено для усиления речи), но премудрость Твоя недоступной глубины. Ибо какой ум в состоянии исследовать основания Твоего промысла? Но мы и неведающих научаем сему, а лишенные смысла и утратившие ум и сами не хотят узнать, и у других не согласны научиться. Ибо пророк присовокупляет следующее.

7). *Муж безумен не познает, и неразумив не разумеет сих.* Пророк говорит, что страждущий смыслом и лишенный разумения и не знает сего, и не хочет что-либо слышать о сем.

8). *Внегда прозябоша грешницы яко трава, и проникоша вси делающии беззаконие, яко да потребятся в век века.* Слово *проникоша* Акила, а также и Симмах переводят «процвели». **[1620]** Не захотели уразуметь несмысленные, что подобно траве процвели, и как былие изникли из земли делатели беззакония, но после настоящего благоденствия приобретут

себе вечную гибель; и называвшие себя достойными зависти и блаженными вскоре увидят свой бедственнейший конец.

9). *Ты же Вышний во век, Господи.* (10) *Яко се, врази Твои, Господи, яко се, врази Твои погибнут, и разыдутся вси делающии беззаконие.* Они, подобно траве, иссохнут и истлеют, а Ты имеешь владычество над всем, потому что всех превыше и подвергаешь наказаниям безумных.

11). *И вознесется яко единорога рог мой.* А мы, имея познание о Тебе и увидев сокрушение врагов Твоих, похвалимся и возвеличимся Тобою, как освобожденные от прелести многобожия и поклоняющиеся Тебе, истинно сущему Богу.

И старость моя в елеи мастите. Симмах перевел так: «ветхость моя, как маслина цветущая». Процвету, отложу старость, уподоблюсь цветущей маслине и, по переводу Семидесяти, как от некоего елея, утучнею от радости.

12). *И воззре око мое на враги моя, и востающия на мя лукавнующия услышит ухо мое.* Вместо *воззре* у Симмаха, Феодотиона и в самом еврейском тексте сказано «посмотрит», потому что в словах сих заключает предречение будущего. Но Семьдесят обыкновенно о будущем выражались как о совершившемся, и сим показывая непререкаемость предречения. Ибо как **[1621]** невозможно не быть тому, что сделано, так невозможно пророчению Духа остаться неисполненным. Посему пророк говорит: не только увижу болезненный конец делающих неправду, но и услышу, что все рассказывают об этом и дивятся правдивости наказания. Речь разделяется так: после слов *и востающия на мя лукавнующия* должно поставить знак препинания, потом прибавить: *услышит ухо мое.* О погибели живущих беззаконно и сплетающих мне тысячи зол услышу рассказы многих.

13). *Праведник яко финикс процветет; яко кедр, иже в Ливане, умножится.* Грешники, отцветши, подобно траве, вскоре угасли и погибли; а праведник уподобится густоте, теплоте и питательности кедра, а также высоколиственности и плодоносию финика. Оба сии дерева тверды и долговечны, но для возрастания требуют долгого времени. Таково и насаждение добродетели, которая многим трудом и временем возращается, но подъемлется в высоту, приносит зрелый и сладкий плод, и приобретшему доставляет обильную тень.

14). *Насаждени в дому Господни во дворех Бога нашего процветут.* Сии уподобившиеся оным деревам насадителем имеют Бога, а местом насаждения — Божественный храм.

15). *Еще умножатся в старости мастите, и благоприемлюще будут.* (16) *Да возвестят, яко прав Господь Бог наш, и несть неправды в Нем.* Симмах перевел так: «стареясь, будут еще приносить плод, будут тучны и цветущи, возвещая: «Правдив Господь, ограждающий меня, и нет неправды в Нем»; потому что в будущей жизни, восприяв обещанное совершенство, принесут Богу тучный и обильный плод, песнословя правдивое Его определение. Сокровенное ныне домостроительство увидев тогда обнаруженным, и премудрости удивятся и прославят правдивость. Старостью назвал пророк совершенство, потому что **[1624]** мы состарившегося называем совершенным, а юного — несовершенным. Посему и пророк старостью означил будущее совершенство, в котором возрастет во много крат умноженный плод правды и для всех явною соделается Божия правда.

Изъяснение псалма 92

«*Хвала песни Давиду,* не надписан у еврей». Слов «не надписан у евреев» нет ни в гексаплах, ни у Евсевия. Псалом же предвозвещает перемену в людях, потому что Бог непреложен и неизменяем, всегда тот же и таков же. Невозможно сказать, что иногда Он царствует, а иногда не имеет царства, напротив того, всегда Он — Царь по естеству, хотя и не всегда явно сие для людей. Весьма долгое время многие, не познав Его, подобающее Богу служение воздавали идолам. Но по вочеловечении Бога и Спасителя нашего Богопознание, подобно свету, распространилось по всей вселенной.

1). *Господь воцарися, в лепоту облечеся.* Поелику страдание и познавшим произрастающий от него плод казалось горестным, так что и пророк взывает: *и видехом Его, и не имяше вида, ни доброты: но вид Его безчестен, умален паче всех сынов человеческих* (Ис. 53, 2–3), по вознесении же на небо, издало оно боголепные лучи, то справедливо возглашает пророк: *Господь воцарися, в лепоту облечеся.* Ибо не то приял, чего не имел, но то явил в Себе, что имел. Так и Отцу Своему говорит: *прослави Мя Отче славою, юже имех у Тебе, прежде мир не бысть* (Ин. 17, 5).

[1625] *Облечеся Господь в силу и препоясася.* Что *Христос — Божия сила и премудрость* (1 Кор. 1, 24), ясно научил нас сему божественный Павел. Поэтому не от инуду приял силу,

которой бы прежде не имел, но собственною Своею силою действовал на врагов. Пророческое же слово изображает Христа как бы неким царем, который облекается в царское всеоружие, препоясывается поясом и вступает в борьбу со врагами, а потом показывает происшедшие от сего благие действия.

Ибо утверди вселенную, яже не подвижится. Незыблемою и твердою соделал вселенную, потому что имеет уже в себе непоколебимость Божественного ведения и освобождена от прелести лжи. Люди не поклоняются уже то тем, то другим богам, но воздают чествование истинному Богу.

2). *Готов престол Твой оттоле: от века Ты еси.* Не ныне возведен Ты на царство, но имеешь присносущную державу и царство вечное. И о царстве пророк сказал в псалме сорок четвертом: престол Твой, Боже, в век века (Пс. 44, 7); о неизменяемости же и непреложности Его научает еще нас в псалме сто первом, ибо говорит: *Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют* (Пс. 101, 28). А оба сии свидетельства блаженный Павел отнес ко Владыке Христу (Евр. 1, 8.12).

3). *Воздвигоша реки, Господи, воздвигоша реки гласы своя;* (4) *возмут реки сотрения своя.* Пророк называет реками священных апостолов и после них приявших на себя дело проповеди, потому что, подобно рекам, доставили они людям всякое орошение. Так нарек их и блаженный Аввакум: *реками разсядется земля* (Авв. 3, 9), то есть разверзнется и приимет орошение. Так и Господь сказал: *веруяй в Мя, якоже рече писание, реки от чрева его истекут воды живы* (Ин. 7, 38). Сии-то реки *воздвигоша гласы своя,* проповедуя божественные догматы и пролагая себе пути. Ибо *сотрениями* пророк назвал стези. Поелику вода смывает обыкновенно землю, по которой течет, и пролагает себе путь, **[1628]** то течение сих рек справедливо назвал сотрением, потому что первые веровавшие проповеди уготовляли путь другим и преподавание учения делали для них нетрудным и безбедственным.

От гласов вод многих. Дивны высоты морския. Как при впадении в море великих рек, задерживающих стремление морских волн по песку, волны сии противоборством речных течений отражаются на большое пространство, так, когда сладкое и удобопиемое учение апостолов внесено было в соленое и горькое море вселенной, произошел некий водоворот и одни против других воздымались волны. Сие предрек и блаженный Аввакум, ибо, сказав: *реками разсядется земля, узрят*

тя, и поболят людие, расточая воды шествия, присовокупил: *даде бездна глас свой, высота привидения своя* (Авв. 3, 9—10). Всякий город исполнился сея бури, таково слово Самого Господа: *не приидох воврещи мир* на вселенную, *но меч, разлучити человека* на ближнего, сына — *на отца своего, дщерь на матерь свою, невесту на свекровь свою* (Мф. 10, 34—35). Но в начале проповеди была сия буря; ныне же Владыка моря запретил бурному ветру и пременился он в тихое веяние, и умолкли волны морские, *и бысть тишина велия* (Мф. 8, 26).

Дивен в высоких Господь. Акила перевел так: «весьма велик на высоте Господь». И пророк весьма кстати присовокупил это к сказанному, показывая тем силу Совершившего, потому что Он велик, есть Вышний и Господь, имеет силу, не измеряемую словом и непостижимую для ума.

5). *Свидения Твоя уверишася зело.* Все же сие предвозвестил Ты издревле и предрек чрез святых пророков Твоих, а истина сего доказана свидетельством дел. Прекрасно и сие присовокупление: *зело,* то есть в пророчествах невозможно усмотреть и малейшей лжи, но с точностью предречено все ныне видимое.

Дому Твоему подобает святыня, Господи, в долготу дний. Но величайшее и наилучшее из всех благ есть то, что наслаждение даруемым есть не скоропреходящее и не временем ограниченное, подобно служению иудейскому, но **[1629]** постоянное, всегда пребывающее и вечное; потому что сие соответствует и приличествует новому дому Твоему. А домом Божиим божественный Павел нарек собрание верующих, которому, как сказал пророк, *подобает святыня.* Поэтому надлежит нам, по апостольскому увещанию, очистить *себе от всякия скверны плоти и духа,* творить же *святыню в страсе Божии* (2 Кор. 7, 1), чтобы, уготовив достойный Богу храм, приять нам в него вечного Обитателя.

Изъяснение псалма 93

«*Псалом Давиду в четвертый субботы,* не надписан у еврей». Очевидно, что надпись сия сделана кем-либо другим, а не пророком и не переводившими псалом вначале. Содержание же псалма следующее. Многие из иудеев, и князья, и цари возлюбили беззаконие и в суде произносили приговор неправедно, отваживаясь на убийства и за подарки продавая

кровь неповинных. Их осуждал блаженный Исаия, говоря: *услышите, князи Содомстии* (Ис. 1, 10), и еще: *князи твои не покаряются, любяще дары, гоняще воздаяние, сирым не судящии, и суду вдовиц не внимающии* (Ис. 1, 23); и не только осуждал, но и предлагал им увещания: *судите сиру, и оправдите вдовицу* (Ис. 1, 17). То же обвинение делал и блаженный Аввакум и, принося молитву Богу, сказал: *сотвориши человеки яко рыбы морския, и яко гады не имущия старейшины. Пожирает нечестивый праведнаго* (Авв. 1, 13–14). Так и чудный Иеремия, а равно и другие пророки продолжали осуждать их неправду. Сие-то издали провидя пророческими очами, божественный Давид написал псалом сей, чтобы от сладкопения, совершаемого в Божественном храме, получали пользу современники. Учит также о промысле Божием, а вследствие оного и о наказании живущих порочно. Представляет же псалом произнесенным от лица воспитанных в благочестии, которые терпят неправду от сих властителей.

1). *Бог отмщений Господь, Бог отмщений не обинулся есть.* Вместо *не обинулся есть* Акила, а подобно и другие толковники перевели «явись». Умоляю Тебя, Бога всяческих, **[1632]** Владыку, Правителя тварей, налагающего достойное наказание на делающих неправду, услыши и приими прошение мое, говорит пророк.

2). *Вознесися, Судяй земли, воздаждь воздаяние гордым.* Всем яви высоту Твоего владычества, низложи надмение кичливых, уча самим опытом, что Ты — Судия вселенной.

3). *Доколе грешницы, Господи, доколе грешницы восхвалятся?* (4) *Провещают и возглаголют неправду, возглаголют вси делающии беззаконие?* Умоляет не о том, чтобы беззаконные подверглись погибели, но чтобы не владычествовали и не имели власти, дающей им средства делать неправду.

5). *Люди Твоя, Господи, смириша, и достояние Твое озлобиша.* (6) *Вдовицу и сира умориша, и пришельца убиша.* Отважились они, Владыка, на всякий род неправды; величаются владычеством, произносят неправдивые речи, а дела у них хуже слов. Лишившиеся супругов и оплакивающие утрату отцов — готовая для них добыча; пришедшие из язычников и пожелавшие жительствовать по Твоим законам терпят от них неправедное заклание: ибо сих пророк означил именем *пришельца.*

7). *И реша: не узрит Господь, ниже уразумеет Бог Иаковль.* Вот высшая степень нечестия! Отваживается на сие, говорит пророк, не думая, что Ты назираешь и промышляешь о делах

человеческих. Не просто же прибавлено: *Бог Иаковль,* но к увеличению обвинения. Ибо, дознав, как велик промысл Божий о народе, и в послании пророков, и в поставлении священников, и во время войны, и во время мира, не боятся Бога всяческих как назирающего над нами. После сего пророк подает им совет и увещание.

8). *Разумейте же, безумнии в людех, и буии некогда, умудритеся.* Поздно со временем пожелаете, неразумные, уразуметь и дознать свойство вещей.

[1633] 9). *Насаждей ухо, не слышит ли? Или создавый око, не сматряет ли?* В самых строгих умозаключениях изложил учение пророк. Ибо говорит: образовавший из персти око и даровавший ему силу зрения, а также создавший уши и одаривший их чувством слуха, ужели Сам не видит, не слышит, и Создатель сего Сам лишен той силы, какую дал другим?

10). *Наказуяй языки, не обличит ли?* Язычников, которые не прияли закона, не пользуются учением пророческим, подвергает Он наказаниям; ужели же не обличит ваше беззаконие?

Учай человека разуму. Он создал человеческую разумную природу, и тем, что видимо в твари, и что каждый день бывает, сообщает ей еще большее ведение.

11). *Господь весть помышления человеческая, яко суть суетна.* Напротив того, не только видит и слышит, но и знает помышления наши, ложно заключающие о промысле Его. Так, преподав приличное врачевание делающим неправду, пророк и обиженным предлагает достаточное утешение; а чтобы придать сему более убедительности, рассуждает так:

12). *Блажен человек, егоже аще накажеши, Господи, и от закона Твоего научиши его.* Ибо многие обыкли называть несчастными возлюбивших благочестие и приобретающих пользу от закона Божия.

13). *Укротити его от дней лютых.* Кто и малое вразумление принял в настоящей жизни, тот будущий суд найдет для себя более кротким. Ибо *днями лютыми* пророк назвал вечное мучение.

Дондеже изрыется грешному яма, потому-то возлюбившие беззаконие преданы будут непрестанно продолжающемуся наказанию. Как для упадшего в глубокую яму невозможно выйти из нее, если никто не поможет, так нет возможности избежать вечного мучения, если не восхощет сего Божие человеколюбие.

14). *Яко не отринет Господь людий Своих, и достояния Своего не оставит.* **[1636]** Народ Божий и в настоящей жизни будет

пользоваться надлежащим о нем промышлением, как именующийся достоянием Божиим и людьми Божиими.

15). *Дондеже правда обратится на суд.* Будет же пользоваться сим промышлением, пока не явится правда Божия, сотворить суд всем человекам. Сим пророческое слово дает разуметь воплощение Бога и Спасителя нашего и отречение иудеев. Ибо правдою наименовало Самого Владыку Христа, так как Он именуется и солнцем правды и о Нем сказал блаженный Павел: дан *бысть нам премудрость от Бога, правда же и освящение и избавление* (1 Кор. 1, 30). Посему пророк, упомянув о Божественном промысле, и сказав: *яко не отринет Господь людей Своих, и достояния Своего не оставит,* и провидев будущее их отречение, кстати присовокупил: *дондеже правда обратится на суд.* Ибо, пока не станут отрицать пришествия правды, будут они пользоваться промышлением о них свыше.

И держащиеся ея вси правии сердцем. Акила же и Феодотион перевели: «и в след ее все правые сердцем», то есть за сим Источником спасения, Который у пророка назван правдою, последуют имеющие разум, не омраченный неверием, и водящиеся правыми помыслами. Согласны со сказанным и слова Господа. Ибо, увидев Петра и Андрея, вметающих *мрежи в море*, сказал им: *грядита по Мне, и сотворю вы ловца человеком* (Мф. 4, 19); и сказавшему *повели ми прежде ити и погребсти отца моего* отвечал Господь: *остави мертвых погребсти своя мертвецы*, а ты *гряди по Мне* (Мф. 8, 21–22). Посему пророк говорит, что Бог будет промышлять об иудеях до отречения их, а правые сердцем соделаются Его последователями, держащимися Его, преданными Ему и вовсе не желающими оставить Его.

16). *Кто востанет ми на лукавнующия? Или кто спредстанет ми на делающия беззаконие?* Яснее перевел Симмах: «кто восстанет за меня против злодеев? Кто станет за меня против делающих **[1637]** неправды?». Лишен я всякой человеческой помощи, но имею великого Помощника, Который легко может рассыпать полчища сопротивных. Сие дал видеть пророк в присовокупляемых словах.

17). *Аще не Господь помогл бы ми, вмале вселилася бы во ад душа моя.* Если бы не пользовался я промышлением Его обо мне, то, без сомнения, предали бы меня смерти.

18). *Аще глаголах: подвижеся нога моя, милость Твоя, Господи, помогаше ми.* Ибо немедленно, призывая на помощь Твой промысл и открывая немощь свою, пользовался я Твоим человеколюбием.

19). *По множеству болезней моих в сердце моем, утешения Твоя возвеселиша душу мою.* От Твоей благости получал я утешение, соответственное болезням. Так сказал и блаженный Павел: *якоже избыточествуют страдания Христова в нас, тако Христом избыточествует и утешение наше* (2 Кор. 1, 5), и еще: *во всем скорбяще, но не стужающе си; нечаеми, но не отчаяваеми: гоними, но не оставляеми: низлагаеми, но не погибающе* (2 Кор. 4, 8–9).

20). *Да не прибудет Тебе престол беззакония, созидаяй труд на повеление.* Яснее перевел Симмах: «да не присоединяется к Тебе престол оскорбления, вопреки повелению устрояющий бедствие», то есть не соглашайся быть сообщником неправды с судящими беззаконно; произносящие приговор вопреки тому, что повелено Тобою, навлекают происходящее от сего бедствие. Ибо престолом оскорбления и беззакония пророк назвал неправдивых судей, которые плодом неправды пожинают труд и бедствие.

21). *Уловят на душу праведничу, и кровь неповинную осудят.* В том и дело сих беззаконных судей, чтобы употреблять всякое ухищрение против праведных и неповинных, ни в чем не погрешивших, осуждать на смерть.

22). *И бысть мне Господь в прибежище, и Бог мой в помощь упования моего.* А я **[1640]** пользовался промышлением обо мне Владыки и Его имел крепким оплотом.

23). *И воздаст им Господь беззаконие их, и по лукавствию их погубит я Господь Бог.* Они соберут плоды своих трудов и получат достойное их лукавства воздаяние. Написано сие не для них только, но и для всех людей, потому что Бог всяческих, промышляя о всех людях, всем предлагает полезное врачевание.

Изъяснение псалма 94

«*Хвала песни Давиду,* не надписан у еврей». Царь Иосия был весьма благочестив. Увидев, что бóльшая часть народа возлюбила служение идолам, повелел он умертвить всех жрецов идольских, жертвенники же идольские разорить до основания; и даже раскопав гробы умерших жрецов, кости их сжег на самих демонских жертвенниках. Потом, собрав весь народ, увещевает прибегнуть к покаянию, умилостивить Бога и тем избежать угрожающей конечной гибели, потому что пророчица Олда предвозвещала всему народу страшные и тяжкие

бедствия. Посему-то блаженный Давид, издалека провидя сие пророческими очами, написал псалом сей на пользу иудеям и в научение всем человекам. Псалом же предлагается как бы от лица Иосии и священников Божиих.

1). *Приидите, возрадуемся Господеви, воскликнем Богу Спасителю нашему.* Начало прилично ликующим и радующимся об избавлении от нечестия. Вкупе, сказано, восшлем Богу победную песнь, потому что воскликновение есть клич одерживающих победу. Сонм же благочестивых победил полчище злочестивых. Поэтому не без причины возносят Богу победную песнь.

2). *Предварим лице Его во исповедании, и во псалмех воскликнем Ему.* Принесем покаяние прежде, нежели наступило время наказания, и прежде, нежели произнесен на нас приговор, **[1641]** умилостивим Владыку; вознесем же Ему подобающее песнопение. Потом пророк извещает о победе Божией и об одолении идолов.

3). *Яко Бог велий Господь, и Царь велий по всей земли.* Неизреченна сила нашего Владыки, Он — истинный Бог, Ему принадлежит держава над всеми, Он обличает ложное название так именуемых богов. Потом пророк, сколько возможно сие для естества человеческого, показывает признаки Божией силы.

4). *Яко в руце Его вси концы земли, и высоты гор Того суть.* (5) *Яко Того есть море, и Той сотвори е, и сушу руце Его создасте.* Он — всех Творец, всех Владыка, всем управляет, в руке Своей содержит тварь, словом создал влажную сущность и сушу, Ему принадлежат верхи гор, хотя демоны тысячекратно убеждают людей неразумных водружать там капища им.

6). *Приидите, поклонимся и припадем Ему, и восплачемся пред Господем сотворшим нас.* Посему все притечем к Нему усердно и воздадим Ему подобающее чествование, сетуя и проливая слезы, испросим у Него милость, потому что Он — и Творец и Владыка наш. Показывает же и история, что Иосия и народ по прочтении Второзакония проливали слезы.

7). *Яко Той есть Бог наш, и мы людие пажити Его и овцы руки Его.* И по естеству Он — Владыка наш, и по преимуществу — наш Бог, потому что называет нас народом Своим и как о Своих овцах прилагает о нас попечение. Потом непокоряющимся пророк угрожает уже наказанием, устрашая напоминанием об отцах и их обвинением стараясь доставить пользу.

Днесь аще глас Его услышите, (8) *не ожесточите сердец ваших, яко в прогневании.* Поелику Владыка, по человеколюбию

Своему, презрел прежнее ваше нечестие, то по крайней мере теперь послушайте Его увещаний и предлагаемого Им спасительного учения и не подражайте нерешительному и упорному нраву отцов. **[1644]** Ибо *прогневанием* пророк назвал неоднократное их прекословие в пустыне. Так и в другом псалме сказал: *колькраты преогорчиша Его в пустыни, прогневаша Его в земли безводней* (Пс. 77, 40)? Но пророк показал и самоволие их, ибо не просто сказал: «не ожесточайтесь», но *не ожесточите сердец ваших,* давая знать, что сами сделали таким сердце свое. Потом яснее напоминает о непокорности отцов.

По дни искушения в пустыни; (9) *идеже искусиша Мя отцы ваши, искусиша Мя, и видеша дела Моя.* (10) *Четыредесять лет.* Поелику не захотели войти в обетованную землю, представляя в предлог неразумный страх и с боязнью говоря, что сами будут убиты, а дети их соделаются пленниками, то Бог устроил, что сорок лет провели они в пустыне, пока не вымерли.

Негодовах рода того, и рех: присно заблуждают сердцем. Вместо *негодовах* Акил и Симмах перевели: «недоволен Я был», то есть за сие возгнушался Я родом этим, увидев их легкомыслие и непостоянство сердца.

Тии же не познаша путей Моих: (11) *яко кляхся во гневе Моем, аще внидут в покой Мой.* Не захотели внять угрозам, произнесенным с клятвою, не рассудили отвратить угрозу покаянием, а потому не достигли земли, обетованной отцам. Ибо оную землю пророк нарек *покоем.* Поелику, ходя по пустыне, часто переменяли места в предшествии скинии, в которой, по их мнению, обитал Бог, в земле же обетования и сами прекратили странствование, и скиния водружаема была на местах освященных; то пророк землю обетования справедливо назвал покоем. А путями Божиими наименовал Божие домостроительство.

Изъяснение псалма 95

«Песнь[1] *Давиду, внегда дом созидашеся по пленении,* не надписан у еврей». И сие надписание сделано не блаженным Давидом и не теми, которые вначале истолковали пророчество, но кто-нибудь другой, вероятно неглубоко вникнув в смысл псалма, приложил надписание сие. Буквальное значение

[1] По слав. переводу: *хвала песни.*

псалма приличествует возвратившимся из Вавилона и **[1645]** построившим Божественный храм, потому что в них предызображалось спасение всех человеков. Но пророчество предвозвещает и первое и второе пришествие Бога и Спасителя нашего, будущий суд и дарованное уже язычникам спасение.

1). *Воспойте Господеви песнь нову.* При новом порядке дел потребно и новое песнопение.

Воспойте Господеви вся земля. Как приличествует сие иудеям, терпевшим нападения от всех людей? Видевшие их освобождение не радовались, а напротив того, огорчались и покушались подавить их всякого рода бедствиями. Пророческое же слово целую вселенную призывает к ликованию.

2). *Воспойте Господеви, благословите имя Его; благовестите день от дне спасение Его.* Каждый день поведывайте оказанное благодеяние. Потом пророк показывает, к кому надобно обратиться, поведывая о сем.

3). *Возвестите во языцех славу Его, во всех людех чудеса Его.* Весь род человеческий да насладится таковым учением и да познает чудеса Божии.

4). *Яко велий Господь и хвален зело, страшен есть над всеми боги.* Неизреченно величие Господа всяческих, показал Он силу Свою на богах лжеименных и обличил их прелесть. Сие и дает видеть пророк в присовокупляемом.

5). *Яко вси бози язык бесове: Господь же небеса сотвори.* Так называемые боги оказались лукавыми демонами, а наш Бог показал, что Он — Творец небес.

6). *Исповедание и красота пред Ним, святыня и великолепие во святиле Его;* потому что, и восприяв естество человеческое, и в нем явившись человекам, издает блистания собственного Своего великолепия **[1648]** и всех влечет к поклонению. *Святилом* же Его пророк нарек восприятый Им на Себя храм, а о красоте упоминал уже в псалме сорок четвертом, ибо сказал: *красен добротою паче сынов человеческих* (Пс. 44, 3).

7). *Принесите Господеви, отечествия язык, принесите Господеви славу и честь.* (8) *Принесите Господеви славу имени Его.* Посему стекайтесь, все человеки, к хотящему спасти Владыке и, воздав подобающее Ему чествование, но не видя Благодетеля телесными очами, вознесите песнопение имени Его.

Возмите жертвы и входите во дворы Его. (9) *Поклонитеся Господеви во дворе святем Его.* Пророк разумеет словесные жертвы, которые, как видим, непрестанно приносятся и священнодействуются иереями. А множество дворов означает церкви.

Сверх того, не иудеям повелел сие пророк, чтобы не стал кто подразумевать жертв подзаконных, но *отечествиям язык*, которые приносят в церквах жертвы нового завета. О се́м и чрез другого пророка предвозвестил Бог, беседуя с иудеями: *несть воля Моя в вас, и жертвы не приму от рук ваших. Зане от восток солнца до запад* велие *имя Мое во языцех, и на всяцем месте фимиам приносится имени Моему и жертва чиста* (Мал. 1, 10–11).

Да подвижится от лица Его вся земля. Акила, а также и Симмах перевели: «поболит от лица Его вся земля». А сие подобно сказанному пророком Исаиею: *страха ради Твоего, Господи, во чреве прияхом, и поболехом, и родихом дух спасения Твоего, егоже сотворихом на земли* (Ис. 26, 18). Посему и здесь пророческое слово повелевает язычникам, приявшим в себя спасительные семена̀, поболеть, и родить благочестие, и подвигнуться от места первого стояния, основаться же и утвердиться на Божественных законах.

10). *Рцыте во языцех, яко Господь воцарися: ибо исправи вселенную, яже не подвижится.* Посему проповедуйте царство Бога всяческих, Которым пременена предававшаяся заблуждению вселенная **[1649]** и из мятущейся туда и сюда соделана незыблемою. Так перевел и Симмах: «Господь воцарился и соделал вселенную неподвижною». Из сего явствует, что Царство Божие вечно, явлено же было тогда пременением порядка дел.

Судит людем правостию. Поелику пророк показал, что Бог есть царь, то кстати упоминает и о суде, возвещая правоту и справедливость оного.

11). *Да возвеселятся небеса, и радуется земля.* Вся тварь, говорит пророк, да приимет общение с человеками в веселии, и небесное и земное да исполнится радости. Ибо, если о едином кающемся грешнике радуются ангелы, то, конечно, большее ощущают веселие при изменении всех людей.

Да подвижится море и исполнение его. А Феодотион и Симмах перевели так: «даст глас свой море с исполнением его», потому что вся жизнь человеческая, уподобляющаяся морскому волнению, приимет глас Божественных проповеданий. Предсказывает же вместе пророк и бывшие восстания неверных на проповедников истины, как показали мы и в других псалмах

12). *Возрадуются поля, и вся яже на них.* А Симмах перевел так: «похвалится село и все, что на нем». Господь же, изъясняя

притчу о плевелах, *селом* наименовал мир (Мф. 13, 38). Посему пророк говорит, что все исполнится радости и удовольствия.

Тогда возрадуются вся древа дубравная. А Акила перевел: «тогда восхвалят все древа дубравные». Они преимущественно вознесут песнопение Богу, потому что в числе их и то спасительное древо, на котором пригвождено было Спасителево тело и от которого произрастают блага людям. Между тем надлежит знать, что пророческое слово употребило олицетворение, потому что и небо, и земля, и море, и поля, и древа не имеют дара слова и неодушевленны, возносят же песнопение Богу сущие на них. Ибо среди моря обитают островитяне, на суше — жители твердой земли, а на небе — ангелы; и те, которые видят дубравы свободными от служения идолов, возглашают песнь Богу. Так пророк, описывая и исшествие сынов Израилевых из Египта, употребил опять олицетворение: *море виде и побеже, Иордан* **[1652]** *возвратися вспять: горы взыграшася яко овни, и холми яко агнцы овчии* (Пс. 113, 3–4). Пророк предлагает вопрос и получает ответ, выражая тем благодушие спасенных.

13). *От лица Господня, яко грядет, яко грядет судити земли.* Прекрасно повторил пророк два раза: *яко грядет, яко грядет;* потому что первое пришествие даровало людям богопознание, а второе произведет различение дел.

Судит[1] *вселенней в правду, и людем истиною Своею.* Тогда-то, говорит пророк, тогда сотворит праведный суд, не прежним уже водясь долготерпением, но исследуя истину дел и произнося о всех правый приговор.

Изъяснение псалма 96

«*Давиду*[2], *егда земля его устрояшеся,* не надписан у еврей». И сие надписание приложивший признался, что не нашел оного у евреев, а приложил от себя. Следовательно, оно не пророческое, потому что не соответствует и смыслу псалма. Пророк говорит об устроении всей земли, а не одной земли иудейской. Но, вероятно, и приложивший надписание под землею у пророка, так как сладкопением его пользуются все люди, разумел целую вселенную. Впрочем, псалмом предвозвещает

[1] В слав. переводе: *судити.*

[2] По слав. переводу читается: *Псалом Давиду.*

и первое и второе пришествие Бога и Спасителя нашего, богопознание у язычников, и будущий суд.

1). *Господь воцарися, да радуется земля, да веселятся острови мнози.* В сих словах пророк предсказывает первое пришествие Спасителя, почему и побуждает к ликованию и веселию жителей твердой земли и островитян; так как те и другие, утешаемые надеждою будущего, радуются. Сказал же, что Господь воцарился не потому, что тогда только приял Он царство, но потому, что тогда только явил царство Свое людям. А чтобы не впадать в тождесловие, желающих точнее дознать сие просим прочесть истолкованное уже нами.

2). *Облаки и мрак окрест Его: правда и судьба исправление престола Его.* Словами *мрак* и *облак* пророк показал невидимость Божественного естества. Как невозможно видеть того, что закрыто облаком и мраком, так совершенно невозможно узреть и естество невидимое. Впрочем, пророк напоминает, что Он **[1653]** есть на горе Синае явивший пришествие Свое облаком и мраком, и научает, что, хотя невозможно увидеть естество Божие, однако же есть возможность усматривать в действиях силу Его, потому что Бог обучил людей правде и делающих все без рассуждения наставил, как вести жизнь по суду правому. Сие-то и *исправили* престол и царство Его.

3). *Огнь пред Ним предыдет и попалит окрест враги Его.* Сие сказано о втором пришествии. Это видел и божественный Даниил. Ибо говорит: *престол Его пламень огненный, колеса Его огнь палящь; река огненная течаше исходящи пред Ним; тысяща тысящ служаху Ему, и тмы тем предстояху Ему; судище седе, и книги отверзошася* (Дан. 7, 9—10).

4). *Осветиша молния Его вселенную.* Действие огня двояко: он может не только жечь, но и освещать. Но одним насладится лик святых, а другое испытают жившие в беззаконии. Молнии и Сам Владыка уподобил пришествие Свое. Сказал же так: *якоже бо молния исходит от восток и является до запад, тако будет пришествие Сына человеческаго* (Мф. 24, 27).

Виде и подвижеся земля. Ибо кто не убоится страшного оного суда?

5). *Горы яко воск растаяша от лица Господня, от лица Господа всея земли.* Не одни подвластные, но и сами владычествующие и царствующие, подобно воску, приближающемуся к огню, как бы уничтожатся от страха. Ибо чем больше дел, смотрение которых поручено им, тем большей подлежат они ответственности, и чем выше обязанность, тем больше страха.

6). *Возвестиша небеса правду Его, и видеша вси людие славу Его.* Это и было, и будет. Ибо, когда родился Владыка Христос, лик ангелов, явившись, вознес Богу песнопение о спасении человеков, и поющие взывали: *слава в вышних Богу, и на земли мир, в человецех благовление* (Лк. 2, 14). Посему пророк небесами назвал небесные Силы, как и землею многократно называет обитающих на земле. **[1656]** Да и народы вселенной в собственном своем изменении увидели силу Бога и Спасителя нашего. Второе же пришествие ясно откроет всем людям царство Владыки, тогда все услышим и песнопения ангелов.

7). *Да постыдятся вси кланяющиися истуканным, хвалящиися о идолех своих.* Поелику воссиял истинный свет, то да удалится тьма, да устыдятся поработившиеся заблуждению, да сокроются служащие идолам.

Поклонитеся Ему, вси ангели Его. И сие пророчество блаженный Павел приложил к Спасителю; говорит же так в Послании к евреям: *егда же паки вводит перворechнаго во вселенную, глаголет: и да поклонятся Ему вси ангели Божии* (Евр. 1, 6). Благовременно же это и здесь поместил пророк, ибо, показав, что поклонники идолов постыжены и скрываются, показывает также, что бесчисленные тьмы ангелов покланяются нашему Богу.

8). *Слыша и возвеселися Сион, и возрадовашася дщери иудейские, судеб ради Твоих, Господи.* И здесь пророк Сионом называет благочестивое общество, а дщерями иудейскими — церкви во вселенной, потому что насадившие и породившие их апостолы Спасителя от иудеев вели род. И свидетель сему божественный Павел, который в Послании к коринфянам ясно говорит: *о Христе бо Иисусе благовествованием аз вы родих* (1 Кор. 4, 15). Поелику Церковь Спасителева едина (все верующие составляют одно тело) и опять церквей много (много членов в теле), то пророк общий состав благочестивых назвал Сионом, а дщерями иудейскими именует собрания верующих в городах и селениях, и в местах уединенных. Говорит же, что и те и другие исполнены веселия о праведных судьбах Судии.

9). *Яко Ты Господь вышний над всею землею, зело превознеслся еси над всеми боги.* Все радуются и восторгаются, приобретши познание истинного Бога и Царя и увидев обличение богов несуществующих. Ибо их суетность обличена, **[1657]** явлена же Твоя высота. А поелику имеем нужду не в одной

вере, но и в добрых делах, то пророк по необходимости предлагает и следующий совет:

10). *Любящии Господа, ненавидите злая.* Если любезно вам доброе, то гнушайтесь противоположным. Ибо *кое общение свету ко тме* (2 Кор. 6, 14)? А в слове *злая* пророк воспретил все виды порока.

Хранит Господь души преподобных Своих, из руки грешничи избавит я. Отвращаясь порока и заботясь о житии правом и правдивом, будете иметь попечителем и хранителем Господа всяческих и преодолеете неприязненных, которые восстают на вас.

11). *Свет воссия праведнику, и правым сердцем веселие.* Ибо не все люди захотели насладиться светом, не все прияли веселие от веры. Само Солнце правды на всех излияло лучи спасения, но есть и такие, которые смежили очи и не захотели увидеть света.

12). *Веселитеся, праведнии, о Господе, и исповедайте память святыни Его.* Поэтому все насладившиеся светом и возлюбившие достояние добродетели, возрадуйтесь и песнословьте Бога, поведая множество благодеяний. Ибо исповеданием пророк назвал здесь благодарение.

Изъяснение псалма 97

Псалом Давиду. И сей псалом содержит в себе ту же мысль, потому что предвозвещает то и другое пришествие Спасителя, но более говорит о пришествии первом.

1). *Воспойте Господеви песнь нову.* Поелику пророк возвещает изменение древнего порядка дел и предрекает некий новый образ жизни, то справедливо повелевает вознести Богу и *песнь нову.*

Яко дивна сотвори Господь. Преестественно и необычайно то, что совершено Богом всяческих.

Спасе Ему[1] *десница Его и мышца святая Его.* Неоднократно говорили мы, что рукою пророк называет действование, а десницею — действование благое. Говорит же, что спасение человеков есть дело силы Его. Водясь безмерным человеколюбием, Господь прибытком для Себя почитает жизнь людей. Посему-то пророк не сказал: *спасе* **[1660]** их *десница Его,* но:

[1] В слав. переводе читается: *спасе Его.*

спасе Ему. Ибо, освободив их от прелести идольской и показав высоту Своего царства, преподал им спасение. И сие яснее выразил пророк в присовокупляемом.

2). *Сказа Господь спасение Свое, пред языки откры правду Свою.* Всем человекам предложил спасительные воды и язычникам явил праведное царство Свое.

3). *Помяну милость Свою Иакову и истину Свою дому Израилеву: видеша вси концы земли спасение Бога нашего.* Весьма сходно сие с предвещаниями пророка Исаии, ибо чрез него Бог всяческих изрек Владыке Христу: *дах Тя в завет рода, во свет языком, еже быти Тебе во спасение, даже до последних земли* (Ис. 49, 6). Поелику и чудным патриархам Аврааму, Исааку и Иакову, и божественному Давиду обетовал Бог всяческих от семени их по плоти воставить Христа и чрез Него даровать спасение всем людям, то пророк Исаия бывшее отцам обетование назвал заветом, потому что слово *завет* другие толковники перевели: «договор». *Родом* же Его назвал Израиля, потому что, как говорит апостол, от иудеев *Христос по плоти* (Рим. 9, 5). Посему *дах Тя в завет рода,* то есть чтобы исполнить договор с иудеями, но *во свет* уже не иудеям, а *языком,* потому что язычники посредством веры стали причастны спасения, иудеи же возлюбили мрак неверия. Сие и здесь сказал блаженный Давид: *помяну милость Свою Иакову, и истину Свою дому Израилеву,* потому что исполнил данные им обетования. Но *видеша вси концы земли спасение Бога нашего,* потому что не для одних иудеев, но для всех человеков воссиял свет истины.

4). *Воскликните Богови, вся земля, воспойте и радуйтеся и пойте.* Поелику все освобождены от горького диавольского мучительства, то вознесите победную песнь спасшему Богу. Воскликновение есть клик одерживающих победу. И мы исполняем повеленное, потому что, восклицая и взывая, обыкли песнь сию возносить Богу во время **[1661]** таинства, и ликовствуя со всяким благодушием, и воспевая, и поя.

5). *Пойте Господеви в гуслех, и гласе псаломсте.* Можно видеть, что и сей закон непрестанно исполняется в церквах, ибо, в духовные гусли бряцая, издаем божественное сладкопение. Духовными же гуслями соделываем наши тела, вместо струн служат нам зубы, вместо меди — уста, и быстрее всякого бряцала движимый язык производит стройные звуки бряцаний, а языком движет ум, как некий сведущий в музыке и искусно выполняющий его переходы. Гусли сии приятнее

Богу гуслей неодушевленных. И свидетель сему Он Сам, когда чрез пророка взывает к иудеям: *отстави от Мене глас песней твоих,* и гласа *органов твоих не послушаю* (Ам. 5, 23).

6). *В трубах кованых и гласом трубы рожаны.* Божественное Писание нередко трубою называет возглашение; так, Господь в Евангелии говорит: *егда твориши милостыню, не воструби пред собою, якоже лицемери творят* (Мф. 6, 2), то есть не провозглашай и не делай явною для всех, чтобы тщеславием не повредить плода человеколюбия. Потому и здесь трубою пророк называет учение, из которого дознаем мы оказанные нам благодеяния и изучаем полезные для нас законы. Коваными же трубами называет он трубы медные, а рожаными — сделанные из рогов, и таковые трубы обыкновенно были в употреблении у иудеев. А что было введено у них, то служило сенью нашего. Поэтому они приносили в жертву агнца бессловесного, а мы приносим Агнца спасительного, *вземл*ющаго *грехи мира* (Ин. 1, 29). Так, у них были в употреблении трубы неодушевленные, а у нас — одушевленные и словесные. И наши трубы суть божественные апостолы, богомудрые пророки и после них сподобившиеся дарования учительства.

Вострубите пред царем Господем. Вознесите победную песнь Царю и Владыке всяческих.

7). *Да подвижится*[1] *море и исполнение его, вселенная и вси живущии на ней.* Симмах же перевел так: «да издадут глас море с исполнением его, вселенная и обитающие в ней». Исполнение пророчества преимущественно можно видеть в многолюдных городах, потому что множество благочестивых людей в церквах уподобляется волнующемуся морю. Сему же подобен и глас поющих. А по **[1664]** переводу Семидесяти, пророческое слово изобразило движение и изменение населяющих море и сушу, потому что колеблется движущееся и в движение приходит изменяющееся.

8). *Реки восплещут рукою вкупе.* Опять реками пророк наименовал причастников благодати учительства, наподобие рек, изливающих божественные токи. О них сказал, что рукоплещут и песнословят Бога, потому что и рукоплескание свойственно опять победившим.

Горы возрадуются (9) *от лица Господня, яко грядет, яко идет судити земли.* Здесь горами пророк нарек тех, которые имеют высокий и высоко парящий образ мыслей и на которых

[1] Точнее: да восколеблется.

зиждется град Божий. Ибо сказано: *не может град укрытися верху горы стоя* (Мф. 5, 14), и: *основания его на горах святых* (Пс. 86, 2). О них сказал пророк, что радуются и веселятся, познав пришествие Бога и Спасителя нашего, ибо, ожидая воздаяний за труды, радуются, зная правдивость Судии.

Судит[1] *вселенней во правду, и людем правостию.* Ибо в первое пришествие явлено много милости, а во второе будет явлена правда. Сказано: *вси бо предстанем судищу Христову* (Рим. 14, 10), *да приимет кийждо, яже с телом содела, или блага, или зла* (2 Кор. 5, 10). Сие же сказал и пророк: *единою глагола Бог, двоя сия слышах: зане держава Божия, и Твоя, Господи, милость: яко Ты воздаси комуждо по делом его* (Пс. 61, 12—13).

Изъяснение псалма 98

«*Псалом Давиду,* не надписан у еврей». Псалом сей предвозвещает возвращение иудеев из Вавилона и предрекает также пришествие Спасителя нашего и неверие иудеев.

1). *Господь воцарися, да гневаются людие.* Ибо и иудеи, и эллины приходят в неистовство и ярость, слыша о царстве Владыки Христа. Да и когда иудеи насладились свободою, жители всех соседних стран пришли в негодование, увидев необычайное их возвращение. Показывало же это силу Достопоклоняемого ими.

Седяй на херувимех, да подвижится земля. Сей Проповедуемый нами, говорит пророк, есть и Бог горних сил и Господь. Сказал же *седяй,* потому что ведет речь с человеками. **[1665]** Ибо имеет ли нужду в каком седалище естество бесплотное, необъятное и неописуемое, содержащее *круг земли, и живущия на ней аки прузи* (Ис. 40, 22)? Впрочем, пророк изображает в слове своем, что Бог всяческих царственно восседает на херувимах, устрашает и поражает ужасом слушающих.

2). *Господь в Сионе велик, и высок есть над всеми людьми.* И когда возвратились иудеи и создали Божественный храм, для всех стала видимою Божия сила. Но преимущественно явил Себя Владыкою целой вселенной Претерпевший крест, когда священные апостолы принесли к язычникам спасительную проповедь.

---

[1] По слав. переводу: *судити.*

3). *Да исповедятся имени Твоему великому, яко страшно и свято есть.* Поэтому всем надлежит песнословить Тебя и возвещать Твои благодеяния, не изведывать пытливо неизреченного естества Твоего, но воздавать чествование имени Твоему, как страшному и всесвятому, потому что оно освящает верующих и устрашает неверующих.

4). *И честь царева суд любит.* А нам подобает бояться Его как Царя и соблюдающего правду, потому что истинному царству свойственно управлять подданными праведно. *Честь царева суд любит,* то есть досточестным делает царя любовь к правде. Сие дает видеть и присовокупляемое.

Ты уготовал еси правоты, суд и правду во Иакове Ты сотворил еси. Ибо, как правдивый царь, произнес правый и справедливый приговор и Израиля освободил от владычества поработивших. А по другому пророчеству должно разуметь так: доказал Ты истину обетования Твоего, исполнив обещания, данные предкам Израиля, и даровав спасение о семени Авраамовом.

5). *Возносите Господа Бога нашего и покланяйтеся подножию ногу Его, яко свято есть.* Посему воздайте Благодетелю, чем можете, окажите Ему подобающее чествование. Сказано же *возносите* вместо «проповедуйте высоту Его». А *подножием ног Его* древле признаваем был храм в Иерусалиме, ныне же признаются по всей земле и на море церкви, в которых приносим поклонение Всесвятому Богу.

6). *Моисей и Аарон во иереех Его, и Самуил в призывающих имя Его.* Пророк не просто, оставив прочих пророков, упомянул только о сих, но показывает сим с самим воспитанием возраставшие в иудеях ярость и желание властвовать, ибо и при Моисее и Аароне покушались восхитить священство, **[1668]** и при Самуиле, к унижению царства Божия, возлюбили царство человеческое. А посему пророческое слово научает, что они не новое что делают, с яростью восставая против Спасителя и не приемля спасительного царства, но неистовство сие издревле им обычно.

Призываху Господа, и Той послушаше их. (7) *В столпе облачне глаголаше к ним.* Впрочем, говорит пророк, имели они великое дерзновение пред Богом, потом что они призывали, а Бог внимал, исполнял их прошения и видимо для всех вступал с ними в беседу, в облаке являя им Свое пришествие. Потом пророк показывает, что не вопреки справедливости сообщил им Бог благодать сию.

Яко храняху свидения Его и повеления Его, яже даде им. Бог даровал сию благодать тем, которые вели жизнь, с законом согласную, и поступали по заповедям Его.

8). *Господи Боже наш, Ты послушал еси их: Боже, Ты милостив бывал еси им.* Ты, проповедуемый нами Владыка, говорит пророк, Сам дал им толикое дерзновение и сподобил их великого благоволения.

И мщая на вся начинания их. А Симмах перевел так: «и был мстителем за оскорбления их». Ибо желавших восхитить власть у великого Моисея предал огню, а избежавших пламени низвел живых во гроб, повелел разверзнуться земле, и то место, где думали восхитить себе власть, соделав для них нечаянным гробом; тех, которые перешли море, пешешествовали по глубине оного, потопил в земле необычайными волнами, а возмущавшихся против пророка Самуила предал владычеству Саула и обременил всякого рода бедствиями.

9). *Возносите Господа Бога нашего и покланяйтеся в горе святей Его: яко свят Господь Бог наш.* Итак, подражая благочестию сих чудных мужей, воздайте Богу подобающее чествование. *Горою* же *святою* древле назывался Сион, а ныне называется высота Боговедения. Ибо так предвозвестили и Исаия и Михей: *будет в последняя дни явлена гора Господня* (Ис. 2, 2; Мих. 4, 1), то есть ведение Бога для всех соделается явным. Знал и божественный апостол мысленную гору Сион, ибо говорит: *приступисте к Сионстей горе и ко граду Бога живаго, Иерусалиму небесному* (Евр. 12, 22). Посему и нам повелевается сообразно с данным от Бога ведением воздавать Ему поклонение.

Изъяснение псалма 99

[1669] «*Псалом* Давиду, *во исповедание,* не надписан у еврей». Пророк и здесь призывает всех человеков к песнопению, всех убеждая служить Спасителю Богу.

1). *Воскликните Богови, вся земля.* Все человеки, вознесите победную песнь Богу, ибо землею пророк называет живущих на земле.

2). *Работайте Господеви в веселии;* потому что царство Бога и Спасителя нашего не таково, как горькое мучительство диавола, но кротко и человеколюбиво Его владычество; а потому, радуясь, приступайте к служению.

Внидите пред Ним в радости. А Симмах перевел: «с благословением», и Акила: «в хвалении»; конечно же, радующимся и веселящимся свойственно песнопение.

3). *Уведите, яко Той есть*[1] *Бог наш.* Из самих дел дознайте, что Владыка наш Сам есть и Бог всяческих. Сии же наставления преподавал язычникам и священный сонм апостолов, как показывает история Деяний.

Той сотвори нас, а не мы. Мы не сами были создателями своими, но Им сотворены. Так блаженный Павел учил афинян: *Бог сотворивый мир и вся, яже в нем, сей небесе и земли Господь сый, не в рукотвореных храмех живет, ни от рук человеческих угождения приемлет, требуя что, Сам дая всем живот и дыхание и вся: сотворил же есть от единыя крове весь язык человечь, жити по всему лицу земному* (Деян. 17, 24–26). Сему и здесь учит пророк: *Той сотвори нас, а не мы.* Симмах же перевел так: «Он сотворил нас, не существовавших».

Мы же людие Его и овцы пажити Его. Сим пророк означил не только владычество, но и попечение Божие, потому что Бог не только наш Владыка, но и Пастырь, изводящий нас на добрую пажить, *мы же* и *людие Его* как Царя, и *овцы* как Пастыря.

4). *Внидите во врата Его во исповедании, во дворы Его в пениих. Вратами Его* и *дворами Его* называет пророк церкви, **[1672]** потому что они дают нам доступ к Нему, в них надлежит поведывать божественные и спасительные Его делания и как некий дар возносить Ему благодарственную песнь.

Исповедайтеся Ему, хвалите имя Его. (5) *Яко благ Господь, в век милость Его, и даже до рода и рода истина Его.* Ибо не справедливо ли песнословить оказывающего нам неизреченное человеколюбие и приводящего в исполнение благие обетования? Что обетовал Он во время предков, то исполнил в нашем роде и действительно даровал спасение, которое было обещано.

Изъяснение псалма 100

Псалом Давиду. В некоторых списках читается еще: «в четвертый субботы»; но ни в еврейском, ни у других толковников, ни у Семидесяти не нашли мы сего прибавления. Содержание

[1] У Семидесяти и в слав. переводе читается: *яко Господь Той есть* и пр.

же псалом имеет следующее: царь Иосия до основания разрушил все идольские жертвенники, жрецов идольских умертвил и народ научил прежнему благочестию, — и не о здравом только разумении догматов заботился, но прилагал попечение о преспеянии в добродетели, судя право, награждая праведность, помогая обиженным, наказывая делающих обиды, радея о пользе граждан. Сие издалека провидев, блаженный Давид написал псалом сей, изобразив в нем добродетель Иосии и представив всем людям черты совершенства.

1). *Милость и суд воспою Тебе, Господи.* Поелику чудный Иосия и к обиженным был милостив, и делающих обиды осуждал, то повествование об этом пророк назвал хвалением милости и суда.

2). *Пою и разумею в пути непорочне.* А Симмах перевел так: «буду воспевать, мысленно представлять путь непорочный» — тот путь непорочный и богоугодный, который увидел я по благодати Духа, изображу теперь со сладкопением.

Когда приидеши ко мне? Ибо сей чудный муж в такой мере приобрел чистоту, что с дерзновением взывал к Богу: *когда приидеши ко мне?* То есть уготовал я Тебе благолепный царский чертог, вожделею Твоего пришествия, исполни же мое желание.

Прехождах в незлобии сердца моего посреде дому моего. В простоте проводил я жизнь, не прибегал к **[1673]** двоедушию и не иным показывал себя вне дома, противное тому делая в доме, но с видимым сходно было и сокровенное.

3). *Не предлагах пред очима моима вещь законопреступную.* Не только гнушался делами законопреступными, но удалял от себя и помышление о них, прежде всего другого устрояя и приводя в порядок помысл.

Творящия преступление возненавидех. Отвращался от пренебрегающих Божественные уставы.

4). *Не прильпе мне сердце строптиво.* Близки ко мне были чтущие правдивость, а предпочетших противное и не желающих иметь правый помысл держал я вдали от собраний моих.

Уклоняющагося от мене лукаваго не познах. Если же кто из приближенных ко мне, водясь лукавством, желал отдалиться от меня, такого отлучения не почитал я и отлучением. Столь крайнего презрения казался мне достойным предающийся пороку.

5). *Оклеветающаго тай искренняго своего, сего изгонях.* Не принимал я обвинений, делаемых тайно, а покушающихся делать это изгонял от себя.

Гордым оком и несытым сердцем, с сим не ядях. Не делал я своими сотрапезниками ведущих себя горделиво.

6). *Очи мои на верныя земли, посаждати я со мною.* Сообщниками же моими в собраниях и в совете были те, которые украшались верою и высоко чтили Божественное.

Ходяй по пути непорочну, сей ми служаше. Не только же о друзьях и советниках, но и о служащих мне прилагал я великое попечение, потому что употреблял в дело служителей, радеющих о добродетели и чуждых порока.

7). *Не живяше посреде дому моего творяй гордыню.* Не любил иметь при себе людей, которые на других смотрят с презорством.

Глаголяй неправедная не исправляше пред очима моима. А если кто советовал мне несправедливое или просил несправедливого, то отходил от меня ни с чем.

8). *Воутрия избивах вся грешныя земли, еже потребити от града Господня вся делающия беззаконие.* **[1676]** Ясно дознаем сие из истории, потому что Иосия предал смерти всех злочестивых жрецов и очистил священный град. А кто хочет подробнейшие иметь сведения о добродетели сего мужа, тот найдет это во Второй книге Паралипоменон и в Четвертой книге Царств.

Изъяснение псалма 101

1). *Молитва нищаго егда уныет, и пред Господем пролиет моление свое.* Псалом содержит в себе предречение о бедственном состоянии народа иудейского в Вавилоне и о возвращении оттуда, предрекает же вместе призвание и спасение язычников. Но приличен оный и всякому человеку, который борется с бедствием и испрашивает себе Божией помощи, потому что нищим пророк называет имеющего нужду в Божием о нем промышлении.

2). *Господи, услыши молитву мою, и вопль мой к Тебе да приидет.* Приими прошение мое, Владыка, и подай помощь Твою умоляющему со слезами. Ибо слово *вопль* Симмах перевел: «плач».

3). *Не отврати лица Твоего от мене.* Будь ко мне благоснисходителен, прекрати негодование.

В оньже аще день скорблю, приклони ко мне ухо Твое: в оньже аще день призову Тя, скоро услыши мя. И сии речения в псалме

дают видеть, что это — предвозвещение будущего, а не повествование о совершившемся. Поелику народ израильский в царствование божественного Давида был в великом благополучии и славе, то пророк, говоря от лица сего народа, кстати приносит моление и испрашивает себе Божия о нем попечения, когда будет тому время.

4). *Яко исчезоша яко дым дние мои, и кости моя яко сушило сосхошася.* Отсюда пророк, ему особенно свойственным образом, начинает описывать будущие бедствия как прошедшие, и говорит, что время жизни его исчезло, подобно дыму, и тело от печали соделалось сухим, как головня, как бы обожженное приражением к нему какого огня. Ибо так перевел и Акила: «и кости мои, как пережженная земля, рассыпались».

5). *Уязвен бых яко трава, и изсше сердце мое.* Наподобие травы я истреблен и утратил прежний цвет.

[1677] *Яко забых снести хлеб мой.* (6) *От гласа воздыхания моего прильпе кость моя плоти моей.* Потерял я желание всякой пищи, совершенно лишился прежнего здоровья, потому что от печали иссохло у меня тело, только кожею обложены обнажившиеся от плоти кости.

7). *Уподобихся неясыти пустынней, бых яко нощный вран на нырищи.* (8) *Бдех и бых яко птица*[1] *особящаяся на зде.* Пророк употребляет многие сравнения, желая вполне изобразить бедствия, в каждой из поименованных им птиц дает видеть боязнь и недостаток попечителя. Так воробей от беспокойства прогоняет от себя сон, *нощный вран,* избегая домов жилых, отыскивает дома пустые и оставленные, потому что слово *нырище* Симмах перевел: «развалины». Так и другая птица проводит жизнь в пустынях.

9). *Весь день поношаху ми врази мои, и хвалящии мя мною кленяхуся.* Смешным сделался я для неприязненных; некогда был я предметом зависти и удивления, а ныне стал клятвою для дивившихся мне прежде, потому что клянутся моими бедствиями, чтобы и мне не потерпеть, что́ потерпели те или другие!

10). *Зане пепел яко хлеб ядях и питие мое с плачем растворях,* (11) *от лица гнева Твоего и ярости Твоея.* То же сказано и в семьдесят девятом псалме: *напитаеши нас хлебом слезным, и напоиши нас слезами в меру* (Пс. 79, 6), а сим пророк дает видеть чрезмерность скорби. Ибо, если время принятия

---

[1] Точнее: воробей.

пищи исполнено скорби, тем паче не свободно от нее всякое другое время. Обуреваюсь же сими бедствиями, говорит пророк, потому что Ты, Владыка, подвиг на меня гнев.

Яко вознес низвергл мя еси. Показав меня высоким и **[1680]** соделав для всех видным, внезапно низринул. Ибо в выражении *низвергл еси* образ речи заимствован от подымающих что-либо в высоту и ударяющих о землю.

12). *Дние мои яко сень уклонишася, и аз яко сено изсхох.* На самом я западе жизни, уподобляюсь тени, уклоняющейся и уже исчезающей, подобен стал сухостью траве, призывающей на себя руки косцов.

13). *Ты же, Господи, во век пребываеши, и память Твоя в род и род.* Такова уж моя природа, со столькими сопряжен я бедствиями. Но Ты как Присносущный и Вечный удобно можешь даровать мне некую перемену в настоящих бедствиях. Ибо сие присовокупляет пророк:

14). *Ты воскрес ущедриши Сиона: яко время ущедрити его, яко прииде время.* Дай в бедствии перемену на лучшее, потому что самое время требует милости. Дает же пророк сим разуметь конец семьюдесятью годами определенного наказания. Так и чудный Даниил, исчислив время пленения, приносит молитву. Согласны с сим изречения и сего духовного сладкопения: *яко время ущедрити его, яко прииде время.*

15). *Яко благоволиша раби Твои камение его, и персть его ущедрят.* Весьма вожделен для нас Сион, даже соделавшийся крайне опустевшим, достолюбезны и рассыпанные камни, даже воспоминание о развалинах, составившихся по разрушении, возбуждает в нас жалость.

16). *И убоятся языцы имене Господня, и вси царие земстии славы Твоея.* Ибо, смотря на возвращение наше и на построение города, видевшие прежние наши бедствия, цари и князи, начальники и подначальные, удивятся Твоей силе и, убоявшись, уверуют, что Ты единый Бог. Сие же в собственном смысле и в самой действительности совершилось по вочеловечении Бога и Спасителя нашего. Ибо по воззвании иудеев удивились, правда, совершившемуся окрестные народы, но весьма далеки были от того, чтобы уверовать в Бога всяческих, и в то же время предприняли войну против иудеев. А здесь пророческое слово предвозвещает перемену во всех народах и в царях; и сие частью видим совершившимся, а частью надеемся, что совершится. Ибо божественный апостол говорит: *не у видим Ему всяческая покорена* (Евр. 2, 8), однако же учит,

что Ему *всяко колено поклонится небесных и земных и преисподних* (Флп. 2, 10).

[1681] 17). *Яко созиждет Господь Сиона и явится во славе Своей.* Поелику неведающие Божия домостроительства причиною рабства иудеев и запустения Иерусалима признавали немощь Божию, то пророк обновление города справедливо назвал славою Божиею, как бы так говоря: по возграждении Сиона снова в прежней славе увидят все Бога всяческих.

18). *Призре на молитву смиренных и не уничижи моления их.* Не пренебрег, как пленниками и рабами, но принял мольбу и дал свободу.

19). *Да напишется сие в род ин, и людие зиждемии восхвалят Господа.* Сие же благодеяние оставим навсегда написанным, чтобы будущие поколения познавали Твое человеколюбие. *Людьми* же *зиждемыми* пророк называет народ, собранный из язычников, о котором и блаженный Павел говорит: *аще кто во Христе, нова тварь* (2 Кор. 5, 17), и сам божественный Давид в псалме двадцать первом сказал: *возвестит Господеви род грядущий, и возвестят правду Его людем родитися имущим, яже сотвори Господь* (Пс. 21, 30—31). Сей-то народ, изучая и ветхое и новое, воссылает Спасителю Богу подобающее песнопение.

20). *Яко приниче с высоты святыя Своея, Господь с небесе на землю призре,* (21) *услышати воздыхание окованных, разрешити сыны умерщвленных;* (22) *возвестити в Сионе имя Господне и хвалу Его во Иерусалиме.* Над всем надзирая и всем управляя, Бог всяческих услышал надзираемых Им и произнес определение об освобождении, чтобы окованные возвратились на место умерщвленных, построили отечественный город и, как обычно, совершали в нем служение Богу по закону.

23). *Внегда собратися людем вкупе и царем, еже работати Господеви.* (24) *Отвеща Ему на пути крепости Его: умаление дней моих возвести ми;* (25) *не возведи мене в преполовение дней моих.* Когда сподобимся возвратиться, говорит пророк, и соберутся народы и цари, дивясь Твоей силе, тогда будет у нас столько веселия, что станем умолять Твою благость, даровать нам приложение лет и не предавать смерти в преполовение дней наших. *Путем* же *крепости* пророк называет самое возвращение, дарованное крепостью Божиею.

В роде родов **[1684]** *лета Твоя.* Ибо Ты имеешь беспредельное бытие и Тебе нетрудно и других соделать долговечными.

26). *В началех Ты, Господи, землю основал еси, и дела руку Твоею суть небеса.* (27) *Та погибнут, Ты же пребываеши.* Ибо что

невозможно Создателю всяческих? Ты дал бытие земле, сотворил небеса из ничего, и, когда все сие подлежит изменению, Тебе принадлежит неизменяемость. Наименовав же землю и небо, пророк показал, что Бог — Творец и всего прочего, содержимого ими.

И вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеши я, и изменятся. Симмах же перевел так: «и все подобно ризе обветшают, и подобно одежде изменишь их», и изменятся, потому что все видимое состарится и ветхостью уподобится одеждам; но Ты изменишь, обновишь и из тленного соделаешь это нетленным. Сие сказал и божественный апостол: *яко и сама тварь свободится от работы истления в свободу славы чад Божиих* (Рим. 8, 21).

28). *Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют.* Посему как угодно Тебе, Владыка, обновляешь Ты тварь, а Сам имеешь непреложное естество, не подлежащее никакому изменению. Божественный апостол в Послании к евреям приписал сие лицу Сына. Но в Сыне видим Отца: *якоже бо Он творит, сия и Сын такожде творит* (Ин. 5, 19); и в Отце и в Сыне познается тождество естества, ибо знаем единое действование Троицы.

29). *Сынове раб Твоих вселятся, и семя их во век исправится.* Симмах же перевел: «пребудет». Сие значит, что освобожденные от рабства будут обитать в Иерусалиме, а семя их пребудет вовек. О сем-то семени божественный апостол сказал: *дондеже приидет Семя, Ему же обетовася* (Гал. 3, 19), и: *Аврааму речени быша обеты и семени его: не глаголет же: и семенем, яко о множех, но яко о едином, и семени твоему, иже есть Христос* (Гал. 3, 16). Семя сие пребудет вовек, потому что, соединившись с Богом Словом, имеет негибнущее бытие и дарует жизнь верующим, по слову Самого Господа: *ядый Мою плоть и пияй Мою кровь, жив будет во веки* (Ин. 6, 56.58).

Изъяснение псалма 102

[1685] *Псалом Давиду.* Псалом сей, по-видимому, состоит в связи с предыдущим, и того же с ним содержания. Ибо в том оплакивающие бедствия свои в Вавилоне просили Бога даровать им возвращение, а здесь улучившие просимое песнословят Благодетеля. А я думаю, что песнопение сие приличествует всем человекам, и освободившимся от более горького

рабства, и сподобившимся большей свободы. Да и значение самих речений дает видеть, что последнее предположение вернее первого.

1). *Благослови, душе моя, Господа, и вся внутренняя моя, имя святое Его.* Исполненные признательности к божественным милостям побуждают самих себя к песнопению, воздавая, чем только можно, Благодетелю. Всегда же возможно песнословить и сохранять в себе глубокое памятование благодеяний. И они посвящают всю внутренность и всякий помысл устремляют к Божественному песнопению, потому что словом *внутренняя* пророк назвал помыслы и все душевные движения.

2). *Благослови, душе моя, Господа, и не забывай всех воздаяний Его.* Душа поучается снова, как возбудить себя, рассеять облако забвения и возобновить в себе памятование Божиих благодеяний. Слово *воздаяния* Симмах перевел «благодеяния». Потом пророк исчисляет в подробности сии благодеяния.

3). *Очищающаго вся беззакония твоя, исцеляющаго вся недуги твоя.* Ибо Он даровал тебе отпущение грехов, Он исцелил тебя от страданий. Сего сподобился расслабленный, потому что в одно время сказано ему: *отпущаются тебе греси,* и: *возми одр твой, и иди в дом твой* (Мк. 2, 9.11). Так сподобились отпущения грехов и жена-грешница, и разбойник, и мытари, и все уверовавшие.

4). *Избавляющаго от истления живот твой.* Отведенных в Вавилон пленников, хотя освободил Бог от рабства, но не избавил от тленной жизни. А нам даровал надежду воскресения, дал залог Духа, облек нас в ризу бессмертия.

Венчающаго тя милостию и щедротами. Благодатию есте спасени, как говорит божественный апостол: *и сие не от вас, Божий дар: да никтоже похвалится* (Еф. 2, 8.9), и еще: *Христос Иисус прииде в мир грешники спасти, от нихже первый есмь аз. Но сего ради помилован бых, да во мне первом покажет Иисус Христос все долготерпение* Свое, *за образ хотящих веровати* **[1688]** *Ему в жизнь вечную* (1 Тим. 1, 15–16). Поэтому венец дается по благодати и человеколюбию. Так и божественный Исаия от лица невесты взывает: *да возрадуется душа моя о Господе: облече бо мя в ризу спасения, и одеждою веселия одея мя: яко на жениха возложи на мя венец, и яко невесту украси мя красотою* (Ис. 61, 10), и несколько ниже: *и будеши венец доброты в руце Господни, и диадима царствия в руце Бога твоего* (Ис. 62, 3). Все же это — дары и приношения жениха, потому что невеста принесла в дар единую веру.

5). *Исполняющаго во благих желание твое.* Поелику есть пожелание предосудительное, воспрещаемое Божественным законом, то кстати присовокупил пророк *во благих,* потому что Владыка исполняет благие наши пожелания. *Просите,* говорит, *и дастся вам: ищите, и обрящете: толцыте, и отверзется вам. Всяк бо просяй приемлет, и ищай обретает, и толкущему отверзется* (Мф. 7, 7—8). *Ищите же прежде царствия Божия и правды Его, и сия вся приложатся вам* с избытком (Мф. 6, 33).

Обновится яко орля юность твоя. И сие обновление в святом крещении даровал нам также Владыка и, отсекши ветхость греха, из состарившихся соделал юными. Согласно с сим говорит Бог чрез пророка Исаию: *терпящии* Меня *изменят крепость, окрылатеют аки орли* (Ис. 40, 31). Поелику при сотворении прияли мы в себя Божественные и царственные черты, а потом помрачили и повредили их всякого рода греховными начинаниями, то пророческое слово обещает нам восстановление царского достоинства, потому что орел есть царственная птица и ему вверено царство пернатых. Открывает же нам пророк и самый образ Божественной щедрости.

6). *Творяй милостыни Господь и судьбу всем обидимым.* Ибо *не от дел праведных, их же сотворихом мы,* как говорит божественный апостол, *но по Своей Его милости, спасе нас, банею пакибытия, и обновления Духа Святаго* (Тит. 3, 5). И увидев, что потерпели мы обиду от врага истины, нам обновил источники милости, а на него произнес правдивый приговор.

7). *Сказа пути Своя Моисеови, сыновом Израилевым хотения Своя.* Но не по раскаянию устроил нам сие спасение, напротив того, издревле предвозвестил сие чрез пророков и чрез божественного Моисея предначертал наше спасение. **[1689]** И море стало прообразом всесвятого крещения, камень — сенью бессмертных токов, а манна — изображением небесной снеди; и, не перечисляя всего в подробности, скажем, что можно найти предызображенным у них и иное.

8). *Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив.* А причиною сих благ, говорит пророк, бездна Божией благости, неизмеримая милость, море человеколюбия.

9). *Не до конца прогневается, ниже во век враждует;* (10) *не по беззаконием нашим сотворил есть нам, ниже по грехом нашим воздал есть нам.* Не восхотел соразмерить наказание с нашими грехами и еще продолжать гнев Свой на нас.

11). *Яко по высоте небесней от земли, утвердил есть Господь милость Свою на боящихся Его;* (12) *елико отстоят востоцы*

от запад, удалил есть от нас беззакония наша. Если бы пророк нашел расстояния более далекие, то, конечно, их и представил бы на среду, стараясь показать беспредельность Божией благости. Но человеческий помысл не нашел ничего, что было бы выше неба и имело более далекое расстояние, чем восток от запада.

13). *Якоже щедрит отец сыны, ущедри Господь боящихся Его.* Он, Создатель и Творец, уподобился в благости отцу и такую же нежную любовь оказал к рабам, какую отец оказывает к детям.

14). *Яко Той позна создание наше, помяну, яко персть есмы.* Создатель знал немощь нашего естества, знал, из чего мы созданы и опять куда пойдем.

15). *Человек, яко трава дние его, яко цвет сельный, тако оцветет.* Ничем не отличаемся мы от травы и от цветка, который весною расцвел и вскоре вянет и облетает.

16). *Яко дух пройде в нем, и не будет, и не познает ктому места своего.* А Симмах перевел так: «потому что дух пройдет им, и потом его нет». Духом же пророк называет душу. Пока душа в теле, оно живет и действует, а как скоро душа отлетела, оно угасает и истлевает, так что не узнаешь прежних черт, не различишь, что это — тело одного, а это — тело другого. И сие каждый в точности увидит, приникнув в гроб, потому что все одинаковым образом делается добычей тления и не сохраняет прежних черт.

[1692] 17). *Милость же Господня от века и до века на боящихся Его,* (18) *и правда Его на сынех сынов, хранящих завет Его и помнящих заповеди Его творити я.* Так скорогиблюща природа человеческая! Но человеколюбие Божие дарует долговечную жизнь и воздаяние правды, должное предкам, соблюдает до потомков. Так до четвертого рода соблюло царскую власть Ииую, не стяжавшему совершенного благочестия, но в начале только царствования показавшему ревность. Так, божественному Давиду соблюло не угасшею искру рода, хотя между тем прозябали и многие нечестивые. Милость же сию, говорит пророк, прострет Бог на хранящих завет Его и не просто помнящих заповеди Его, но к словам присоединяющих и дела и по заповедям благоустрояющих жизнь свою.

19). *Господь на небеси уготова престол Свой, и царство Его всеми обладает.* Сие сходно со сказанным в другом псалме: *на высоких живый, и на смиренныя призираяй* (Пс. 112, 5–6). Ибо и здесь пророческое слово научает нас, что Господь

всяческих, хотя имеет престол на небе, но, как Создатель, Царь и Владыка всего назирает над тварью и правит ею.

20). *Благословите Господа, вси ангели Его, сильнии крепостию, творящии слово Его, услышати глас словес Его.* Справедливо пророк к общению в песнопении призвал и невидимые силы, потому что человеческая природа не в состоянии достойно воспеть Тебя, Благодетеля; бесплотные же и святые природы, имея жизнь, свободную от страстей, имеют и достаточные силы исполнять Божественные заповеди.

21). *Благословите Господа, вся силы Его, слуги Его, творящии волю Его.* Чинов небесных много, и они различны, потому что есть начала, власти, престолы, господства, серафимы, херувимы и другие неизвестные нам именования, как говорит божественный апостол (Кол. 1, 16). Но все сии чины пророческое слово заключило под сими двумя именованиями, ибо назвало *Ангелами* как споспешествующих исполнению Божиих заповедей и распространяющих словеса Божии, *Силами* же — как достаточно сильных делать повеленное и таковую силу в самом естестве получивших от Сотворшего.

22). *Благословите Господа, вся дела Его на всяком месте владычества Его.* Сие **[1693]** неприложимо к иудеям, потому что, когда пленившие их повелевали воспеть *от песней сионских,* поступая законно, сказали они: *како воспоем песнь Господню на земли чуждей?* (Пс. 136, 4). А нам божественный апостол предписывает *молитвы творя на всяком месте, возде*вать *преподобныя руки* (1 Тим. 2, 8). Сие и Владыка Христос сказал самарянке: аминь, аминь, глаголю тебе, *жено, яко грядет час, и ныне есть, егда ни в* месте сем, *ни во Иерусалимех поклонятся Отцу.* Ибо *Дух есть Бог: и иже кланяются Ему, духом, и истиною достоит кланятися* (Ин. 4, 21.24).

Благослови, душе моя, Господа. Конец согласен с началом. Ибо пророк, к общению в песнословии призвав умные сущности, и нас научает, сколько сие возможно, чествовать Творца и соразмерно силам возносить Ему благодарственную песнь.

Изъяснение псалма 103

Псалом Давиду. Благодать Всесвятого Духа не только преподает людям нравственное и догматическое учение, но и в точности учит, как надлежит песнословить Творца. Посему-то, употребив служителем блаженного Давида, написала и сей

псалом, чтобы все мы знали, какими песнопениями надлежит воздавать благодарение Благодетелю. Изображает же здесь благодеяния и показывает, что Бог всяческих есть Творец и Правитель всего в совокупности.

1). *Благослови, душе моя, Господа.* Пророк каждого питомца благочестия научает песнословить Благодетеля Бога.

Господи Боже мой, како *возвеличился еси зело.* И здесь частица *како* служит усилению речи. Сие же *возвеличился еси* не возрастание означает, но дает разуметь неизмеримое величие. Так перевел и Симмах: «Ты, Боже мой, велик зело», потому что не как малый возвеличился, но как великий по естеству явил Себя возвеличившимся пред благочестивыми, и явил им не все Свое величие, но сколько вместило естество человеческое.

Во исповедание и в велелепоту облеклся еси. Симмах перевел так: «облекся в песнопение и славословие», потому что пользующиеся Твоими благами не пребывают уже в неведении о Тебе и о подобающей Тебе чести не воздают идолам, но песнословят Тебя и приносят в дар должное славословие.

2). *Одеяйся светом яко ризою.* Согласно с сим сказал и апостол: *един имеяй безсмертие, во свете живый неприступнем* (1 Тим. 6, 16). Таков оный свет, что никто не дерзает приблизиться: преизобилие светозарности принуждает отвращать взоры. Ибо, если чувственное солнце заставляет делать сие **[1696]** покушающихся долго смотреть на него, то в состоянии ли кто устремлять взор на свет неприступный? Посему хотя Бог и Сам есть свет истинный, но одевается светом, как ризою, и живет во свете неприступном. *Облак и мрак окрест Его* (Пс. 96, 2); *положи тму закров Свой* (Пс. 17, 12). И сие не противоречит одно другому, потому что неприступный свет для тех, которые не могут взирать на него, есть то же, что мрак и тьма. Не может быть видимо, ни что во тьме, ни что в оном свете. И тем и другим означается невидимость Божия естества.

Простираяй небо яко кожу. Сим пророк выразил удобство создания. Как человеку нетрудно растянуть кожу и сделать кущу, так Бог всяческих единым словом распростер великие круги небес.

3). *Покрываяй водами превыспренняя Своя.* Сему учил и блаженный Моисей. Ибо сказал: *рече Бог: да будет твердь посреде воды, и да будет разлучающи между водою, яже над твердию, и водою, яже под твердию* (Быт. 1, 6—7).

Полагаяй облаки на восхождение Свое, ходяй на крилу ветреню. Сим пророк изобразил повсюду распростирающийся промысл. Ибо говорит, что Бог властвует над ветрами и облаками, Сам распоряжается и правит ими и благовременно дает доставляемую ими пользу. А вместе с сим научает пророк, что Божие естество повсюду присуще и над всеми парит. Поелику ветры по природе своей быстродвижнее всех чувственных вещей (в одно мгновение ока пробегают от запада к востоку и от востока к западу), то пророк, не находя в чувственных вещах другого, более точного изображения быстроты, сказал, что Бог носится *на крилу ветреню,* давая тем разуметь, что Он присущ повсюду. Находим же, что и сынам Израилевым Бог всяческих являлся в облаке, и в скинии присутствие Свое обнаруживал облаком; и когда Соломон обновлял дом, облако покрыло дом; и Владыка Христос на горе трем апостолам показал окрест Себя светлое облако; и Его, возносящегося, светлый *облак подъят от очию их* (Деян. 1, 9).

4). *Творяй ангелы Своя духи, и слуги Своя пламень огненный.* Пророк показал, что Бог — Создатель не только видимого, но и невидимого. Духами же и огнем наименовал одних и тех же, тем и другим показывая могущество и быстроту, потому что быстродвижно естество духа и сильна действенность огня. Бог всяческих, употребляя служителями ангелов, **[1697]** достойным благодетельствует и наказывает сопротивных. Потому пророк упомянул и об огне, означая сим карающую силу.

5). *Основаяй землю на тверди ея.* Акила же и Симмах перевели: «на основании ея».

Не преклонится в век века. Ибо, утвердив землю на ней самой, Бог дал ей неподвижность, и таким образом будет она стоять, пока Ему сие угодно. Так и в другом месте сказано: *повешаяй землю ни на чем же* (Иов. 26, 7).

6). *Бездна яко риза одеяние его*[1]. Пророк сказал *его* вместо *ея.* Ибо так перевели Акила и Феодотион; бездною, как ризою, облек ее. Бездною же Божественное Писание называет влажную сущность. Так блаженный Моисей и о начале творения сказал: *земля бе невидима, и неустроена: и тма верху бездны* (Быт. 1, 2). Итак, поелику земля отовсюду окружена водами, пределы ее — великие и непереплываемые моря, и еще другие многие моря средину ее рассекают, то пророк справедливо сказал, что бездна, как риза, облегает собою землю.

[1] У Семидесяти читается: αὐτοῦ; в славянском переведено: ея.

На горах станут воды; (7) *от запрещения Твоего побегнут, от гласа грома Твоего убоятся.* (8) *Восходят горы, и нисходят поля, в место еже основал еси им.* Всем этим научает пророк, что промыслительность Божия бодрствует над тварью. Посему-то море, волнами уподобляясь вершинам гор, не наводняет суши; но как мы приходим в ужас от грома, так и оно боится положенного ему предела. Сказано: *на горах станут воды,* вместо сего: «стали, как гора»; сказано также: *восходят горы,* то есть как горы.

9). *Предел положил еси, его же не прейдут, ниже обратятся покрыти землю.* Море стыдится песка и, пока не дошло до него, предается ярости, но, как уздою удерживаемое Божиим пределом, смиряется потом и возвращается назад.

10). *Посылаяй источники в дебрех, посреде гор пройдут воды.* Потом пророк показывает пользу сего.

11). *Напаяют вся звери сельныя, ждут онагри в жажду свою.* (12) *На тых птицы небесныя привитают: от среды камения дадят глас.* И это величайшее доказательство Божия промысла — исполнять потребность не только людей, но и бессловесных животных. **[1700]** Посему, разделяя горы, проложил Он пути водам, чтобы иметь в изобилии водные источники не только людям, но и всем родам животных, живущих на суше и летающих по воздуху. Слова *ждут онагри в жажду свою* Симмах перевел так: «утолит онагр жажду свою».

13). *Напаяяй горы от превыспренних Своих: от плода дел Твоих насытится земля.* Бог не только внизу уготовляет и источает водное естество, но и свыше, из облаков, приносит орошение. Потом пророк показывает происходящую от сего пользу.

14). *Прозябаяй траву скотом, и злак на службу человеком, извести хлеб от земли;* потому что родится трава и питает скотов, сотворенных для потребности людей. Дождями питаются плоды, приходят в зрелость и предлагаются в дар людям. Сие сказал пророк и в другом псалме: *человеки и скоты спасеши Господи* (Пс. 35, 7). Впрочем, на потребность людям и скоты пользуются таким о них промышлением.

15). *И вино веселит сердце человека, умастити лице елеем; и хлеб сердце человека укрепит.* Но яснее перевел Симмах: «прозябая траву скотам и злак на службу человекам», чтобы из земли произрастала пища, вино веселило сердце человека, сияло лицо от елея и хлеб укреплял сердце человека. Бог всяческих, говорит пророк, непрестанно подает земле дождь для того,

чтобы прозябали всякого рода плоды, чтобы хлебом укреплялось и питалось естество человеческое, а вино увеселяло и доставляло бо́льшую приятность жизни, елей же не только употребляем был внутрь в пищу, но и отвне сообщал телам светлость.

16). *Насытятся древа польская.* В еврейском подлиннике и в других переводах сказано «древа Господни». Перечислив дерева плодоносные, пророк по необходимости упомянул и о деревах бесплодных, потому что и они удовлетворяют необходимой потребности человеков. Посему назвал их древами Господними, так как растут сами собою, не насаждаются руками человеческими, но прозябают по Божию слову. Почему пророк и присовокупил:

Кедри ливанстии, ихже еси насадил. Их насадителями были не какие-либо охранители священных рощ, но Божие слово соделало сеннолиственными вершины гор. А упомянув о Ливане как о горе знаменитой и о кедрах на нем, пророк дал сим разуметь и другие горы и дерева.

[1701] 17). *Тамо птицы возгнездятся, еродиево жилище предводительствует ими.* Акила перевел так: «там птицы совьют себе гнезда, и ели еродию — дом». А Симмах переводит: «где воробьи совьют себе гнезда, и финик коршуну — жилище». Ибо одни и те же дерева для иного употребления служат людям, а для иного — птицам; годны людям для построения из них домов и на себе самих помещают жилища птиц.

18). *Горы высокия еленем, камень прибежище заяцем.* Твой промысл, говорит пророк, не презирает и малых животных; но оленям дал Ты в убежище вершины гор, а самомалейшим животным — расселины камней.

19). *Сотворил есть луну во времена.* Пророк, перечислив все земное, указав на создание невидимых естеств, представив сотворение небес, делает упоминание и о светилах небесных, которые приведены в бытие в четвертый день, и говорит, что луна создана для научения, как познавать время, потому что видоизменения ее служат к измерению времени: она определяет продолжение месяца, возрастая и убывая именно в число дней, составляющих месяц.

Солнце позна запад свой. Не потому что оно одушевленно или одарено разумом, но потому что совершает течение по Божиему определению и, появляясь, производит день, а скрываясь — ночь, и всегда имеет то же течение и сохраняет ту же меру.

20). *Положил есть тму, и бысть нощь.* И потребность ночи необходима: она наступает по удалении света и доставляет упокоение людям.

В нейже пройдут вси зверие дубравнии, (21) *скимни рыкающии восхитити и взыскати от Бога пищу себе.* Ночь людям приносит отдохновение, а зверям дает свободу наполнять голодное чрево. Сказанное *взыскати от Бога пищу себе* означает, что и им потребное доставляет Божественный промысл. Ибо разумным тварям прилично испросить у Бога, а неразумным — взыскать; впрочем, и им необходимую пищу дает Бог.

22). *Воссия солнце, и собрашася, и в ложах своих лягут.* (23) *Изыдет человек на дело свое и на делание свое до вечера.* По восхождении солнца звери удаляются в свои убежища и люди, сложив с себя утомление предыдущего дня, снова с усердием проводят день в делах.

[1704] 24). *Яко возвеличишася дела Твоя, Господи: вся премудростию сотворил еси.* Пророк, размыслив по порядку обо всем сказанном и дознав великое Божие попечительство, среди повествования о сем вознес песнопение, сказав, что все твари Божии чудны, достойны крайнего удивления и исполнены премудрости. Ибо нашел, что весьма преполезна и ночь, порицаемая некоторыми злочестивцами, что и бесплодные дерева доставляют своего рода пользу, что и породы зверей на многое пригодны людям.

Исполнися земля достояния Твоего. Другие переводчики сказали: *твари Твоея*[1], то есть наполнил Ты землю благами всякого рода. От земли же пророк переходит и к смежному с нею морю и говорит:

25). *Сие море великое и пространное: тамо гади, ихже несть числа, животная малая с великими.* Доказательством Божиего попечительства служит и сие, что малые животные живут вместе с великими и не истребляются ими совершенно.

26). *Тамо корабли преплавают.* И от сего самая великая польза для людей. Посредством кораблестроительного искусства и мореходного знания друг у друга заимствуем нужное для себя, плоды, родящиеся у нас, сообщаем другим и, что производится у них, получаем от них сами.

Змий сей, егоже создал еси ругатися ему. Именем змия пророк означил великих китов, которые водятся в больших

---

[1] Так читается и в славянском переводе, согласно с переводом Семидесяти.

морях. Сказано: *ругатися ему,* то есть самому морю, потому что у еврея и у сириянина имя *море* мужского рода. Так оно велико, говорит пророк, что содержит в себе тысячи родов рыб и что самые великие киты свободно в нем плавают. Если же иным кажется, что слово *змий* употреблено иносказательно, потому что и у Исаии идет *меч великий святый и крепкий на драконта, змия лукаваго, сущаго в мори* (Ис. 27, 1), то не будем и мы отвергать такового смысла, потому что и у Иова находим животное сие предаваемым поруганию божественными ангелами, и Господь дал ученикам Своим власть *наступати на змию и на скорпию, и на всю силу вражию* (Лк. 10, 19).

27). *Вся к Тебе чают, дати пищу им во благо время.* От Тебя, говорит пророк, во всякое время приемлют потребное; ибо бессловесные хотя сами ищут себе пищу и не знают Подателя, однако же получают ее от Творца.

28). *Давшу Тебе им, соберут.* Поелику Ты доставляешь сие обилие, то каждая из тварей пользуется тем, что для нее полезно.

Отверзшу Тебе руку, **[1705]** *всяческая исполнятся благости.* Сим выразил пророк удобство подаяния благ. Как нетрудно разжать пригнутые пальцы, так и Богу удобно даровать обилие всяких благ.

29). *Отвращшу же Тебе лице, возмятутся.* Но как наслаждающимся благами доставляешь всякое веселие, с благоволением даруя им блага, так, если отвращаешься, все исполняется смятения и страха.

Отымеши дух их, и исчезнут и в персть свою возвратятся. Ибо по Твоему изволению совершается разлучение души и тела, после которого тело предается тлению и разрешается в первобытную персть. *Духом* же пророк назвал здесь душу.

30). *Послеши Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли.* Здесь пророк ясно предвозвестил нам воскресение и оживотворение Всесвятым Духом. Так великий Илия трижды дунул на отрока вдовы, возвращая жизнь обитавшею в нем духовною благодатью. Так и Елисей оживотворил сына соманитяныни, употребив духовное дуновение и возвратив жизнь животворящим Духом. Так пророк, показав Божественную силу и ее действенность, обращает уста свои к песнопению.

31). *Буди слава Господня во веки,* то есть справедливость требует всегда и всем песнословить Господа.

Возвеселится Господь о делех Своих. Сим предрек пророк будущее боговедение людей. Ибо, когда люди освободятся

от прежней прелести и приимут познание о Боге, Бог возвеселится не о том, что поклоняются Ему, но о том, что увидит спасенных.

32). *Призираяй на землю и творяй ю трястися: прикасаяйся горам, и дымятся.* Кстати и присовокупил сие пророк, научая, что естество Божие ни в чем не имеет нужды. Угодно Богу поклонение не потому, что имеет в нем нужду, но потому, что хочет спасти, указует истину и, хотя может наказать, не налагает наказания, между тем как одно Его явление приводит в колебание землю и горы исполняет огня и дыма. Сие совершил Он и на горе Синае, потому что, когда нисходил на нее, всю гору показал дымящейся.

33). *Воспою Господеви в животе моем, пою Богу моему, дондеже есмь.* Кстати и сие присовокупил пророк: *яко несть в смерти поминаяй Тебе, во аде же кто исповестся* **[1708]** *Тебе?* (Пс. 6, 6). Так заключена стала дверь брачного чертога юродивым девам, которые время сретения со светильниками употребили на покупку елея.

34). *Да усладится Ему беседа моя.* О том молюсь, говорит пророк, чтобы сие песнословие мое было самое приятное и угодное Ему.

Аз же возвеселюся о Господе. Если исполнится это, то плодом сего будет для меня радость.

35). *Да исчезнут грешницы от земли, и беззаконницы, якоже не быти им.* Сколько возможно человеческой природе изобразив Божественную лепоту и несказанное богатство, пророк желает, чтобы все люди причастились того же ведения и просит, чтобы исчезло все сообщество грешных; впрочем, не о погибели их молится, но испрашивает того, чтобы они переменились, умоляет о том, чтобы полчище их рассеялось, чтобы они были обращены и познали Божественное. Если же угодно кому речения сии понимать иначе, а именно: что пророк живущих в злочестии подвергает проклятиям, то и в сем случае найдет, что пророчество согласно с апостольским учением. Ибо блаженный Павел, пиша к коринфянам, сделал такое заключение послания: *аще кто не любит Господа Иисуса Христа, да будет проклят* (1 Кор. 16, 22); потому что сие свойственно любящим пламенно.

Благослови, душе моя, Господа. Поэтому не хотящие песнословить Подателя стольких благ потерпят, что было сказано; а ты, душа моя, непрестанно песнословь Создателя и Спасителя твоего.

Изъяснение псалма 104

Аллилуиа. И сей псалом повелевает песнословить Бога всяческих, дает же сие видеть и надписание. Ибо слово *аллилуиа* толкуется: «хвалите Господа». Псалом напоминает также о тех обетованиях, какие даны Богом патриархам, и о тех благах, какие чрез них даровал Бог потомкам их; потому что памятования тех и других достаточно к тому, чтобы пользовавшихся такими благодеяниями побудить и поощрить к соревнованию в добродетели предкам. А вместе с сим внушает народу новому, что не несправедливо лишил Бог Своего попечения древний неблагодарный народ. Поелику иудеи именовались народом Божиим и очевидно пользовались Божиим о них промышлением, впоследствии же лишились оного; то пророк в предлежащих псалмах научает всех людей, как часто и сколько благодетельствовал Бог иудеям и в какой мере соделались они неблагодарными за благодеяния, **[1709]** — чтобы все дознали вместе и справедливость приговора, произнесенного на иудеев, и, видя воздаяние за неблагодарность, не ходили одним с ними путем, но шли стезею правою.

1). *Исповедайтеся Господеви и призывайте имя Его.* Вместо *призывайте* Симмах перевел: «проповедуйте». Пророческое же слово повелевает приносить Богу благодарственное песнопение и исповедовать Божественные благодеяния.

Возвестите во языцех дела Его. Из сего ясно видно, что пророк имеет в намерении доставить пользу не только иудеям, но и всем народам.

2). *Воспойте Ему и пойте Ему, поведите вся чудеса Его.* Воздайте Ему песнословием и сладкопением и научите незнающих, какие чудеса совершены Им.

3). *Хвалитеся о имени святем Его.* Вместо *хвалитеся* Акила перевел: «величайтесь». Пророческое слово учит здесь уважать не богатство, не силу, не могущество, но ведение Бога и Божие промышление. Сие заповедал и божественный апостол, ибо говорит: *хваляйся же, о Господе да хвалится* (2 Кор. 10,17). То же подробнее выразила и премудрая Анна: *да не хвалится премудрый премудростию своею, и да не хвалится богатый богатством своим: но о сем да хвалится хваляйся, еже разумети и знати Господа, и творити суд и правду* на *земли* (1 Цар. 2, 10).

Да возвеселится сердце ищущих Господа, потому что плод упования на Бога есть веселие.

4). *Взыщите Господа и утвердитеся.* И научая, как должно сие делать, Пророк присовокупил:

Взыщите лица Его выну. Не раз и не два, но в продолжение всей жизни надлежит искать помощи свыше и пожинать от сего пользу, потому что ищущие сего будут неодолимы и непобедимы. Сие обетовал и Господь, изрекая закон: *просите, и дастся вам: ищите, и обрящете: толцыте, и отверзется вам. Всяк бо просяй приемлет, и ищай обретает, и толкущему отверзется* (Мф. 7, 7—8).

5). *Помяните чудеса Его, яже сотвори, чудеса Его и судьбы уст Его.* Не предавайте забвению неизреченных чудотворений, какие совершил Владыка по правдивому Своему определению. Ибо судьбами назвал здесь пророк чудеса, совершенные Богом по правде Его. Поелику же ведет речь о том, что совершено в Египте, то предварительно показывает правдивость египетских казней.

6). *Семя Авраамле раби Его, сынове Иаковли избраннии Его.* Тем и другим именем **[1712]** пророк называет одних и тех же, именно потомков, поименованных сынами. Избранными же нарек, как названных людьми Божиими преимущественно пред всеми народами. Сие дал он видеть и в последующих словах.

7). *Той Господь Бог наш: по всей земли судьбы Его.* Ибо Сам как Бог и Господь всех, владычествующий над целою вселенной, нарек их собственным Своим народом.

8). *Помяну в век завет Свой, слово, еже заповеда в тысящы родов.* Сим показывает пророк твердость и непреложность обетований, данных Аврааму. Ибо это не преувеличение, как думали некоторые, но истинное и Божественное слово. Обетовал же Бог всяческих Аврааму, что о Семени его благословятся все народы, а Семя его есть Владыка Христос по плоти, имеющий вечную державу и негибнущее царство. Сие означает и упоминание о тысячах родов, потому что выражается словом сим не число лет определенное, но дает оно разуметь множество родов, непрерывно и вечно продолжающихся.

9). *Еже завеща Аврааму, и клятву Свою Исааку;* (10) *и постави ю Иакову в повеление и Израилю в завет вечен.* О сих клятвах упомянул и божественный Моисей, ибо говорит: сказал Бог Аврааму: *Мною Самем кляхся, благословя благословлю и умножая умножу семя твое, яко звезды небесныя* множеством, *и благословятся о Семени твоем вся* племена *земная* (Быт. 22, 16—18; 12, 3). Бог напоминает и Исааку о сей

клятве, подтверждает завет и Иакову и исполняет сей завет как чрез Моисея — потомков их освободив от египетского рабства, а чрез Иисуса Навина — дав им обетованную землю, так окончательно довершив обетование чрез Владыку Христа.

11). *Глаголя: тебе дам землю Ханааню, уже достояния вашего. Ужем* пророк назвал обладание землею, потому что владельцам свойственно подвергать землю измерению.

12). *Внегда быти им малым числом, малейшим и пришельцем в ней.* Сие же, говорит пророк, обетовал Бог отцам, которых, как малочисленных, весьма легко было исчислить. А сим дает видеть могущество Изрекающего обетование: потому что столь малочисленным мог дать обладание столь обширною землею.

13). *И преидоша от языка в язык и от царствия в люди ины.* Ибо патриархи жили переселенцами, не утверждаясь на одном **[1713]** месте, то туда, то сюда перенося свои кущи.

14). *Не остави человека обидети их.* Дал им превосходство над теми, которые покушались обижать их.

И обличи о них цари; (15) *не прикасайтеся помазанным Моим, и во пророцех Моих не лукавнуйте.* Так фараона подверг великим и страшным испытаниям за Сарру, жену Авраамову. Так устрашил ночью Авимелеха, изрекши: *се ты умираеши* Сарры *ради жены* Авраамовой*, юже поял еси; сия же есть сожительствующая мужу* (Быт. 20, 3). Так Исаака соделал досточтимым для населявших тогда Палестину. Так угрожал замышлявшему убийство Лавану, ибо сказал: *блюди себе, да не когда возглаголеши зла ко* отроку Моему *Иакову* (Быт. 31, 24). Нарек же пророк помазанными не как помазанных елеем, но как соделавшихся избранными. А пророком и Сам Бог наименовал Авраама, ибо сказал: *отдаждь жену мужу, яко Пророк есть, и помолится о тебе,* и спасешься (Быт. 20, 7).

16). *И призва глад на землю.* Грех влечет за собою наказание, наказание обличает зверскую жизнь, обличение же производит перемену в жизни. Посему Бог наслал голод по причине беззаконной жизни людей того времени; впрочем, и при этом прилагал попечение о рабах Своих.

Всяко утверждение хлебное сотры, то есть соделал редким, что может питать, не только пшеницу, но и ячмень, и овощи, и все прочее, чем поддерживают жизнь люди.

17). *Посла пред ними человека: в раба продан бысть Иосиф.* В одно и то же время дал видеть то и другое, и злобу братьев, и Свою премудрость, потому что лукавство их употребил в пользу. Не Сам понудил их продать брата, но попустил

обнаружиться их злонравию. Сам же, употребив сие в пользу, раба соделал царем и роду предустроил вход в Египет. Ибо тем, которые имели именоваться народом Божиим, должно было соделаться известными и славными по чудесам, ради них совершенным, потому что оказанное о них попечение возвещало о Боге их и светом боговедения озаряло слышащих.

18). *Смириша во оковах нозе его, железо пройде душа его.* Ибо по оклеветании в прелюбодействе Иосиф заключен в темницу, и немедленно, как вероятно, наложили на него железные оковы. Симмах же перевел сие так: **[1716]** «до железа доходила душа его», то есть подвергался опасности быть убитым.

19). *Дондеже прииде слово его: слово Господне разжже его.* Претерпел же все сие Иосиф, испытуемый подобно золоту, не для того, чтобы Богу всяческих, все знающему прежде, нежели совершится это, дознать чистоту Иосифовой добродетели, но для того, чтобы другим людям показать его любомудрие и представить в нем образец истины.

20). *Посла царь и разреши его: князь людей, и остави его.* (21) *Постави его господина дому своему и князя всему стяжанию своему.* И, показывая пользу сего домостроительства, пророк присовокупил:

22). *Наказати князи его яко себе и старцы его умудрити.* Ибо, чрез истолкование снов соделавшись известным царю и достигнув власти, Иосиф и других руководил к Боговедению, не словами только, но и делами привлекая к тому же благочестию.

23). *И вниде Израиль во Египет, и Иаков пришельствова в землю Хамову.* Сие, говорит пророк, послужило поводом патриарху переселиться в Египет. А *землею Хамовою* именует он Египет, потому что Месрем был второй сын Хамов. Сказано: Хам родил Хуса, первенца, и Месрема брата его. Но Хусом божественное Писание называет Эфиопию, а Месремом — Египет. Иаковом же и Израилем пророк именует одного и того же, ибо первое имя приял он от родителей, а последнее дал ему Бог, выражая в сем наименовании бывшее Иакову Богоявление.

24). *И возрасти люди Своя зело и укрепи я паче врагов их.* Сие показывает и история в книге Исхода; ибо сказано: сколько делали им зла, *толико множайшии бываху, и умножи их земля* (Исх. 1, 7.12).

25). *Преврати сердце их возненавидети люди Его.* Не Сам пременил волю египтян, но дал место их свободе, не воспрепятствовал злоумышлениям, а тех, против которых злоумышляли, превознес пред злоумышляющими.

Лесть сотворити в рабех Его. Египтяне то повелевали повивальным бабкам умерщвлять еврейских младенцев мужского пола, то приказывали бросать их в реку. Впрочем, и при этом род еврейский избежал ухищрений против их жизни.

26). *Посла Моисея раба Своего, Аарона, егоже избра Себе;* (27) *положи в них словеса знамений Своих и* **[1717]** *чудес Своих в земли Хамове.* Назначая Моисея и Аарона быть служителями и содейственниками в освобождении единоплеменников, Бог дал им силу чудотворения.

28). *Посла тму и помрачи, яко преогорчиша словеса Его.* Сии блаженные служители Божии не воспротивились Божественным повелениям, но сделали, что было велено, и навели на египтян самую продолжительную трехдневную ночь, или, лучше сказать, тьму, которая была мрачнее ночи, потому что ночь, даже и безлунная, умеряется сиянием звезд; а оную тьму божественное Писание называет *осязаемою* (Исх. 10,21).

29). *Преложи воды их в кровь и измори рыбы их.* Ибо изменил не цвет только вод, но и качество их вкуса, чтобы истребились все роды рыб.

30). *Воскипе земля их жабами в сокровищницах царей их.* Поелику египтяне еврейских младенцев бросали в реку, то воду речную превратил Бог в кровь, обличая тем совершившееся убийство; потом соделал, что из вод во множестве изникли жабы, которые ползали подобно умерщвленным младенцам, входили в дома и проникали даже в царские чертоги.

31). *Рече, и приидоша песии мухи и скнипы во вся пределы их.* За словом следовало и дело: едва Бог повелел, а Моисей изрек, и немедленно *песии мухи и скнипы* наполнили землю, не преступая пределов египетских и не причиняя вреда другим, но наказывая одних богопротивных. Сие означают слова *во вся пределы их,* то есть вне пределов египетских не видно было ничего подобного.

32). *Положи дожди их грады, огнь попаляющ в земли их;* (33) *и порази винограды их и смоквы их, и сотры всякое древо предел их.* Облака чреваты были не тем, чем обычно для них, и вместо дождей порождали град, а с градом неслись молнии и огненные шары, и противоположные между собою естества, вода и огонь не вредили одно другому: ни огонь не растоплял

отвердевшей воды в граде, ни вода не угашала огня; но, прекратив естественную борьбу, в согласии наказывали египтян и обличали их зверство, потому что хотя сами были люди, но не уважили естества и **[1720]** единых с ними по естеству принуждали к горькой работе. Почему и винограды, и смоквы их, и другие роды растений были у них истреблены.

34). *Рече, и приидоша прузи и гусеницы, им же не бе числа,* (35) *и снедоша всяку траву в земли их.* Градом и огнем истребил Бог дерева, а пругами и гусеницами — болота, луга и жатвы, потому что погубил у египтян не только плоды, но и всякую траву.

36). *И порази всякаго первенца в земли их, начаток всякаго труда их.* Это была последняя казнь, наложенная на египтян, после которой Бог понудил иудеев выходить из Египта. Всякий дом наполнился слезами и рыданиями, когда все первенцы прияли внезапную смерть, потому что Бог наказал в том, что было для египтян всего любезнее, поражая самыми язвительными стрелами оказавшихся нечувствительными к прежним казням.

37). *И изведе я с сребром и златом.* Поелику египтяне не позволяли евреям брать и своей собственности, то сверх собственности взяли они богатство египтян, как бы в некую плату за тяжкое рабство, уносили с собой золото и серебро. И Бог не вопреки справедливости повелел быть сему, но для вразумления обижавших и в утешение обиженным.

И не бе в коленах их боляй, потому что не испытывали казней, налагаемых на египтян.

38). *Возвеселися Египет во исхождении их: яко нападе страх их на ня.* Но египтяне до того устрашены были всякого рода наказаниями, что освобождение евреев почли благодеянием для себя самих.

39). *Распростре облак в покров им, и огнь, еже просветити им нощию.* Ибо то же облако днем служило для них сенью и не допускало до них палящих лучей солнечных, а ночью, делаясь огневидным, доставляло им освещение.

40). *Просиша, и приидоша крастели, и хлеба небеснаго насыти я.* Поелику евреи вожделели и мяс, то Бог послал им птиц, которые сами отдавались в добычу, и имевшим нужду в хлебах подал их свыше, даруя из облаков не дождь, но сию пищу.

41). *Разверзе камень, и потекоша воды, потекоша в безводных реки.* **[1721]** Утолил же и жажду их необычайными порождениями камня, потому что в земле безводной, лишенной влаги,

повелел течь рекам. *Реками же* пророк называет изведенные из камня потоки вод.

42). *Яко помяну слово святое Свое, еже ко Аврааму рабу Своему.* (43) *И изведе люди Своя в радости и избранныя Своя в веселии.* Все же сие даровал Бог евреям, исполняя обетования, изреченные Им Аврааму.

44). *И даде им страны язык, и труды людей наследоваша.* Ибо не только освободил их от египетского рабства, но и даровал им землю хананеев, соделал их обладателями приобретенного чужими трудами, и хананеев наказав справедливо, и самим делом исполнив собственные Свои обетования. А что не вопреки справедливости изгнал прежних обитателей Палестины, показывает и в данном иудеям законоположении, повелев им избегать подражания в жизни хананеям. Изрекая же обетования Аврааму, научает, почему не вдруг дает ему в обладание оную землю, но попускает ему быть долгое время пресельником. Ибо говорит: *не бо исполнишася греси Аммореов до ныне* (Быт. 15, 16), то есть еще не отважились они на дела, достойные конечной пагубы, и несправедливо как наложить на них наказание, так произнести определение о наказании по предведению большего греха, но должно ожидать окончания дел; потому что соблюдаю меру, определяю все весом и ничто не бывает у Меня без веса; почему и ожидаю истечения четырехсот лет. Так Бог одних изгнал, а другим исполнил Свои обетования.

45). *Яко да сохранят оправдания Его и закона Его взыщут.* Дал же им, говорит пророк, землю, какую обетовал, сперва дав им закон и повелев сообразно с оным вести жизнь.

Изъяснение псалма 105

Аллилуия. В сто четвертом псалме пророческое слово описывало Божии благодеяния, а в сем псалме и благодеяния напоминает, и облагодетельствованных обвиняет в неблагодарности, и показывает различные наказания, на них наложенные. Излагается же псалом как бы от лица благочестивых, которые оплакивают общие бедствия и умоляют о пощаде.

1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* И за прежние благодеяния песнословьте Владыку, и ожидайте исполнения благих надежд, потому что Владыка благ и человеколюбив и не престает водиться всегда милостью **[1724]**.

Потом пророк показывает, насколько повествование о чудесах Божиих превышает естество человеческое.

2). *Кто возглаголет силы Господни? Слышаны сотворит вся хвалы Его?* Никакое слово недостаточно к песнопению Бога всяческих.

3). *Блажени хранящии суд и творящии правду во всякое время.* За сознанием греха следует ублажение добродетели, потому что, кто несет наказания за грех, тот ублажает освободившихся от оного и украшающих жизнь свою правдою, ублажает же не того, кто однажды поступил правдиво, но кто всегда и непрестанно следует по следам правды.

4). *Помяни нас, Господи, во благоволении людей Твоих, посети нас спасением Твоим.* Здесь пророк подразумевает народ новый и церковь из язычников, которую Господь сподобил спасения и общение с которой восхищать себе поучаются и иудеи. Согласно же с сим разумением и присовокупляемое.

5). *Видети во благости избранныя Твоя, возвеселитися в веселии языка Твоего, хвалитися с достоянием Твоим.* То есть умоляем о том, чтобы и нам быть причастниками в веселии нового народа Твоего и иметь общение в оказываемой ему благости.

6). *Согрешихом со отцы нашими, беззаконновахом, неправдовахом;* то есть как бы в некоторое наследство прияли мы от отцов нарушение законов Твоих; отцами же называет пророк не святых патриархов, но бывших после них. Сие дал он видеть в следующих за сим словах.

7). *Отцы наши во Египте не разумеша чудес Твоих, не помянуша множества милости Твоея.* Ибо после стольких чудес, совершенных ради них в Египте, не восхотели уразуметь силу Твою.

И преогорчиша восходяще в Чермное море. Ибо увидев, что преследуют египтяне, а море препятствует спасаться бегством, не восхотели ожидать Твоей помощи, но возопили на великого Моисея, говоря: *за еже не быти гробом во Египте, извел еси нас умертвити в пустыне* сей (Исх. 14, 11). Впрочем, хотя оказались они неблагодарными, Ты сподобил их спасения. Ибо пророк присовокупил следующее:

8). *И спасе их имене Своего ради, сказати силу Свою;* (9) *и запрети Чермному морю, и иссяче;* **[1725]** *и преведе я в бездне яко в пустыни.* (10) *И спасе я из руки ненавидящего и избави я из руки врага.* Ибо, словом дно морское обнажив от вод, великую эту бездну соделал для них удобопроходимою коням

пустынею. В пустынях много удобства шествующим от того, что нет растений и препятствующих шествию преград, посему удобство перехода чрез море пророк выразил сравнением его с пустынею.

11). *Покры вода стужающия им: ни един от них избысть;* потому что вода потопила всех египтян, одно и то же море евреям послужило во спасение, а египтянам — в наказание.

12). *И вероваша словеси Его и воспеша хвалу Его.* Ибо у поющих мужей начальником был великий Моисей, а у лика жен — пророчица Мариам. Предана же письмени и песнь их.

13). *Ускориша, забыша дела Его, не стерпеша совета его;* (14) *и похотеша желанию в пустыни и искусиша Бога в безводней.* Имея столько сильных удостоверений в Божием могуществе, не просили снабдить необходимым и не ожидали Божия дара, но тотчас начали злословить Божиих служителей.

15). *И даде им прошение их, посла сытость в души их.* Прошением пророк назвал пожелание, потому что не просили, но роптали. Однако же дал им Бог обилие мяс, и хлеб нерукотворенный, и сладкую в обилии воду.

16). *И прогневаша Моисея в стану, Аарона святаго Господня.* Ибо Корей и его сообщники покушались похитить священство, а Дафан и Авирон замышляли присвоение себе другого начальства.

17). *Отверзеся земля и пожре Дафана и покры на сонмищи Авирона,* (18) *и разжжеся огнь в сонме их, пламень попали грешники.* Дафан и Авирон со всем семейством поглощены землею, а Корей и бывшие с ним попалены ниспосланным от Бога огнем. Наказания же сии Бог наложил, побуждая других уцеломудриться, но они не восхотели извлечь из сего пользы. Сие видно из повествования о том, на что они отважились.

19). *И сотвориша тельца в Хориве.* Пророк не просто упомянул о горе, но с намерением показать чрезмерность нечестия. Ибо на сей горе явился Господь всяческих, там исполнил их страха **[1728]**, явившись в сильном огне, при звуках труб, при ударах грома, среди страшных явлений изрекая закон; там отважились они на нечестие.

И поклонишася истуканному. И это служит обвинением в другом еще безумии. Ибо видели, что получило оно вид свой от искусства человеческого, и воздали сему Божеское чествование.

20). *И измениша славу Его в подобие телца ядущаго траву.* Весьма приличными чертами пророк изобразил неразумие их.

Ибо, вместо того, Кто совершил столько чудес, Кто даровал им чудное оное спасение и может производить столько и таких дел, почтили изображение тельца, когда тот, с кого снято сие изображение, имеет нужду в питании. Да и пища у тельца не хлеб, предлагаемый существам словесным, но трава и сено. А изображение тельца гораздо маловажнее самого тельца, который по естеству бессловесен, питается сеном и дан в служение людям. Ибо изображение сие не только бессловесно, но и неодушевленно, не может ни действовать, ни мычать, ни есть. Однако же и сие столько бессильное предпочли они Богу всяческих.

21). *И забыша Бога спасающаго их, сотворшаго велия во Египте,* (22) *чудеса в земли Хамове, страшная в мори Чермнем.* Не содержали в памяти ни собственного спасения, ни казни египетской, ни великого чуда на море, но вдруг презрели все это.

23). *И рече потребити их, аще не бы Моисей избранный Его стал в сокрушении пред Ним, возвратити ярость Его, да не погубит их.* Ибо, когда изрек Бог всяческих: *остави Мя, и возъярився гневом, потреблю их: и сотворю тя в язык велик* (Исх. 32, 10), тогда блаженный Моисей сказал: *аще оставиши им грех, остави: аще же ни, изглади мя из книги, в нюже вписал еси* (Исх. 32, 32).

24). *И уничижиша землю желанную, не яша веры словеси Его;* (25) *и поропташа в селениих своих, не услыша гласа Господня.* Пророк упоминает о непокорности при другом случае. Ибо, когда повелел Бог войти в обетованную землю, они, впав в недуг боязни, явно воспротивились, говоря, что хананеи мужественны, сами же они не имеют достаточных сил вступить с ними в сражение. А это — явный знак неверия, потому что самовидцам столь многих и великих чудес справедливо было во всем довериться могуществу Спасшего их.

[1729] 26). *И воздвиже руку Свою на ня, низложити я в пустыни,* (27) *и низложити семя их во языцех, и расточити я в страны.* Господь хотел подвергнуть их казни, которая соответствовала бы их неверию, и навести на всех вместе пагубу, но, водясь обычным Ему человеколюбием, отчасти только наказал их.

28). *И причастишася Веелфегору и снедоша жертвы мертвых;* (29) *и раздражиша Его в начинаниих своих.* Предавшись снова невоздержанию и смесившись с женами моавитян, обучились их нечестию. Веелфегор же есть идол, чтимый моавитянами,

и Фегором называлось место, где стоял идол, а самый идол именовался Ваалом. Говорят же, что на языке эллинском называется он Кроном. *Жертвами мертвых* пророк именует так называемые у эллинов возлияния, которые имели они обычай приносить мертвым. Но не погрешит, кто и самих так называемых ими богов наименует мертвыми.

И умножися в них падение. Ибо наслал еще на них другого рода смерть.

30). *И ста Финеес и умилостиви, и преста сечь;* (31) *и вменися ему в правду, в род и род до века.* Слово *сечь* Симмах перевел: «язва». Это показывает и история. Ибо Замврия, который имел бесстыдство явно блудодействовать с некоею мадианитянкою, Финеес пронзил копьем вместе с сею женщиною. Бог, прияв ревность, похвалил его самого, но воспретил подвергать казни других.

32). *И прогневаша Его на воде пререкания, и озлоблен бысть Моисей их ради;* (33) *яко преогорчиша дух его и разнствова устнама своима.* Ибо, приступив к Моисею, который оплакивал сестру, с великим бесчинием просили удовлетворить их нужде; а он, изнемогая духом и видя их невоздержание, объятый и гневом и скорбью, не с обычным ему послушанием исполнил Божие повеление, но, выразив в словах некое сомнение, ударил в камень и извел воду. Это и значит сказанное: *разнствова* **[1732]** *устнами своима,* то есть сказал не без сомнения. Ибо сказано: *рече к ним Моисей: еда из камене сего изведу вам воду?* (Числ. 20, 10). За сие-то, конечно, прогневавшись, Бог всяческих не дал ему земли, обетованной отцам, но повелел ему приять конец жизни, а обетование исполнил чрез Иисуса Навина. Но Правитель всяческих хотя, по-видимому, обратил это в наказание Моисею, однако же при совершении сего имел в виду и нечто другое. Во-первых, зная неразумие иудеев, не допустил в исполнение придти всему обетованию Моисеем, чтобы не почли его Богом; потому что обоготворившие изображение тельца, какого чествования не воздали бы бывшему служителем стольких чудес? Потому-то и гроб его соделал Бог сокровенным. Сверх же сего, что было с законодателем, тем самым угодно было Богу показать временность закона. Ибо, если законодатель не насладился обладанием обетованной землей, то легко было уразуметь из сего, что и они недолго будут пользоваться сим о них промышлением. Так, описав, что было в пустыне, пророк обличает преступление, совершенное иудеями в земле обетования.

34). *Не потребиша языки, яже рече Господь им.* (35) *И смесишася во языцех и навыкоша делом их;* (36) *и поработаша истуканным их, и бысть им в соблазн.* Бог воспретил смешение по причине общения в нечестии, чтобы, объяв начало, предотвратить и конец, в корне истребить плод, меньшим злом предварительно подавить худшее. Однако же они, и в этом преступив Божий закон, *не потребиша* злочестивые *языки,* не избегали общения с ними, но поревновали лукавому их житию.

37). *И пожроша сыны своя и дщери своя бесовом,* (38) *и пролияша кровь неповинную, кровь сынов своих и дщерей, яже пожроша истуканным ханаанским, и убиена бысть земля их кровьми* (39) *и осквернися в делех их.* Крайний верх нечестия показали они в себе. Ибо не высшая ли степень злочестия — осквернять землю кровью сыновей и дочерей и приносить их в жертву кровожадным демонам? Богу не приносили они узаконенного, а идолам закалывали и детей.

И соблудиша в начинаниих своих. Блудом называет здесь пророк не только непотребство, но и служение идолам. Поелику, вступив в союз с Богом, возлюбили служение идолам, то суеверное сие чествование справедливо назвал блудом.

[1733] 40). *И разгневася яростию Господь на люди Своя и омерзи достояние Свое;* (41) *и предаде я в руки врагов, и обладаша ими ненавидящии их.* (42) *И стужиша им врази их; и смиришася под руками их.* Сие показывают и история Судей и книги Царств. Бог предавал их то моавитянам, то аммонитянам, а иногда амаликитянам, мадианитянам и филистимлянам, чтобы сие наказание послужило в пользу.

43). *Множицею избави я: тии же преогорчиша Его советом своим, и смиришася в беззакониих своих.* Наложив наказание, являл опять и человеколюбие, но они воздавали Ему противным.

44). *И виде Господь, внегда скорбети им, внегда услышаше моление их.* Сие показывает и история, а именно, что вынуждаемые необходимостью обращались с прошениями к Богу и, как скоро просили, бывали услышаны.

45). *И помяну завет Свой, и раскаяся по множеству милости Своея.* Ибо ради обетований, данных отцам, оказывал милость. Раскаянием же пророк называет прекращение наказания, потому что Бог не раскаивается, Он не благоугождается то тем, то другим, но, премудро всем управляя, и наказание налагает, и являет человеколюбие.

46). *И даде я в щедроты пред всеми пленившими я.* Так, умиротворил и преклонил на милость Кира, соделал, что дал он свободу пленникам.

47). *Спаси ны, Господи, Боже наш, и собери ны от язык, исповедатися имени Твоему святому, хвалитися во хвале Твоей.* И сие дает видеть, что пророческое слово научает иудеев, как должно умилостивить им Бога, чтобы сподобиться Его о себе попечения. И божественный апостол предвозвестил будущее иудеям спасение чрез Илию Фесвитянина. *Приидет от Сиона,* говорит он, *избавляяй, и отвратит нечестие от Иакова: и сей им от Мене завет, егда отъиму грехи* (Рим. 11, 26). Посему не воссоздания Иерусалима, согласно с баснями неразумных, не служения подзаконного, не жертв бессловесных, не обрезания, не субботы, не кроплений, служивших только сенью, должно ожидать им после Всесвятого Крещения (это бред упившихся старух), но призвания и познания истины, и веры во Владыку Христа, и постановления Нового Завета.

[1736] 48). *Благословен Господь Бог Израилев от века и до века. И рекут вси людие: буди буди.* Ибо всеми песнословим Господь всяческих, столько соделавший для спасения человеческого. Целому же народу надлежит глас поющих заключить словом *аминь,* потому что сие *буди, буди* еврей выражает словами *аминь, аминь.* Почему и соблюдается в церквах обыкновение народу согласие свое на славословие иерея изъявлять словом *аминь,* вступать чрез сие с ним в общение и принимать благословение.

Изъяснение псалма 106

Аллилуия. Не раз доказывали мы, что Ветхий Завет есть сень Нового. Но не менее легко можно узнать это и из сего псалма, потому что предвозвещает он освобождение иудеев и предрекает спасение всех человеков; имеет же большу́ю связь с псалмами предпоставленными. Сто четвертый псалом содержит в себе сказание об обетованиях, какие даны Богом патриархам, и о дарах, какие ниспосланы их потомкам; следующий же за ним псалом сверх благодеяний сих показал и неблагодарность иудеев, и наказания, какие были за то на них налагаемы. Сей же псалом предрекает избавление от плена, совершившееся по неизреченному Божию человеколюбию. Но, как в тех псалмах преднаписуется совершающееся с нами,

так и в сем псалме усматриваем пророчество о нашем спасении; лучше же сказать, бóльшая часть сего пророчества более относится к нам, нежели к иудеям.

1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* Пророческое слово снова подает совет песнословить благодетеля Бога. Причиною же песнопения поставляет человеколюбие.

2). *Да рекут избавленнии Господем, их же избави из руки врага.* Должно было песнословить иудеям, освободившимся от рабства вавилонского; надлежит всегда делать это и нам, избавившимся от мучительства диавольского.

3). *И от стран собра их, от восток и запад, и севера и моря.* Не видим, чтобы совершилось сие над иудеями, потому что живут они рассеянными по целой вселенной. Церковь же из язычников Господь призвал и собрал во всех частях вселенной, восточных и западных, южных и северных; и таковые собрания можно видеть повсюду на суше и на море. А над иудеями исполнилось сие в малой мере, когда иные возвратились из Вавилона, а в то же время немногие собраны были из Египта и окрестных народов.

[1737] 4). *Заблудиша в пустыни безводней.* И Вавилон пустынен и безводен, потому что оставлен был Богом, и рабствовавшие в Вавилоне иудеи лишены были духовного орошения. И уверовавшие из язычников жили также в пустыне, и пустыне безводной, *упования не имуще и безбожни,* как говорит божественный апостол (Еф. 2, 12).

Пути града обительнаго не обретоша, потому что и иудеи не могли спастись бегством от поработивших и возвратиться в свое отечество, и уверовавшие из язычников до вочеловечения Спасителя не обретали пути, ведущего в божественный град. А под *градом* разуметь должно здесь благочестивое житие.

5). *Алчуще и жаждуще, душа их в них исчезе.* Глад божественного учения угнетал тех и других. Как иудеи, рабствуя в Вавилоне, лишены были священников и не могли совершать служения по закону, так язычники не прияли еще Божественного закона и не насладились духовным учением, чем обыкновенно препитываются души. Сим гладом угрожал Бог иудеям. Ибо говорил: наведу *глад на землю, не глад хлеба, ни жажду воды, но глад слышания слова Господня* (Ам. 8, 11).

6). *И воззваша ко Господу, внегда скорбети им, и от нужд их избави я.* Благочестивейшие из иудеев принесли моление Богу. Сие показывает нам и пророчество Даниилово. И сам Даниил, и Анания, и Азария, и Мисаил, слезно молясь о всех,

испрашивали милости Божией. Язычники же, борясь с бедствиями всякого рода, хотя воздыхали, предавались безутешным сетованиям и слезам, не имея надежды воскресения, но не испрашивали у Бога всяческих освобождения от обдержавших их зол; однако же Человеколюбец увидел их воздыхания и явил им милость.

7). *И настави я на путь прав, внити во град обительный.* Иудеям даровал возвращение чрез персидского Кира, а язычников наставил на путь чрез святых апостолов; чрез них указал им вышний град, имеющий основание на горах святых, *ему же художник и содетель Бог* (Евр. 11, 10).

8). *Да исповедятся Господеви милости Его и чудеса Его сыновом человеческим.* А Симмах перевел так: «и чудеса Его на сынах человеческих». **[1740]** Благодарственную песнь возносят Богу не милость и не чудеса, но насладившиеся столькими благами. Чудно и достоудивительно освобождение иудеев, гораздо чуднее и достоудивительнее спасение вселенной, изменение на лучшее, прекращение заблуждения и ведение истины. Всего же этого снабдительница — Божия милость. Ибо *не от дел праведных, их же сотворихом,* говорит божественный апостол, *но по* многой *Его милости спасе нас банею пакибытия и обновления Духа Святаго, Его же излия на нас обильно* (Тит. 3, 5.6).

9). *Яко насытил еси душу тщу, и душу алчущу исполни благ;* (10) *седящия во тме и сени смертней, окованныя нищетою и железом.* И иудеев, которые жили в рабстве и злострадании, томились голодом, освободил от обдержавших зол; и все естество человеческое препитал Божественными учениями и, освободив от тьмы неведения, озарил светом боговедения, рассеял облегавшую их сень смерти, подав надежду воскресения, и расторг крепкие узы греха. Ибо сказано: *пленицами своих грехов кийждо затязается* (Притч. 5, 22), и: *горе привлачающим грехи яко ужем долгим, и яко ига юничина ременем беззакония своя* (Ис. 5, 18).

11). *Яко преогорчиша словеса Божия, и совет Вышняго раздражиша.* (12) *И смирися в трудех сердце их, и изнемогоша, и не бе помогаяй.* Всех же сих горестей и для иудеев, а также и для всех человеков причиною грех. И иудеи в наказание преданы рабству вавилонскому, и все люди, по преступлении заповеди, подверглись тяжким трудам. Ибо после сего сказано Адаму: *проклята земля в делех твоих. Терния и волчцы возрастит тебе: в печалех снеси тую вся дни живота твоего.*

В поте лица твоего снеси хлеб твой, дондеже возвратишися в землю, от нея же взят еси: яко земля еси, и в землю отъидеши (Быт. 3, 17—19). Остененные столькими бедствиями не находили себе никакой ослабы от облежащих зол, но Тот, Кто осудил их на сии бедствия, Сам даровал и избавление от них, ибо говорит:

13). *И воззваша ко Господу, внегда скорбети им, и от нужд их спасе я;* (14) *и изведе я из тмы и сени смертныя, и узы их растерза.* Ибо, сжалившись и над иудеями и над человеческим родом, одних **[1741]** избавил от облежавших бедствий, а других освободил от тьмы неведения, и расторг узы рабства.

15). *Да исповедятся Господеви милости Его и чудеса Его сыновом человеческим;* (16) *яко сокруши врата медная, и вереи железныя сломи. Вратами медными* и *вереями железными* пророк назвал неизбежность бедствий. Как тому, для кого выход прегражден такими дверями и вереями, невозможно бежать, так невозможно было и иудеям избежать рабства вавилонского, и всем людям — владычества смерти. Но единой Божией милости было достаточно, чтобы разрушить державу и вавилонян, и смерти и даровать освобождение от горестей.

17). *Восприят я от пути беззакония их: беззаконий бо ради своих смиришася.* И иудеи, и все человеческое естество не вопреки справедливости подверглись сим горестям, но те и другие несут наказание за то, в чем согрешили. Однако же и тех и других, обуреваемых столькими бедствиями, Господь сподобил спасения.

18). *Всякаго брашна возгнушася душа их, и приближишася до врат смертных.* Иудеи, одержимые множеством бедствий, отвращались и от самой пищи. Ибо сие как бы от лица их сказал пророк и в другом псалме, именно: *забых снести хлеб мой* (Пс. 101, 5). Язычники же не хотели внимать учениям собственных своих философов. Потому одни осудили на смерть Сократа, другие предали необычайной казни Анаксарха, а иные преемников Пифагоровых после жестоких мучений доводили до преждевременной смерти. Однако же Бог всяческих устроил, что и им сообщена бессмертная пища, и их убедил со всем усердием придти к ней и освободил от врат смерти.

19). *И воззваша ко Господу, внегда скорбети им, и от нужд их спасе я.* Потом показывает самый образ спасения.

20). *Посла слово Свое, и исцели я, и избави я от растлений их.* Бог-Слово, вочеловечившись и быв послан как человек (а как

Бог Он не описан, везде присущ и всеобъемлющ), уврачевал все душевные язвы, здравыми соделал растленные помыслы. Так исцелил жену-грешницу и повелел ей дерзать (Мф. 9, 22); так даровал крепость расслабленному, сказав: **[1744]** *оставляюттися греси твои* (Лк. 5, 20); так отверз рай разбойнику, так соделал мытарей учителями вселенной; так приступающих ко всесвятому крещению обновляет, очищает и освобождает от греховных язв.

21). *Да исповедятся Господеви милости Его и чудеса Его сыновом человеческим;* (22) *и да пожрут Ему жертву хвалы и да возвестят дела Его в радости.* За все это, говорит пророк, справедливость требует песнословить человеколюбца Бога, показавшего столько милости и даровавшего нам чудесное спасение. Не одним же нам надлежит знать чудеса Божии, но должно научить и неведающих и всех возбудить к песнопению. Но заметить надобно и то, что пророк повелел здесь принести Богу *жертву хвалы,* а не жертву бессловесную. Следовательно, и здесь отвергает Он служение по закону. А *жертву хвалы* Акила наименовал жертвою благодарения (εὐχαριστίας).

23). *Сходящии в море в кораблях, творящии делания в водах многих,* (24) *тии видеша дела Господня и чудеса Его во глубине.* Пророк сказал сие приточно. Разумеет же следующее: как плавающие на кораблях, переходя обширные моря, преимущественно видят великие дела Божии, когда, подвергшись сильным волнениям, сверх всякой человеческой надежды получают спасение, так и иудеи, впав в оные бедствия и получив освобождение, дознали Божию силу; а равно и все человеки, видя необычайное изменение дел, прекращение прежнего обольщения, душевную тишину и пристань воскресения, удивляются Подателю сего.

25). *Рече, и ста дух бурен, и вознесошася волны его;* (26) *восходят до небес и нисходят до бездн.* И сим пророк научает, что по мановению Божию как постигает нас скорбное, так и наступает благоприятное.

Душа их в злых таяше: (27) *смятошася, подвигошася яко пияный, и вся мудрость их поглощена бысть.* Пророк держится переносного образа речи и, по-видимому, говорит о мореплавателях, дает же сим разуметь всякого рода естественные бедствия, которых никто не в состоянии отвратить, водясь человеческою мудростью; потому что и кормчие, подобно упившимся, шатаясь по сторонам, когда наступит волнение, употребив все искусство, не могут преодолеть бедствий.

28). *И воззваша ко Господу, внегда* **[1745]** *скорбети им, и от нужд их изведе я;* (29) *и повеле бури, и ста в тишину, и умолкоша волны его.* (30) *И возвеселишася, яко умолкоша.* И оным пловцам, как скоро призывают Господа, подает помощь Свою, и по Его мановению немедленно буря пременяется в тихое веяние и море освобождается от волнения; и боримые какими-либо скорбями по Его благодати обретают пременение в бедах. Так иудеи освободились от горького оного рабства.

И настави я в пристанище хотения Своего. Как скоро восхотел, последовало прекращение бед и вместо бури явилась пристань. И сие более применимо к нам, нежели к иудеям; потому что нас ввел *в пристанище хотения Своего,* даровав Божественное Свое ведение.

31). *Да исповедятся Господеви милости Его и чудеса Его сыновом человеческим;* (32) *да вознесут Его в церкви людстей, и на седалищи старец восхвалят Его.* И сие, как можно видеть, непрестанно совершается уверовавшими язычниками, потому что во всех церквах по вселенной по предначатии священным сонмом весь народ песнословит Благодетеля, описуя чудеса Божия человеколюбия.

33). *Положил еси реки в пустыню и исходища водная в жажду,* (34) *землю плодоносную в сланость, от злобы живущих на ней.* Песнословят же Его улучившие спасение, примечая необычайное пременение. Ибо те, которые древле орошаемы были многими пророческими реками и приносили благовременный плод Богу, ныне не пользуются и малою влагою, но за лукавство свое совершенно лишены прежнего орошения.

35). *Положил есть пустыню во езера водная и землю безводную во исходища водная.* Древние пустыни — язычники, не имевшие и малой капли, преисполняются водами учения, даже сверх потребности приемля словесные токи.

36). *И насели тамо алчущия, и составиша грады обителны.* Истаивавших прежде от глада и не имевших у себя духовной пищи поселил при оных реках и устроил благочестивое жительство.

37). *И насеяша села, и насадиша винограды, и сотвориша плод житен.* Все это пророк изрек в смысле переносном. И Господь употреблял подобные притчи, иногда апостолов называл жателями, иногда **[1748]** Себя именовал Сеятелем и Земледелателем, а благопокорно приемлющих семена слова — землею доброю. И апостол говорит: *аз насадих, Аполлос напои, Бог же*

возрасти (1 Кор. 3, 6), и еще: *Божие тяжание* (γεώργιον), *Божие здание есте* (1 Кор. 3, 9). Посему и апостолы посеяли спасительную проповедь, насадили Богу словесные сады, принесли Ему зрелый плод, и все, кому после них вверяется учение, продолжают делать то же самое.

38). *И благослови я, и умножишася зело; и скоты их не умали.* Ибо *сеяй о благословении, о благословении и пожнет,* по слову божественного апостола (2 Кор. 9, 6). *Скотами* же пророк называет пасомых ими, которых Сам Господь умножил, даровав силу чудотворения. И свидетель сему — блаженный Лука, который в Деяниях говорит: *Господь же прилагаше по вся дни церкви спасающияся* (Деян. 2, 47). Да и Сам Господь верующих называет овцами. Ибо говорит: *овцы Моя гласа Моего слушают, и Аз знаю их: и по Мне грядут, и Аз живот вечный дам им* (Ин. 10, 27–28). После сего пророк снова предсказывает бедствия, какие постигнут иудеев.

39). *И умалишася и озлобишася от скорби зол и болезни.* А сие значит: населявшие древле пустыню безводную, уверовав, насладились столь великим благословением и обилием, а пользовавшиеся древле орошением пророческих рек, а потом лишившиеся оного за лукавство сердца и оставшиеся совершенно пустыми и бесплодными, подпали всякого рода бедствиям и рассеяны по целой вселенной, так что в многолюдной столице их живут немногие.

40). *Излияся уничижение на князи их.* Предречение сие подтверждают самые дела. Ибо мнимые их начальники и учители не заслуживают никакого уважения; древле быв знаменитыми и славными, совершенно стали неизвестными и пренебрегаемыми у самих иудеев.

И облазни я по непроходней, а не по пути. Симмах перевел так: «сделает, что будут блуждать в суете ума». Бог не вводит в заблуждение, даже запрещает заблуждение; но непокорным попускает оставаться без кормчего, а не умеющие уставить себя твердо, носясь туда и сюда, блуждают. Это произошло и с иудеями, потому что, оставив Божественный путь, следуют собственным своим помыслам.

[1749] 41). *И поможе убогу от нищеты,* потому что обнищавшие древле язычники сподобились Божией помощи и стяжали духовное богатство.

И положи яко овцы отечествия. Акила же перевел так: «и превознесет нищего из убожества, и поставит как родственное стадо», потому что приложит попечение, как о собственных

Своих овцах, будет промышлять и заботиться, как о родных по плоти.

42). *Узрят правии и возвеселятся, и всякое беззаконие заградит уста своя.* Ибо, видя сие, водящиеся правотою помыслов исполнятся радости, а решившиеся жить в злочестии и беззаконии, обуздываемые праведным судом, принуждены поникнуть в землю и молчать.

43). *Кто премудр и сохранит сия? и уразумеют милости Господни;* потому что не всякий способен уразуметь и познать человеколюбивое домостроительство Спасителя, и сохранить Божественные законоположения, но только водящийся мудростью и разумением и взывающий к Владыке: *открый очи мои, и уразумею чудеса от закона Твоего* (Пс. 118, 18).

Изъяснение псалма 107

1). *Песнь псалом Давиду.* И сей псалом также и возвращение иудеев предвозвещает, и предрекает спасение язычников; великую же имеет он близость с псалмами пятьдесят шестым и пятьдесят девятым.

2). *Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое: воспою и пою во славе моей.* Говорили мы уже прежде, что *славою* своею пророк называет пророчественную благодать. Пользуясь сладкопением пророчества, говорит он, сказую Тебе, Владыке, что широко сердце мое и готово к принятию Божественной Твоей благодати.

3). *Востани, слава моя, востани, псалтирю и гусли: востану рано.* (4) *Исповемся Тебе в людех, Господи, пою Тебе во языцех.* Псалтирем и гуслями пророк называет себя, потому что благодать Духа изглашала в нем, как в музыкальном орудии, пророческое сладкопение. Посему, возбудив себя к песнопению Владыки, снова начинает речь и дает обещание, что будет сие рано; потому что не он один вознесет тогда песнь, но с тьмами язычников и народов будет **[1752]** возглашать Божественную песнь. Словом же *рано* указывает на вочеловечение Бога и Спасителя нашего, потому что с вочеловечением Его воссиял свет истины, и в целой вселенной устами всех людей воспевает блаженный Давид и песнословит Божии благодеяния.

5). *Яко велия верху небес милость Твоя и до облак истина Твоя.* Величие милости Твоей превышает своды небес, повсюду проникли лучи Твоей истины. А говорили уже мы, что

облаками Давид называет пророков, апостолов и сподобившихся благодати учительства; потому что ими, как некими облаками, приносится людям духовное орошение, от них научились мы истинным догматам.

6). *Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя.* Сие сказал и блаженный Аввакум: *покры небеса добродетель Его, и хваления Его исполнь земля* (Авв. 3, 3). Сие изрек и блаженный Давид в восьмом псалме: *Господи, Господь наш, яко чудно имя Твое по всей земли, яко взятся великолепие Твое превыше небес* (Пс. 8, 2). Посему *вознесися* значит: «яви Себя превознесенным, превысшим всех, и вся земля да познает славу Твою».

7). *Яко да избавятся возлюбленнии Твои; спаси десницею Твоею и услыши мя.* Покажет же всем людям силу Твою спасение сподобившихся Твоего усвоения. Посему приими моление мое и простри десницу Твою. *Десницею* же пророк называет благую действенность.

8). *Бог возглагола во Святем Своем,* то есть благодатью Всесвятого Духа.

Вознесуся и разделю Сикиму, и удоль селений размерю. Чего просил пророк, то и последовало. Поелику сказал: *вознесися на небеса, Боже,* то Владыко ответствует, говоря: *вознесуся;* потом показывает и способ: *разделю Сикиму;* а это — город, по преимуществу данный Иосифу. Но и *удоль,* бывшую пустынею, на которой были кущи пастухов, по-прежнему наполню обитателями, сделаю, что разделена будет возвратившимся.

9). *Мой есть Галаад, и Мой есть Манассий, и Ефрем заступление главы Моея: Иуда Царь Мой.* Не Манассия только, но и страну его Себе присвою. Ибо Галаад есть название места, а Манассий — наименование колена. Но и Ефрему возвращу прежнее могущество; сделаю также, что Иуда будет царствовать **[1753]** над всеми коленами, потому что по возвращении из плена колена оставались неразделенными, Зоровавель же правил теми и другими. А в собственном и подлинном смысле Владыка Христос, от Иуды происшедший по плоти, царствует над всею тварью.

10). *Моав коноб упования Моего: на Идумею наложу сапог Мой: Мне иноплеменницы покоришася.* Народу Моему дам такую силу, что возобладает над иноплеменниками, примет в подданство моавитян и идумеев. Но подробнее объяснили мы сие в псалме пятьдесят девятом.

11). *Кто введет мя во град ограждения? Или кто наставит мя до Идумеи?* (12) *Не Ты ли, Боже, отринувый нас?* Пророк,

при предречении сих благ исполнившись услаждения, желает увидеть и разоренный город согражденным, и идумеев порабощенными иудеям. Но сего, говорит, не в силах даровать никто другой, кроме Тебя единого, Который ныне отверг нас и повелел нам быть в рабстве.

И не изыдеши, Боже, в силах наших? А Симмах перевел так: «и не предшествовал Ты, Боже, в воинствах наших»; потому что никогда не были мы побеждаемы, как скоро Ты был вождем и предводительствовал дружиною.

13). *Даждь нам помощь от скорби: и суетно спасение человеческо.* Посему прекрати горести и подай помощь Твою, потому что ниоткуда более невозможно получить сего: всякое человеческое вспомоществование без Твоего содействия суетно и бесполезно.

14). *О Бозе сотворим силу, и Той уничижит враги наша.* Посему-то призываем Твой промысл, при Твоем только промышлении о нас возможем преодолеть неприязненных нам.

Изъяснение псалма 108

В конец, псалом Давиду. Псалом сей предвозвещает спасительное страдание, неистовство иудеев и предательство Иуды. К сему же разумению приводит нас и великий Петр, когда, говоря народу, объявляет предательство Иуды и отсюда заимствует указание пророчества. И никто, слыша, что Господь дает закон благословлять гонителей, да не почитает пророчества сего противоречащим Законоположнику; потому что пророческое слово не клятву здесь изрекает, но предсказывает иудеям и Иуде будущие их наказания. Представлено же предвещание сие в виде молитвы, как большею частью везде обычно сие божественному Писанию.

[1756] 1). *Боже, хвалы моея не премолчи:* (2) *яко уста грешнича и уста льстиваго на Мя отверзошася.* Владыка Христос говорит сие по человечеству; потому что молится как человек, исполняя меры естества человеческого; а как Бог приемлет Он молитвы искренно молящихся. Хвалебным же песнопением называет страдание. Ибо и в божественном Евангелии нарицает оное славою и говорит: *прииде час, да прославится Сын человеческий* (Ин. 12, 23). А *устами грешника* и *устами льстиваго* наименовал Иуду, потому что тайно договаривался он с иудеями о предательстве.

Глаголаша на Мя языком льстивым, (3) *и словесы ненавистными обыдоша Мя.* От Иуды обращает слово на все сонмище иудеев, потому что они, поработившись зависти, умыслили несправедливую смерть.

И брашася со Мною туне. (4) *Вместо еже любити Мя, оболгаху Мя.* Ибо не только не испытали от Меня какого-либо зла, но еще пользовались тысячами благ и, будучи обязаны любить Меня за блага сии, поступили неприязненно.

Аз же моляхся. Свидетелем сего история священных Евангелий, потому что Пригвожденный к крестному древу взывал: *Отче, отпусти им: не ведят бо что творят* (Лк. 23, 34).

5). *И положиша на Мя злая за благая, и ненависть за возлюбление Мое.* Я осыпал их благодеяниями, а они воздали Мне противным.

6). *Постави на него грешника, и диавол да станет одесную его.* Сказано *постави* вместо «поставишь» и *да станет* вместо «будет стоять». И сие ясно показал нам божественный евангелист. Ибо богомудрый Иоанн вопросил: *кто есть* предатель? А Господь ответствовал: *ему же омочив хлеб подам, той есть. И омочь,* сказано, *даде* его *Иуде. И по хлебе вниде в онь сатана* (Ин. 13, 25–27), нашедши входы себе уготованными; потому что Иуда по собственной воле пошел к иудеям, условился с ними о предательстве и, многими после сего осыпанный благодеяниями, пребыл неблагодарным. Поэтому добровольно принял в сожительство врага.

7). *Внегда судитися ему, да изыдет* (вместо «изыдет») *осужден, и молитва его да будет* (вместо «будет») *в грех,* потому что предатель не имеет никакого извинения; почему судимый будет осужден и приносимая им молитва увеличит вину. Не не знал он Благодетеля, но и божественными словесами пользовался и, **[1757]** прияв от Него власть, был не только самовидцем, но и совершителем великих чудес.

8). *Да будут дние его мали, и епископство его да приимет ин.* И сие предречение пришло в исполнение, потому что сам Иуда вскоре приял смерть удавлением и вместо него поставленный Матфий восполнил число апостолов.

9). *Да будут сынове его сири, и жена его вдова.* Сие сбылось не с Иудою только, но и со всеми неверными иудеями. Ибо по прошествии немногих лет от распятия весь род их был переселен, и иные умерщвлены, а жены их с детьми отведены в рабство. Сие в молитве предрекло им пророческое слово.

10). *Движущеся да преселятся сынове его и вопросят, да изгнани будут из домов своих,* или, по переводу других, из развалин своих; потому что по сожжении домов и дворов, когда оставались развалины, одни из жителей умерщвлены, а другие отведены пленными.

11). *Да взыщет заимодавец вся, елика суть его.* А Симмах перевел так: «сборщик захватит все имение его». Под сборщиками же разумеются римские цари, собирающие наложенную дань. Они все расхитили у иудеев, тщательно доведываясь, чтобы и сокрытое отыскать и присвоить себе.

И да восхитят чуждии труды его. (12) *Да не будет ему заступника, ниже да будет ущедряяй сироты его.* Когда же совершится сие и враги станут делить принадлежащее им, тогда никто не будет их помощником и дети их не удостоятся пощады.

13). *Да будут чада его в погубление, в роде едином да потребится имя его.* Ибо не прошло сорока лет, как народ иудейский подвергся конечной гибели. Уже не сами собою управляются иудеи, не имеют ни собственных царей и князей, ни пресловутой этой столицы, не совершают богослужения по закону, напротив того, исчезло все это, и кивот, и скрижали, и изображение херувимов, и очистилище, и светильники, и жертвенник, и первосвященническая риза, и все прочее, что было у них Богоданного и славного.

14). *Да воспомянется беззаконие отец его пред Господем, и грех матере его да не очистится.* Добродетель отцов многократно **[1760]** служила в пользу и прегрешавшим детям, как иудеям Авраамова вера, как Соломону Давидово благочестие. Но лукавство отцов увеличивает наказания подобным детям, потому что ни в чем не обретается никакого повода к пощаде. Посему и пророческое слово изрекло сие, а именно: что иудеи, подвергшись конечной гибели, сверх собственных своих нечестий окажутся еще более мерзкими при воспоминании отеческих злых дел. *Отцами* же называет пророк предававшихся злочестию в пустыне, и в беззаконии живших при судиях, при царях и по возвращении из Вавилона. А *матерью* назвал Иерусалим, в котором отважились на ужасное злодеяние — предать смерти Владыку Христа. Ибо сие изрек Господь в Евангелии: *яко да приидет* на род сей *всяка кровь* неповинная, *проливаемая на земли, от крове Авеля праведнаго до крове Захарии, его же убиша между церковию и олтарем* (Мф. 23, 35). За все сие понесут казнь в одно и то же время.

15). *Да будут пред Господем выну, и да потребится от земли память их;* потому что Бог, имея всегда пред очами все беззакония, на какие отваживались они, не удостоит их никакой пощады, но предаст конечной гибели. И из сего также явствует, что сказал сие пророк не об Иуде только, но и обо всех неуверовавших, потому что речь об одном лице превращает в речь о многих и сказал уже не *его,* но *их.*

16). *Занеже не помяну сотворити милость, и погна человека нища и убога, и умилена сердцем умертвити.* Подвергнутся же сему, говорит пророк потому, что жестоко и зверски совершили убийство и до смерти преследовали Того, Кто обращался с ними со всяким смирением и кротостью. Слова сии засвидетельствовали и апостол и Сам Владыка. Апостол взывает: н*ас ради обнища богат сый, да* мы *нищетою Его обогати*мся (2 Кор. 8, 9), и еще: *Иже во образе Божий сый, не восхищением непщева быти равен Богу, но Себе умалил, зрак раба прием* (Флп. 2, 6–7). И Господь в одном месте говорит: *научитеся от Мене, яко кроток есмь и смирен сердцем, и обрящете покой душам вашим* (Мф. 11, 29), и в другом: *лиси язвины имут, и птицы небесные гнезда: Сын же человеческий не имать где главы подклонити* (Мф. 8, 20).

17). *И возлюби клятву, и приидет ему: и не восхоте благословения, и удалится от него.* **[1761]** Здесь пророк ясно изменил молитвенный образ речи и выразил то и другое пророчески, а именно, что приимут клятву, которую возлюбили, и лишены будут благословения, которого не пожелали приять.

18). *И облечеся в клятву яко в ризу,* то есть отовсюду остенен ею.

И вниде яко вода во утробу его. Не только со вне, но и внутри обстоят беды, как водою окружены ими. Потом, поелику вода сия, хотя орошает и увлажняет тело, но не сообщает ему постоянной влажности, пророк присовокупил:

И яко елей в кости его, потому что елей долго остается на теле. Разумеет же пророк следующее: наложится такое бремя бед, которое будет угнетать сильнее воды, постоянством же уподобляться елею.

19). *Да будет ему яко риза, в нюже облачится, и яко пояс, имже выну опоясуется.* Сказанными выше бедствиями, говорит пророк, пусть будет отовсюду покрыт, как одеждою, и сжат, как препоясанием.

20). *Сие дело оболгающих Мя у Господа.* Другие же перевели: «сопротивников Моих».

И глаголющих лукавая на душу Мою. Плоды сии пожнут и оказавшие мне ненависть, и послуживший им предатель. А поелику называли Его безбожным и беззаконным, то справедливо сказал: *оболгающих Мя у Господа.*

21). *И Ты, Господи, Господи, сотвори со Мною имене ради Твоего, яко блага милость Твоя.* И сие Владыка Христос сказал по человечеству, потому что исполнил все человеческое, кроме греха. Он рожден и по естественному закону и превыше естественного закона, потому что родиться от жены свойственно естеству человеческому, но превыше оного родиться от девы. Приял пелены, и обрезание, и питание млеком; приносил жертвы, постился, алкал, жаждал, утруждался. Так и молящимся изображается всегда в священном Евангелии. Посему и здесь по человечеству призывает Божию помощь.

22). *Избави Мя, яко нищ и убог есмь Аз, и сердце Мое смятеся внутрь Мене.* Сие, как находим, сказано им и в священном Евангелии. Ибо, уготовляясь идти на страдание, сказал: *ныне душа Моя возмутися: и что реку? Отче, спаси Мя от часа сего, но сего ради приидох на час сей* (Ин. 12, 27).

[1764] 23). *Яко сень, внегда уклонитися ей, отъяхся: стрясохся яко прузи.* Сим изобразил смерть, потому что приял конец жизни наподобие уклонившейся и исчезнувшей тени; да и жил, как пруги возвеваемые, туда и сюда носимые ветром, не имея ни города, ни веси, ни дома, но переходя то в тот, то в другой, а иногда в горы и пустыню.

24). *Колена Моя изнемогоста от поста, и плоть Моя изменися елеа ради;* потому что жил Я не в неге и довольстве, но проводил жизнь, не допускавшую никаких излишеств, строгую и суровую. И свидетели сему — сподобившиеся быть священными Его учениками, и те ячменные хлебы, которые носили они, и те колосья, которые они, взалкав, срывали и истирали в ладонях. Сказанное же: *плоть Моя изменися елеа ради* Симмах перевел так: «и плоть Моя изменилась от неумащения».

25). *И Аз бых поношение им: видеша Мя, покиваша главами своими.* И сие пришло в исполнение. Видя Его на кресте, *покиваше главами,* говорили: *уа разоряяй церковь, и треми денми созидаяй, сниди со креста!* Другие же говорили: *ины спасе, Себе ли не может спасти?* (Мк. 15, 30–31).

26). *Помози ми, Господи Боже Мой, и спаси Мя по милости Твоей:* (27) *И да разумеют, яко рука Твоя сия, и Ты, Господи, сотворил еси ю.* Пусть дознают, говорит, что предали Меня

распятию не против Моей воли, но сие было делом Твоего домостроительства, потому что угодно было Тебе страданием Моим даровать людям избавление от страданий. *Рукою* же называет Божию действенность.

28). *Прокленут тии, и Ты благословиши.* Иудеи и до сего дня продолжают хулить Спасителя, но при их хулениях проповедь с каждым днем делается славнее.

Востающии на Мя да постыдятся, Раб же Твой возвеселится. И сие изречение не принуждает нас принимать псалом сей в ином значении. Ибо слышим, что и божественный Павел говорит: *Себе умалил, зрак раба приим* (Флп. 2, 7), и Сам, устами Исаии взывая, говорит так: *Создавый Мя от чрева раба Себе* (Ис. 49, 5), и чрез несколько слов: положих *Тя в завет рода: во свет языком; еже быти Тебе во спасение, даже до последних земли* (Ис. 49, 6). И в священном Евангелии сказал: *яко же Сын человеческий не прииде,* **[1765]** *да послужат Ему, но послужити, и дати душу Свою избавление за многих* (Мф. 20, 28). Посему раб есть именование воспринятого естества, не то означающее, что оно служебное (ибо как быть служебным естеству, соединившемуся с Богом-Словом и приявшему владычество над всем?), но показывающее, что свойственно естеству. Поэтому словом *раб* означается здесь не достоинство, но естество.

29). *Да облекутся оболгающии Мя в срамоту и одеждутся яко одеждою студом своим.* Слово *оболгающие* прочими переводчиками переведено опять «сопротивные». Подтверждают же пророчество и дела, потому что иудеи во всегдашнем *студе* облечены им, как одеждою.

30). *Исповемся Господеви зело усты Моими и посреде многих восхвалю Его.* Владыка Христос называется главою Церкви, а церковный собор нарицается телом Его; и песнопение Церкви Господь именует собственным Своим песнопением.

31). *Яко предста одесную убогаго, еже спасти от гонящих душу Мою.* Сие изрек и в псалме пятнадцатом: *предзрех Господа предо Мною выну, яко одесную Мене есть, да не подвижуся* (Пс. 15, 8). Ибо естество Божие, вступив в неразлучное единение, хотя было присуще естеству человеческому, однако же попустило ему пострадать, устрояя тем спасение человеков. Ему нетрудно было и самое восприятое Им естество соделать бессмертным, но поелику страдание было спасением миру, то попустило совершиться страданию и по страдании сообщило бессмертие и нетление. Господь не потерпел вреда

от страданий воспринятого Им естества, но исполнил его собственной Своей славы, и с ним царствует, и всем обладает. Пока же естество сие было тленно, попускал ему и страдать и творить все по человечеству, кроме греха.

Изъяснение псалма 109

Псалом Давиду. В предпоставленном псалме, предвозвестив спасительное страдание, пророк предрекает вознесение Спасителя по страдании. О начале же сего псалма упоминает и божественнейший Петр в Деяниях, и говорит так: *не бо Давид взыде на небеса, глаголет* же *сам, рече Господь Господеви моему, седи одесную Мене: дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих* (Деян. 2, 34—35). И Сам Господь, видя, что фарисеи имеют о Христе различные мнения, предложил им такой вопрос: **[1768]** *что вам мнится о Христе? Чий есть сын?* И когда сказали они: *Давидов,* ответствовал: *како убо Давид духом Господа Его нарицает? глаголя, рече Господь Господеви Моему, седи одесную Мене.* Потом выводит заключение: *аще убо Давид нарицает Его Господа, како сын ему есть* (Мф. 22, 42—44)? Сказал же сие, не отвергая того, что Христос есть сын Давидов, но к признаваемому прилагая непознанное. Ибо фарисеи признавали, что Христос есть сын Давидов, но совершенно не знали, что Он и Господь Давидов. Посему прилагает последнее, не отрицает же и признаваемого, научая, что Он — и сын Давидов по плоти, и Господь Давидов как Бог и Создатель. Посему блаженный Давид ясно проповедует Божество Владыки Христа и говорит:

1). *Рече Господь Господеви моему: седи одесную Мене.* Если Давид — царь, и царь благочестивый, сподобившийся пророчественной благодати, Владыку Христа называет своим Господом, то следует, что Христос не человек только, как безумно говорят иудеи, но и Бог, как Создатель и Господь Давидов. А общность имен означает тождество сущности. Ибо Господь Господу, а не Господь твари, не Господь созданию, говорит: *седи одесную Мене.* Посему хотя важно сие, и не только выше естества человеческого, но выше и всякой твари, однако же и это изречено по человечеству, потому что Сын как Бог имеет престол вечный, сказано: *престол Твой, Боже, в век века* (Пс. 44, 6). По кресте и по страдании не как Бог сподобился сей чести, но как человек приял, что имел

как Бог. Не смиренный вознесен, но Вышний, *во образе Божии сый,* смирил Себя, *зрак раба приим* (Флп. 2, 6—7). Посему как человек слышит: *седи одесную Мене;* а как Бог имеет вечную державу.

Дондеже положу враги Твоя подножие ног Твоих. Враги — по преимуществу диавол и служители его, демоны, кроме же них и противящиеся божественной проповеди Его иудеи и язычники. Речение же *дондеже* не время означает, но есть особенный образ выражения, свойственный Божественному Писанию. Ибо так и чрез пророка говорит Бог: Аз есмь, *Аз есмь, и дондеже состаре*ешися, *Аз есмь* (Ис. 46, 4). Явно же, что бытие Божие не оканчивается со старостью человеческой. **[1769]** Ибо, если о небе и о земле говорит пророк: *та погибнут, Ты же пребываеши* (Пс. 101, 27), и еще: *Ты же тойжде еси, и лета Твоя не оскудеют* (28); тем паче и после того как человек состарится и окончит жизнь, пребывает Владыка всяческих. Сие подобно оному апостольскому изречению: *подобает бо Ему царствовати, дондеже положит вся враги под ногама Своима* (1 Кор. 15, 25). Ибо здесь речение *дондеже* не время означает. Да и какое было бы основание царствовать Ему, пока иные еще противятся, и лишаться царства, как скоро все покорятся? И Даниил-пророк сказал, что по убиении зверей воцарится Он вовеки, и царствию Его не будет конца (Дан. 7, 27). Как будут соцарствовать святые или с кем будут они царствовать, если обетовавший царство отложит царскую власть? Посему речение *дондеже* не время означает, но употреблено по особенному образу выражения, какой свойствен Божественному Писанию.

2). *Жезл силы послет Ти Господь от Сиона.* Хотя из Вифлеема жезл Иессеев; ибо сказано: *изыдет жезл из корене Иессеова, и цвет от корене его взыдет: и почиет на Нем Дух Божий* (Ис. 11, 1—2), но следующие за сим слова изображают державу *Жезла* — спасительный крест; потому что крестом покорил все полчище сопротивных; а крест водружен на Сионе.

И господствуй посреде врагов Твоих. Ибо не попутными ветрами водились проповедники Евангелия, но, терпя нападения от эллинов и варваров, будучи окружены потоками злочестия, возобладали неприязненными и как неких пленников привели к Царю и заставили возлюбить служение Ему.

3). *С Тобою начало в день силы Твоея, во светлостех святых Твоих.* Ты имеешь негиблющую державу; преимущественно

же покажешь сие в день суда, в который святых соделаешь светлыми и славными. Ибо *днем силы* пророк назвал второе пришествие Спасителя, когда приидет Он с ангелами во славе Отчей; тогда и святые *просветятся яко солнце,* по слову Самого Господа (Мф. 13, 43).

Из чрева прежде денницы родих Тя. **[1772]** Здесь открыто велелепие Божества Его, и изрекший Ему Господь: *седи одесную Мене,* исповедует единосущие, и провозглашает тождество естества. Сказанное *прежде денницы,* дает видеть, что бытие Его прежде времен и прежде веков. А слова *из чрева* показывает тождество сущности. Не от иного чего, говорит Бог, но от Моего естества рожден Ты. И слово *чрево,* очевидно, разумеется применительно. Как из чрева рождают люди и рождаемое имеет одно естество с родившими, так рожден Ты от Меня и показуешь в Себе сущность Родшего.

4). *Клятся Господь, и не раскается: Ты еси иерей во век по чину Мелхиседекову.* Вполне истолковал сие божественный апостол в Послании к евреям и доказал нескончаемость сего первосвященства тем, что священство левитское не с клятвою прияло обетования, а сие подтверждено клятвою. И посему присовокуплено: *и не раскается,* потому что Бог всяческих неоднократно домостроительствовал многое и попускал, что подвергалось сие изменениям. Так священство иудейское учредил и отменил; так царство иудейское восставил и разрушил; так попускал быть царствам ассирийскому, вавилонскому и македонскому и повелевал сокрушаться. Благоволив же, чтобы священство сие было вечное, как сказано, поклялся, что *не раскается.* А сказано сие человечески, потому что Божество не знает страдания, раскаяние же есть страдание. Мелхиседек — иерей не иудеев, но язычников; так и Владыка Христос не за иудеев только, но за всех человеков принес Себя а жертву Богу. Начинает же священство в ту ночь, в которую претерпел страдание, когда *прием хлеб и благословив преломи, и рече: приимите, ядите* от него: *сие есть тело Мое;* а также и чашу, растворив, *даде* ученикам Своим, *глаголя: пийте от нея вси, сия бо есть кровь Моя, Новаго Завета, яже за многия изливаема во оставление грехов* (Мф. 26, 26—28). Находим же, что Мелхиседек — и иерей и царь (потому что был образом истинного иерея и царя), и приносит Богу не бессловесные жертвы, но хлеб и вино. Ибо сие принес и Аврааму, духовно провидя в чреслах патриарха первообраз собственного своего первосвященства. Посему, если от Давида

Христос по плоти, Давид же — от Иуды, а Христос приял первосвященство по чину Мелхиседекову, то священство левитское престало, благословение же высшего священства перешло на колено Иудово.

[1773] 5). *Господь одесную Тебе сокрушил есть в день гнева Своего цари.* Противоборных и дерзких ныне князей и царей предаст мучению в день суда. Сказанное же: *Господь одесную Тебе* подобно сказанному в пятнадцатом псалме: *предзрех Господа предо Мною выну, яко одесную Мене есть, да не подвижуся* (Пс. 15, 8). И так изрек сие по человечеству, и выразил неотлучность соединившегося естества; и здесь изрекает вместе и Божеское и человеческое. Сказанное *седи одесную Мене* относится к естеству человеческому, а слова *из чрева прежде денницы родих тя* означают Божество. А сие: *Ты еси иерей во век* опять сказано человеку, также слова *Господь одесную Тебе* значат: неотлучным имеешь соединившееся Божество.

6). *Судит во языцех, исполнит падения, сокрушит главы на земли многих.* Еще яснее выразил здесь суд и то, что в оный день казням всякого рода предаст живших злочестиво, хотя и в настоящей жизни многократно подвергал их многим вразумлениям, научая неведущих познать силу Его.

7). *От потока на пути пиет: сего ради вознесет главу,* то есть, вочеловечившись, будет жить в великой скудости, так, что водами, находимыми на пути, станет утолять жажду. Подобное сему **[1776]** изрек и апостол Павел: *смирил Себе даже до смерти, смерти же крестныя. Темже и Бог Его превознесе* (Флп. 2, 8–9). Явно же, что сие сказано по человечеству, потому что как Бог, не смиренным быв, превознесен, но, будучи Всевышним, смирил Себя, а как человек приял, чего не имел.

Изъяснение псалма 110

Аллилуиа. Древле аммонитяне, моавитяне, идумеи, собрав, сколько возможно, великое множество, ополчились однажды против колена Иудова; а царствовал тогда над ним Иоасафат, потомок Давидов, муж, которого благочестие засвидетельствовано. Он, узнав о множестве врагов, со всем народом притек к Богу, прося неодолимой Его помощи, и получил просимое; потому что Бог всяческих повелел им смело идти на врагов, как бы под Его водительством. С наступлением дня

враги устремились друг против друга и сами себя стали убивать, как противников, так, что ни один не избег этой гибели. Воинство иудеев, усмотрев сие с одного подзорного места, устремилось, как на готовую добычу; обобрали врагов и возвратились с великими корыстями и, как показывает история Паралипоменон, с мусикийскими орудиями вошли в божественный дом, песнословя Подателя победы (2 Пар. 20, 28). Сие провидя, пророк написал псалом сей, как бы некую песнь, возглашаемую благочестивым Иосафатом. И в надписании называется он песнею, потому что слово *аллилуиа,* как уже объяснили мы, переводится словами *хвалите Господа,* так как *аллилу* значит *хвалите,* а *Иа* — Господа, или Сущего.

1). *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим.* От всего помышления приношу Тебе, Владыка, благодарственную песнь.

В совете правых и сонме. Не я один, но со мною и собрание благочестивых; потому что в это время народ освободился от идольской прелести, царь всех обучил благочестию. Посему *советом правых* пророк называет собрание благочестивых.

2). *Велия дела Господня.* Подлинно чудно и достоудивительно совершаемое силою Господнею.

Изыскана во всех **[1777]** *волях Его.* Все, что угодно Господу, творит Он, каждое из произведений Его исполнено премудрости и привлекает от всех хвалу.

3). *Исповедание и великолепие дело Его.* Все, производимое Им, — и создание, и домостроительство — и величественно, и преестественно, и достойно песнопения всех людей. *Исповеданием* пророк называет здесь благодарение.

И правда Его пребывает в век века. Нет ничего неправедного в совершаемом Им, но все украшается правдою, потому что всем управляет, вечно водясь правдою.

4). *Память сотворил есть чудес Своих.* Поелику явно совершил гибель врагов, а сие же самое творил и при предках, то скрыв под водами египтян, то воздеянием рук Моисеевых поразив амаликитян и чрез Иисуса Навина сокрушив хананеев и иные народы; то наказание врагов пророк назвал напоминанием чудес, то есть что истинны славные чудеса Твои, которые у неверных почитаются ложными, доказал Ты новым чудотворением и напомнил нам, что совершил Ты при наших предках.

Милостив и щедр Господь. (5) *Пищу даде боящимся Его.* Слово *пищу* другие переводчики заменили словом «добычу». То и другое верно, потому что иудеи, как на готовую добычу,

устремились на богатство врагов и принесли оттуда обильную пищу.

Помянет в век завет Свой. Симмах же перевел так: «добычу дал боящимся Его, памятуя вечный завет Свой»; потому что хранит незабвенную память о данных отцам обетованиях и ради оной сообщает нам блага.

6). *Крепость дел Своих возвести людем Своим, дати им достояние язык.* Нам наипаче явною соделал силу Свою, даровав нам богатство врагов, потому что не только избавил нас от посрамления ими, но и имущество их обратил в нашу собственность.

7). *Дела рук Его истина и суд.* Совершил же сие не вопреки справедливости, но весьма законно; потому что враги, ни в чем не имея права жаловаться на нас, покушались истребить нас совершенно. А поэтому произнес на них истинный и правдивый приговор.

Верны вся заповеди Его, (8) *утвержены в век века, сотворены во истине и правоте.* Бог, законополагая, обещал благоволение Свое хранящим закон. Сие говорит пророк и здесь, а именно, что не лживы обетования о хранении заповедей и решившиеся исполнять их **[1780]** всегда пользуются промышлением Его. Ибо и мы, искренно умолявшие Его, оказались победителями неприязненных. Сие выразил пророк и в присовокупляемом.

9). *Избавление посла людем Своим: заповедав в век завет Свой.* Обетования Божии не только не лживы, но и навсегда непреложны.

Свято и страшно имя Его. Для верующих оно свято, превожделенно и источает обилие благ, а неверующих и живущих беззаконно мучит и наказует.

10). *Начало премудрости страх Господень.* Посему необходимо страшиться и трепетать Его. Это — первое основание Божественного учения. Ибо премудростию пророк называет не искусство в слове, но познание Божественного. Посему необходимы для начинающих — страх, а для совершенных — приобретение любви.

Разум же благ всем творящим и. Для совершенства недостаточно ведения, и созерцание имеет нужду в деятельности; сподобившемуся божественного разумения надлежит ведение украшать делами и служить им Подателю разумения.

Хвала Его пребывает в век века. Кстати присовокупил пророк и сие, научая, как любитель добродетели сам для себя

извлекает из сего пользу; потому что Бог, если бы и никто не восхотел песнословить Его, имеет вечное и непрекращающееся песнопение. У евреев, сказывают, псалом сей написан по азбуке, и составлен по порядку букв. Подобно ему составлен и следующий за ним псалом.

Изъяснение псалма 111

Аллилуиа. И сей псалом в надписании называется песнью; предлагает же он желающим учение благочестия.

1). *Блажен муж боящйся Господа, в заповедех Его восхощет зело.* Кто украшен таким благоговением и огражден Божиим страхом, тот все думы свои обращает на исполнение Божиих словес и со всем усердием спешит исполнять сие. Потом пророк показывает плод таковых семян.

2). *Сильно на́ земли будет семя Его.* Поелику жившим тогда людям казалось сие вожделенным, то обещает, что дано будет это хранящим заповеди. И Бог дал сие ради Авраама Израилю, ради Давида — происшедшим от него, и ради Израиля — потомкам, которые были даже и беззаконны.

Род правых благословится. Прилагающие попечение о наблюдении равенства и правде пожнут плоды Божия благословения.

[1781] 3). *Слава и богатство в дому его.* И сие обетование дает как еще несовершенным, неспособным постигнуть совершенное. А совершенных Владыка Христос учит противному, говоря: *не стяжите злата, ни сребра, ни меди при поясех ваших, ни пиры в путь, ни сапог, ни жезла* (Мф. 10, 9–10), и еще: *иже не отречется всего своего имения, не может быти Мой ученик* (Лк. 14, 33), и: *аще хощеши совершен быти, продаждь имение Твое, и даждь нищим* (Мф. 19, 21). Впрочем, узаконивая последнее, несовершенным и обещает и дает первое: так Соломону приложил и славу и богатство, так сынам Израилевым даровал богатство египтян.

И правда его пребывает в век века, потому что Бог всяческих имеет незабывчивую память и славу Свою хранит приснопамятною.

4). *Воссия во тме свет* языкам[1]. Тьмою именует пророк иногда неведение, а иногда бедствия, а также светом называет

---

[1] Феодорит читает: τοῖς ἔθνεσιν вместо τοῖς εὐθέσιν *правым.*

иногда ведение, а иногда избавление от зол. Посему говорит, что и неведущим покажет истину, и когда приразится что скорбное, подаст помощь Свою. Так Иосифа исхитил из братоубийственных рук, так соделал его победителем клеветы; так при похищении Сарры оказал помощь Свою Аврааму; так устрашил Лавана, и спасающегося бегством от преследующего явил сильнейшим. Посему, вот признак Божественной силы — попустить, чтобы и к праведным, для упражнения их, приразилось скорбное, но рассеять сию тучу и даровать благоведрие.

Милостив и щедр и праведен. Определяет же сие, водясь правдою, милостью и благостью, потому что печется как человеколюбивый, но, когда угодно Ему увенчать праведных, попускает подвиги и как можно скорее прекращает их по безмерной благости.

5). *Благ муж щедря и дая: устроит словеса своя на суде.* А Симмах перевел так: «добр, благотворителен, готов служить, устрояет дела свои с рассуждением, потому что, подражая Владыке Своему, щедро врачует нужды подобных ему рабов, оказывая им милосердие как причастный того же с ними естества, и охотно их снабжая как ожидающий воздаяния от общего Владыки. А таковой ничего не делает безрассудно, но право водясь рассудком, располагает и слова и дела свои.

Яко в век не подвижится; потому что такой человек имеет твердую волю, не допускающую никакой перемены в затруднительных обстоятельствах.

[1784] 6). *В память вечную будет праведник.* Таковой будет славен, всеми восхваляем, и оставит по себе приснопамятную славу.

7). *От слуха зла не убоится.* Не устрашится ни угроз, ни известий, достаточных внушить страх.

8). *Готово сердце его уповати на Господа.* А Симмах вместо *готово* перевел опять «твердо», то есть имеет непоколебимую и твердую надежду на Бога и потому пренебрегает подобные молвы.

Утвердися сердце его, не убоится, дондеже воззрит на враги своя. Ибо не только не боится неприязненных, но по надежде на Бога ожидает их низложения.

9). *Расточи, даде убогим: правда его пребывает в век века.* В каждом из речений предлагается желающим учение добродетели. Говорит же пророк, что украшающийся благоговением и страхом Божиим не просто оказывает милость нуждающимся, но делает сие с великою щедростию и подражает

тем, которые не щадя сеют и расточают семена в надежде собрать рукояти. Ибо подобно сему и он ожидает приобретений правды.

Рог его вознесется в славе. Рогом называет пророк крепость, взяв образ от животных, которые вооружены рогами и ими отражают нападающих. Посему сказует, что стяжавший богатство добродетели будет и силен и знаменит.

10). *Грешник узрит и прогневается, зубы своими поскрежещет и растает; желание грешника погибнет.* Вознамерившиеся жить порочно, видя прославление праведных, будут истаивать от зависти и составлять убийственные замыслы, но не достигнут замышляемого и не удовлетворят пожелания, потому что оно несправедливо и крайне богоненавистно.

Изъяснение псалма 112

Аллилуиа. Другая песнь, написанная также нам на пользу и побуждающая людей к песнопению Благодетеля.

1). *Хвалите, отроцы, Господа.* Отроками называет здесь пророк не юных, как предполагали иные, но рабов. Ибо так перевели и Акила, и Симмах, и Феодотион; да и в еврейском сказано *авди,* а то же и у сирского переводчика. И слово *хвалите* в еврейском читается: *аллилуиа,* откуда явствует, что *аллилуиа* толкуется: *хвалите Господа.*

[1785] *Хвалите имя Господне.* (2) *Буди имя Господне благословенно отныне и до века.* Вам, как рабам и получившим бытие от Бога, говорит пророк, надлежит песнословить имя Его, хотя не знаете естества; потому что имеет безначальное и вечное благословение и благохваление. Сие означают слова *от века и до века.* Должны же и мы возносить Ему как Творцу благодарственную песнь.

3). *От восток солнца до запад хвально имя Господне.* Псалом предвозвещает боговедение, сообщенное язычникам по вочеловечении Единородного. Ибо древле Бог всяческих песнословим был даже не всеми иудеями, а только немногими, живущими благочестиво. Но по рождении от Девы и по спасительном страдании *во всю землю изыде вещание* проповедников истины *и в концы вселенныя глаголы их* (Пс. 18, 5), и наполнилась *вся земля ведения* Господня, *яко же вода многа* для покрытия морей (Авв. 2, 14). Сие Бог всяческих изрек устами и другого пророка: *несть воля Моя в вас, и жертвы*

не приму от рук ваших. Зане от восток солнца и до запад велие имя Мое во языцех, и на всяком месте фимиам приносится имени Моему, и жертва чиста (Мал. 1, 10—11). Согласно с сим предрекает и сие духовное сладкопение.

4). *Высок над всеми языки Господь: над небесы слава Его.* Все народы дознали, что Он есть Вышний и Бог, Создатель всех, песнословимый небесными ангелами.

5). *Кто яко Господь Бог наш?* Божественное Писание многократно повторяет сие. И блаженный Моисей говорит: *кто подобен Тебе в бозех, Господи, кто подобен Тебе? прославлен во Святых* (Исх. 15, 11), и блаженный Давид сказал: *кто во облацех уравнится Господеви? Уподобится Господеви в сынех Божиих* (Пс. 88, 7)? И еще: *яко кто Бог разве Господа? Или кто Бог разве Бога нашего* (Пс. 17, 32)? Из всех сих изречений дознаем, что Бог всяческих несравним и что никакое существо не может сравняться с Божиим естеством или силою, или деятельностью.

На высоких живый, (6) *и на смиренныя призираяй на небеси и на земли.* Ибо почитаемый живущим на небесах все назирает и ничего существующего не оставляет без Своего о том попечения.

7). *Воздвизаяй от земли нища, и от гноища возвышаяй убога;* (8) *посадити его с князи, с* **[1788]** *князи людей Своих.* Сие изрекла и блаженная Анна, слагая Богу благодарственную песнь (1 Цар. 2, 8). Сие же, как видим, и всегда творит Бог всяческих; так блаженного Давида, бывшего пастырем, соделал царем; так Иосифа, впадшего в рабство, посадил на царский престол; так Моисея, бывшего пастырем овец, соделал народоправителем людей Своих и поставил в Бога фараону; так народы, порабощенные нищете нечестия и сидящие на гноище греха, сподобил благ, дарованных Израилю; так естество человеческое, ниспадшее на самое дно смерти, восприял, возвел и посадил *превыше всякаго начальства и власти, и господства, и всякаго имене именуемаго не точию в веце сем, но и во грядущем* (Еф. 1, 21).

9). *Вселяяй неплодовь в дом, матерь о чадех веселящуюся.* И сие можно также видеть совершившимся на людях. Ибо и Сарру, и Ревекку, и Рахиль, и Анну, и Сампсонову матерь, и Елисавету, бывших бесплодными, соделал матерями чад. В более же собственном и истинном смысле можно видеть сие на Церкви, потому что ее, древле неплодную и бесчадную, соделал матерью, веселящеюся о бесчисленных чадах,

по пророчеству, в котором сказано: *возвеселися, неплоды, нераждающая, возгласи и возопий не чревоболевшая, яко многа чада пустыя паче, нежели имущия мужа* (Ис. 54, 1).

Изъяснение псалма 113

[1789] *Аллилуиа.* И сия песнь исчисляет благодеяния, оказанные Богом иудеям, изображает Божие могущество и осмеивает бессилие идолов. Приличествует же песнь эта уверовавшим из язычников и освободившимся от идольской прелести, потому что дознают они, какое расстояние от не-сущих до сущего Бога.

1). *Во исходе Израилеве от Египта, дому Иаковля из людей варвар,* (2) *бысть Иудея святыня Его, Израиль область Его.* Владыка, освободив Израиль из Египта и избавив от рабства иноплеменникам и варварам, признал народ сей Своим собственным и построил в Иудее собственный Свой храм. Ибо *святынею* пророк назвал храм.

3). *Море виде и побеже, Иордан возвратися вспять;* (4) *горы взыграшася яко овни, и холми яко агнцы овчии.* Пророк олицетворяет поименованные им вещи и, провозглашая в слове своем Божие могущество, неодушевленным приписывает чувство. Когда предводительствовал Ты народом, говорит он Богу, тогда море, убоявшись, отступило туда и сюда и доставило беспрепятственное шествие, река остановилась, удержав стремление токов, подобно некоему словесному существу, представляя себе в кивоте могущество Твое, и холмы и горы подвиглись и казались ликующими, как приявшие на себя Владыку небес. Разумеет же горы Синай и Хорив, потому что на них явил Бог присутствие Свое. Потом к сказанному пред сим пророк присоединяет и вопрос:

5). *Что ти есть, море, яко побегло еси, и тебе, Иордане, яко возвратился еси вспять?* (6) *Горы, яко взыграстеся яко овни, и холми яко агнци овчии?* И поелику они бессловесны и неодушевленны, то пророк сам дает за них ответ.

7). *От лица Господня подвижеся земля, от лица Бога Иаковля;* (8) *обращшаго камень во езера водная и несекомый во источники водныя.* Все сие, говорит пророк, совершилось ради **[1792]** явившегося Господа — вот причина и колебания земли, и разделения моря. Бесплодный камень, лишенный всякой влаги и по твердости не допускающий сечения, наполнил

Он множеством вод, повелев дать из себя обильные источники. Поэтому нимало сие не удивительно, говорит пророк. Творец повелел, и разделилось море, несекомый камень источил воду, небо послало манну, ветры собрали воедино перепелов, и все прочее совершилось по Его мановению.

9). *Не нам, Господи, не нам, но имени Твоему даждь славу о милости Твоей и истине Твоей:* (10) *да не когда рекут языцы: где есть Бог их?* Сущим древле от обрезания, прося Божией помощи и вспоминая прежние дары, прилично было говорить это: не отврати от нас взора Твоего, Владыка, и не презри нас по многим прегрешениям нашим; потому что не ведающие справедливости наказания в рабстве нашем будут предполагать Твое бессилие и скажут: *где есть Бог их?*

11). *Бог наш на небеси и на земли, вся елика восхоте, сотвори.* Они говорят: *где есть Бог их?* Но мы знаем, что Ты — Бог, Творец всего, что жилище Твое — небо, что могущество Твое соразмерно изволению. Потом пророк, по сравнению, делает обличение идолов.

12). *Идоли язык сребро и злато, дела рук человеческих.* Ты творишь все, что угодно Тебе, а идолы, которым поклоняются язычники, не созидают, но созидаются и ценятся по веществу; потому что уготовляются из золота, серебра и красок, получают благообразие от искусства; их приуготовляют серебряники, золотари и живописцы; поэтому от вещества и искусства заимствуют идолы состав свой. Потом пророк во многих чертах представляет их бессилие, говоря:

[1793] 13). *Уста имут, и не возглаголют; очи имут, и не узрят;* (14) *уши имут, и не услышат; ноздри имут, и не обоняют;* (15) *руце имут, и не осяжут; нозе имут, и не пойдут.* Приданы им изображения чувствилищ, но лишены они деятельности; поэтому малоценнее не только их сделавших, но и самомалейших животных. Мухи, комары и другие еще более мелкие твари одарены деятельностью чувствилищ — видят, слышат, летают, ходят; но идолы, которым кланяются как богам, не имеют деятельности бессловесных[1] и мелких животных.

И не возгласят гортанем своим. Поелику действовавшие в идолах демоны, дававшие ложные прорицания, произносили их не с помощью идолов, но с помощью словесных тварей, людей, или выражали иное какими-либо знаками, то пророк

[1] Здесь вместо ὀλίγων приличнее читать, согласно с иными списками, ἀλόγων.

справедливо сказал: *не возгласят гортанем своим;* потому что идолы совершенно недвижимы и неодушевленны.

16). *Подобни им да будут творящии я и вси надеющиися на ня.* Но им да уподобятся и кланяющиеся, и делающие, потому что тем, которые одарены разумом и впали в такое неразумие, справедливо принять на себя бесчувственность удостоенных ими поклонения.

17). *Дом Израилев упова на Господа: помощник и защититель им есть.* (18) *Дом Ааронь упова на Господа: помощник и защититель им есть.* Они от поклонения идолам получили вред, а не пользу; а дом Израилев, приобретя упование на сущего Бога, всегда пользуется промышлением Его. Раздельно же пророк сделал сие упоминание, воздавая сим честь священству и научая живших тогда, какое отличие имеют священники пред прочими.

19). *Боящиися Господа уповаша на Господа: помощник и защититель им есть.* Этот — иной чин, отличный от прежних. Показывает же пророческое слово, что если кто и не имеет сана священства, не принадлежит к сродству израильскому, но, украшаясь Божиим страхом, прилагает попечение о добродетели, то и он от Бога всяческих сподобится такого же промышления. У иудеев же и древле было много таковых, не от Авраамова произошедших корня, но пришедших от других народов, которые назывались пришельцами и высоко чтили Божественное. И ныне язычники не имеют сродства с Авраамом по плоти, но, стяжав веру Авраамову, именуются Авраамовыми чадами.

[1796] 20). *Господь помянув ны, благословил есть нас; благословил есть дом Израилев, благословил есть дом Ааронь,* (21) *благословил есть боящияся Господа.* И здесь пророк сделал то же разделение, и показал плод упования; потому что с упованием совокупил благословение и сказал, что передается оное не только дому Израилеву и дому Ааронову, но и боящимся Господа. Потом опять делает разделения по возрастам и по достоинству.

Малыя с великими, потому что благословил не только юных, но и престарелых, не только изобилующих богатством, но и живущих в нищете, не только отличенных свободой, но и принужденных влачить иго рабства.

22). *Да приложит Господь на вы, на вы и на сыны ваши.* Стяжавшим упование на Бога пророческое слово желает приращения и множества.

23). *Благословени вы Господеви, сотворшему небо и землю.* Всего же этого сподобились вы, говорит пророк, как приявшие благословение от Творца всяческих.

24). *Небо небесе Господеви, землю же даде сыновом человеческим.* Селение Его на небе, не на этом, видимом, но превысшем оного, которое видимому служит кровом, как нам видимое. Обитает же на небе Господь всяческих не как имеющий описуемое естество, но как веселящийся о жительствующих там ликах святых ангелов. А землю уделил Он человеческому роду. Поэтому промышляет не об иудеях токмо, но и обо всех человеках, которым дал в жилище землю.

25). *Не мертвии восхвалят Тя, Господи, ниже вси нисходящии во ад;* (26) *но мы живии благословим Господа отныне и до века. Мертвыми* назвал пророк служащих неодушевленным идолам. Ибо что бесчувственнее их? А *живыми* называет поклоняющихся живому Богу, которым и предоставил сию божественную песнь. Сверх сего учит, что служителям Божиим надлежит песнословить Бога, находясь еще в сей жизни, потому что смерть препятствует делать это. А посему и в другом псалме сказует: *восхвалю Господа в животе моем, пою Богу моему, дондеже есмь* (Пс. 145, 2).

Изъяснение псалма 114

Аллилуиа. Сын Селевков Антиох, по прозванию Епифан, обременил иудеев многими всякого рода бедствиями и проводивших жизнь рассеянную привел к тому, что **[1797]** преступили они Божий закон; а любители благочестия, ревностно подвизавшиеся за оный, восприяли добропобедные венцы. Сие-то мужество их предсказывается в настоящем сладкопении, а вместе описываются и постигшие их бедствия и поданная им помощь Богом всяческих.

1). *Возлюбих, яко услышит Господь глас моления моего,* (2) *яко приклони ухо Свое мне.* Пророчество научает их говорить следующее: всего приятнее для меня Божественное, всего иного достолюбезнее служить Богу; потому что приемлет моления мои и удостаивает Своей помощи.

И во дни моя призову. Посему-то во всю жизнь мою буду Его песнословить и просить у Него споборничества. После сего пророк описывает множество горестей.

3). *Объяша мя болезни смертныя, беды адовы обретоша мя.* Под *болезнями* в собственном смысле разумеются болезни рождающей при рождении. Посему в переносном смысле болезнями адовыми называются бедствия, которые доводят до близости к самой смерти. Поэтому пророк сказует, что окружены многими всякого рода опсностями, как бы находясь близ самой смерти и достигнув самых врат адовых.

Скорбь и болезнь обретох и имя Господне призвах. Но, подпав сим опасностям, не покою и рассеянности предался я и не другие утешения в жизни избрал для себя; но, сетуя, проливал слезы и, непрестанно молясь, взыскал Божией помощи. Сие всякий точнее может дознать из истории Маккавеев; потому что питомцы благочестия, удалившись в пустыню, томимые голодом и жаждою, умоляли Бога и получили от Него помощь.

4). *О, Господи, избави душу мою.* Слезно молясь, говорил я следующее: защити, Владыка, и избавь души наши от облежащих зол. Впрочем, дознав опытом великое Его человеколюбие, знал я, молясь, что получу просимое. Ибо и сие присовокупил пророк.

Милостив Господь и праведен, и Бог наш милует, потому что изливает на людей потоки милости. Но Он и правдив, наказывает обидчиков, если не хотят прибегнуть к раскаянию. Пророк, дважды упомянув о милости, однажды упоминает о правде; потому что человеколюбие Божие препобеждает определенные правды.

5). *Храняй младенцы Господь.* **[1800]** Ибо столько прилагает попечения о всех людях, что и грудных младенцев удостаивает всякого промышления. Не только печется о родившихся, но и тех, которые сокрыты еще во чреве матернем, погружены в зловонных водах, заключены в мрачном и темном месте, блюдет, спасает, совершенствует, изводит на свет, подает им источники млека, избавляет их от злоумышлений демонских и, кратко сказать, приемлет их под Свое отеческое промышление. Не без намерения же упомянуло о сем пророческое слово, а в научение, что Бог всяческих не только вознаграждает плоды праведных, но Сам предначинает благодеянием, созидает несуществующих, создав, печется о них, по достижении ими совершенного возраста ожидает от них плодов правды, и тогда добрых снова ущедряет благодеяниями.

Смирихся, и спасе мя. Симмах же перевел так: «изнемог я, и Ты спас меня». Ибо, если младенцы, не получившие еще ведения о Нем, пользуются таким Его попечением, тем паче

дарует Он спасение искренно призывающим Его. Посему, как скоро узрел, что смирены мы бедствиями, сподобил нас помощи Своей.

6). *Обратися, душе моя, в покой твой, яко Господь благодействова тя.* Сами себя ободряют и поощряют к мужеству, указуя множество Божиих благодеяний и научая самих себя, что если и смерть приимут за благочестие, то преставятся к жизни радостной и беспечальной. Ибо такую жизнь пророк назвал *покоем,* дает же сие видеть следующими словами:

7). *Яко изъят душу мою от смерти, очи мои от слез и нозе мои от поползновения.* 8). *Благоугожду пред Господем во стране живых. Страною живых* пророк называет жизнь не настоящую, в которой и плач, и сетование, и болезни, и смерть, и грехи, и бедствия, но жизнь от всего этого свободную, в которой нетрудно стяжание добродетели, без усилий прибывает богатство правды, потому что возжелавшие трудами собрать оное здесь во много крат приумножат там без трудов. Посему и возносят благодарственное песнопение, потому что очи их избавились от слез, ноги избегли поползновенной жизни, душа пришла в состояние не подпадать греховной смерти; и они самих себя поучают мужественно переносить приражения скорбей и презирать смерть, потому что за смертью следует беспечальная жизнь.

Изъяснение псалма 115

[1801] *Аллилуиа.* Еврейский текст и, как другие переводчики, так и сирский, псалом сей соединяют с предшествующим, потому что продолжает он ту же мысль. Поелику же разделяют на два псалма псалом девятый, то соединением сих псалмов сохраняют равное с нами число псалмов. Впрочем, псалом сей и содержание имеет то же самое, ибо иудеи, упомянув там о стране живых и заключив сим речь, начинают здесь оную так:

1). *Веровах, темже возглаголах.* Не телесными очами узрел я оную страну, но явною для меня соделала ее вера.

Аз же смирихся зело. (2) *Аз же рех во исступлении моем: всяк человек ложь.* Акила же перевел сие так: «я в изумлении моем сказал: всякий человек лживость», и Феодотион: «всякий человек исчезает», а Симмах: «с прискорбием сказал я: всякий человек обманывается». Не без намерения же представил я все сии переводы, но желая показать, что пророк *ложью*

называет человеческое благоденствие, всего скорее минующееся и не имеющее никакого постоянства. Увидев, говорит пророк, внезапную эту перемену, приведя себе на память прежнее наше благополучие и взирая на следующие одно за другим бедствия, с прискорбием сказал я: ничего нет постоянного и прочного; тот обманывается и не увидит исполнения надежды, кто полагается на настоящее как на нечто продолжительное. Сие сказал он и в псалме тридцать восьмом: *обаче всяческая суета всяк человек живый* (Пс. 38, 6). Сему обучившись, и премудрый Соломон хотя жил во всяком благоденствии, но, коснувшись естествословия дел человеческих, такое сделал вступление: *суета суетствий, всяческая суета* (Екк. 1, 2).

3). *Что воздам Господеви о всех, яже воздаде ми?* Будучи ущедрен многими и различными благодеяниями, не знаю, чем вознаградить Благодетеля. Не без намерения же пророк присовокупил это к предыдущему, но учит сим, что при многоразличных переменах жизни Бог всяческих оказывает людям помощь и упадающим в духе подает всякого рода утешения. Сие сказал и блаженный Павел: *благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, утешаяй нас о всякой скорби нашей, яко возмощи нам утешити сущия во всякой скорби, утешением, имже утешаемся сами от Бога: зане якоже* **[1804]** *избыточествуют страдания Христова в нас, тако Христом избыточествует и утешение наше* (2 Кор. 1, 3–6). То же говорит и блаженный Давид: *по множеству болезней моих, утешения Твоя возвеселиша душу мою* (Пс. 93, 19).

4). *Чашу спасения прииму и имя Господне призову.* Посему надлежит бестрепетно принять за Него и смерть, и сим воздать за многоразличные благодеяния. Ибо *чашею спасения* пророк нарек смерть за благочестия. Так именует ее Господь, ибо говорит: *Отче, аще возможно есть, да мимоидет от Мене чаша сия* (Мф. 26, 39). И чете апостолов, просивших общения во Царствии, сказал так: *можета ли пити чашу, юже Аз имам пити* (Мф. 20, 22)? Посему и здесь, как говорит пророк, мужественные и доблестные подвижники благочестия сами себе советуют сделать то же. Исполняют же сие обещание пред очами единоплеменников, чтобы и их поощрить к подобной ревности. Потом пророк показывает плод такой смерти.

5). *Молитвы моя Господеви воздам пред всеми людьми Его.* (6) *Честна пред Господем смерть преподобных Его.* А если честна пред Богом, то для кого и из преподобных недосточтима?

7). *О, Господи, аз раб Твой, аз раб Твой и сын рабыни Твоея.* Посему, если претерпим оную достойную удивления смерть, то честь и хвалу приимем от Бога и оставим по себе приснопамятную славу. А если, преодолев врагов, рассыплем их полчище, то принесем Владыке благодарственную песнь, признавая свое рабство и хвалясь тем, что прияли оное от предков. Ибо принужденные раболепствовать людям иногда величаются тем, что имели у себя свободных предков, а добровольно послужившие Богу признаются, что рабство сие прияли от предков, справедливо будучи уверены, что таковое рабство — величайшая для них слава.

Растерзал еси узы моя. Освободил ты меня от многих и разных бедствий.

8). *Тебе пожру жертву хвалы, и во имя Господне призову.* (9) *Молитвы моя Господеви воздам пред всеми людьми Его.* (10) *Во дворех дому Господня, посреде тебе, Иерусалиме.* А избавившись от бедствий, не буду непризнателен за благодеяния, но воздам Тебе жертву хвалы, принесу в дар благодарственную песнь в присутствии всех единоплеменников, чтобы и они получили от того пользу. **[1805]** Совершу же словесное сие священнодействие во храме, посвященном Имени Твоему. Посему и отсюда можно дознать, что и при имевшем еще силу законе, кто более духовно вникал в закон, те бессловесным жертвам предпочитали жертвы словесные, предобразуя сим Новый Завет. Надлежит знать, что и всем добропобедным мученикам приличествуют тот и другой псалмы, потому что та же цель у тех и других: ветхозаветные претерпели досточудную смерть за закон и законоположника и новозаветные предпочли настоящей жизни кончину ради Спасшего их и сокрушившего смерть.

Изъяснение псалма 116

Аллилуиа. И сия песнь прилична всякому человеку, потому что благодать Духа улучившим спасение повелевает песнословить Благодетеля.

1). *Хвалите Господа, вси языцы.* Пророк всех в совокупности призывает к ликованию, потому что всем язычникам, не эллинам только и римлянам, но и варварским народам Господь дал средства ко спасению, служителями сего благодеяния употребив священных апостолов. Ибо сказал: *шедше научите*

вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще их блюсти вся елика заповедах вам (Мф. 28, 19–20). Покорствуя сему закону, обошли они всю землю и море и привели ко Христу, кто индов, кто египтян, а кто эфиоплян. Блаженный же Павел кратко сказует, к скольким народам принес он Божественную проповедь, чтобы *от Иерусалима и окрест до Иллирика исполнити благовествование Христово* (Рим. 15, 19). Ибо, не прямым шествуя путем, но обходя обитающие посреди народы, принес и им спасительные догматы. *Сице же потщахся благовестити, не идеже именовася Христос, да не на чужем основании созижду, но якоже есть писано: имже не возвестися о Нем, узрят, и иже не слышаша, уразумеют* (Рим. 15, 20–21). Впоследствии пришел он в Италию, ходил в Испанию, поставил пользу и островам, рассеянным в море. Ибо в Послании к римлянам сказал: *уповаю мимогрядый* в Испанию, проходить у вас *и вами проводитися тамо, аще вас прежде от части насыщуся* (Рим. 15, 24). А пиша к чудному Титу, говорит: *сего ради оставих тя в Крите, да устроиши по градом пресвитеры, якоже тебе аз повелех* (Тит. 1, 5). Так великий Иоанн освободил от прежнего нечестия Азию. Так божественный Андрей озарил Элладу **[1808]** лучами Боговедения. Так божественнейший Филипп обличил заблуждение жителей той и другой Фригии. Так великий Петр прошел от Иерусалима до Римского града, всем принося лучи истины. Так все, обошедши целую вселенную, рассеяли мрак неведения и показали Солнце правды. Посему пророческое слово справедливо всем народам повелевает приносить песнь Богу, потому что все улучили спасение.

Похвалите Его, вси людие[1]. Издавна были рассеяны по целой вселенной иудеи, — наученные чествовать единого Бога. А поелику жили они не в одной Палестине, составляли не один народ, управляемый одним царем, но, рассеянные между языческими народами, были в подданстве у государей их, хотя соблюдали свой образ жизни, следуя постановлениям закона, то пророк справедливо именует их не народом, а народами. Ибо весьма многие и из них приняли Божественную проповедь. В Иерусалиме три тысячи и пять тысяч вдруг уловлены были рыбарями; а после сего, как сказал божественный Иаков, уверовали и многие тьмы (Деян. 21, 10). В Сирии, в Киликии, в Ликаонии, в Писидии, в Азии, в Памфилии

---

[1] В греческом читается: οἱ λαοί, то есть народы.

и у всех прочих языческих народов апостолы иудеям первым принесли Божественную проповедь, и одни уверовали и насладились истины, а другие прекословили полезным для них учениям. Поэтому пророческое слово и им справедливо повелевает песнословить Благодетеля, потому что их именует народами.

2). *Яко утвердися милость Его на нас,* потому что, водясь единою милостью, соделал наше спасение. Так сказал и блаженный Павел: *егда же благодать и человеколюбие явися Спаса нашего Бога, не от дел праведных, ихже сотворихом мы, но по* многой *Его милости, спасе нас банею пакибытия и обновления Духа Святаго, Его же излия на нас обильно* (Тит. 3, 4—6), и еще: *благодатию есте спасени чрез веру: и сие не от вас, Божий дар* (Еф. 2, 8), и в другом месте: *верно слово и всякаго приятия достойно, яко Христос Иисус прииде в мир грешники спасти, от нихже первый есмь аз, но помилован бых* (1 Тим. 1, 15—16). *Составляет же Свою любовь к нам Бог, яко еще грешником сущим нам Христос за ны умре* (Рим. 5, 8). Посему пророческое слово справедливо изрекло: *яко утвердися милость Его на нас.*

И истина Господня пребывает во век. Ибо даровал спасение, которое обетовал устами святых пророков. Сие сказал и блаженный Павел, начав Послание к римлянам: *Павел раб Иисус Христов, зван Апостол, избран в* **[1809]** *благовестие Божие, еже прежде обеща Пророки Своими в писаниих святых* (Рим. 1, 1—2), и еще: *Глаголю же, Христа Иисуса служителя бывша обрезания по истине Божией, во еже утвердити обетования отцев, а языком по милости, прославити Бога* (Рим. 15, 8—9). Итак, поелику Бог всяческих исполнил обетования, даровал спасение, которое обещал, и всем открыл источники милости, то и мы, пришедшие из иудеев, и вы, уверовавшие из язычников, срастворив согласное песнопение, воздадим сим Благодетелю.

Изъяснение псалма 117

Аллилуиа. И сию песнь приносят в дар Богу улучившие спасение. Ибо, когда по возвращении иудеев все соседние народы собрались вместе, завидуя прежнему их благоденствию, призвали себе на помощь и другие народы, даже варварские, но, по пророчеству Иоиля, Иезекииля, Михея и Захарии, ниспосланными от Бога казнями были истреблены, тогда спасенные принесли Богу сию благодарственную песнь.

Поелику же в том, что было с иудеями, преднаписано совершившееся с нами, то песнопение сие приличествует паче уверовавшим из язычников, которые, многими начальствующими и подначальными, народами и народоправителями, царями и военачальниками быв гонимы, мучимы и терзаемы, претерпев тысячи различных смертей, оказались победителями враждующих. И иудеям, и сим уверовавшим благодать Духа в песнопении сем предложила учение.

1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* Воспойте Благого и Подателя благ, потому что милость Его непреложна, и всегда оказывает Он милость имеющим в ней нужду.

2). *Да речет убо дом Израилев: яко благ, яко в век милость Его.* (3) *Да речет убо дом Ааронь: яко благ, яко в век милость Его.* Об иудеях упомянув раздельно, об уверовавших из язычников делает общее упоминание.

4). *Да рекут убо вси боящиися Господа: яко благ, яко в век милость Его.* Божие человеколюбие, говорит пророк, все песнословьте: и от Израиля ведущие род, хвалящиеся прародительским благочестием, даже сподобившиеся между ними священства, и вы, происшедшие от различных народов, но избавившиеся нечестия предков **[1812]**, потому что Бог всех один, и всем оказывает различные благодеяния, и просящим являет милость. Потом пророк яснее говорит о Божием промысле.

5). *От скорби призвах Господа, и услыша мя в пространство.* Ибо не воспрепятствовал приразиться ко мне бедствиям, но показал опасности и немедленно рассеял их. Сие сказал пророк и в четвертом псалме: *в скорби распространил мя еси* (Пс. 4, 2), то есть доставил мне утешение большее и самой скорби.

6). *Господь мне помощник, и не убоюся: что сотворит мне человек?* (7) *Господь мне помощник, и аз воззрю на враги моя,* потому что, Владыку всяческих имея помощником, не боюсь нападения врагов. Надеюсь же, что, пользуясь Его помощью, весьма скоро увижу погибель их. Потом пророк благочестивую мысль сию подкрепляет благими помыслами.

8). *Благо есть надеятися на Господа, нежели надеятися на человека;* (9) *благо есть уповати на Господа, нежели уповати на князи.* Он благ, человеколюбив, хочет добра, может сделать все, что хочет, и власть Его негиблема. А люди и по природе тленны, и в мыслях превратны, часто не хотят добра; а иногда хотят, но не могут защитить обиженных; если и начальствуют, то начальство их временно; и царская власть у людей

непрочна и продолжается малое время. Поэтому лучше оставить человеческую помощь и взыскать помощи Божией.

10). *Вси языцы обыдоша мя, и именем Господним противляхся им.* На Церковь нападали все народы, а на Иерусалим не все, только некоторые. Посему об иудеях слово сие произносится преувеличенно, о Церкви же истинно; потому что во всяком народе уверовавшие терпели от неверных восстания и беды. Впрочем, и иудеи и уверовавшие, возложив упование на Бога, препобеждали сопротивников.

11). *Обышедше обыдоша мя, и именем Господним противляхся им.* А Симмах перевел так: «окружили меня и снова вокруг обступили меня», то есть непрестанные делали нападения, осаждали со всех сторон. Но, оградившись призыванием имени Божия, рассыпал я полчище их.

12). *Обыдоша мя яко пчелы сот.* Как пчелы, нашедши сот, высасывают медовую влагу: так и они, говорит пророк, покушались отнять у **[1813]** меня бывшую во мне сладость благочестия.

И разгорешася яко огнь в тернии. Надеялись же, что весьма легко преодолеют меня, как огонь скоро истребляет терние.

И именем Господним противляхся им. Но ожидая сего, обманулись в надежде, побежденные моею надеждою; потому что всем противопоставил я своего Владыку и Им приобрел победу.

13). *Отриновен превратихся пасти, и Господь прият мя.* Сие приличествует и уверовавшим и иудеям. Ибо и первые подверглись бы совершенной гибели, если бы не пользовались Божией благодатью; и последние впали бы в нечестие, если бы не поддержала их Божественная сила.

14). *Крепость моя и пение мое Господь, и бысть мне во спасение.* Поэтому Бог для нас и сила, и победа, и источник песнопения, потому что, от Него прияв блага, с благодушием приносим в дар Ему песнь.

15). *Глас радости и спасения в селениих праведных,* потому что после победы, избавившись от прежнего плача, предались веселию и благохвалениям, песнословя Бога.

Десница Господня сотвори силу. (16) *Десница Господня вознесе мя. Десницею,* как говорили мы многократно, пророк называет благую действенность. Делающие же добро не себе самим приписывают победу, не на свою ревность и силу возлагают надежду, но взывают, что прияли это по Божией благодати.

Десница Господня сотвори силу. (17) *Не умру, но жив буду и повем дела Господня.* Посему, воспользовавшись помощью

свыше и препобедив смерть, благодеяния Божии поведаю незнающим и напомяну знающим, а напоминанием оных воспламеню любовь к Богу.

18). *Наказуя наказа мя Господь, смерти же не предаде мя.* Господь, отечески вразумляя меня, попустил приразиться ко мне горестям, но рассеял мрачное их облако и совершенно избавил меня от угрожавшего мне вреда.

19). *Отверзите мне врата правды: вшед в ня исповемся Господеви.* Пророк *вратами правды* называет не врата храма, но различные виды добродетели, при которых можно достойным образом песнословить Бога всяческих. И сие яснее дал видеть в присовокупляемом, потому что как бы дает ответ на вопрос и говорит:

20). *Сия врата Господня: праведнии внидут в ня.* Так и юноше, **[1816]** пожелавшему узнать путь к вечной жизни, Господь сказал: *заповеди веси: не прелюбы твори, не укради, чти отца твоего и матерь твою* (Лк. 18, 20); *возлюбиши искренняго твоего, яко сам себе* (Мф. 19, 19). Так и Себя, как путеводителя и учителя добродетели, Владыка наименовал дверью. Ибо говорит: *Аз есмь дверь* овцам: *Мною аще кто внидет, и внидет и изыдет, и пажить обрящет* (Ин. 10, 9). Сие и здесь изрекло пророческое слово: *сия врата Господня: праведнии внидут в ня.*

21). *Исповемся Тебе, яко услышал мя еси и был еси мне во спасение.* Посему воспеваю Тебя, приявшего прошение мое и даровавшего спасение.

22). *Камень, егоже небрегоша зиждущии, сей бысть во главу угла.* Хотя бы тесячекратно с бесстыдством утверждали иудеи, но сие не может приложено быть к кому-либо иному. Ибо если разделенными коленами древле и управлял Зоровавель, то правление его было непродолжительно. А Владыка Христос две стены, стоявшие прямо одна против другой (разумею уверовавших как из иудеев, так и из язычников, и одних — порабощенных злочестию, а других — влекущих иго закона), сведя воедино, совокупил расстоявшие, и из тех и других составил единую Церковь, подобно некоему углу, связующему одну с другою и взаимно совокупляющему две сии стены. Сей-то Камень бывшие древле зиждущими, фарисеи и саддукеи, иереи и книжники, пренебрегли и распяли, но *бысть во главу угла,* или, по переводу Симмаха, «стал краеугольным». О сем-то Камне и устами пророка Исаии предвозвестил Бог: *се полагаю* в Сионе *камень многоценен, избран, краеуголен, честен, в основание ему, и* всяк *веруяй в онь, не постыдится* (Ис. 28, 16). Сие

сказал и блаженный Павел: *наздани бывше на основании Апостол и Пророк, сущу краеугольну самому Иисусу Христу* (Еф. 2, 20). Сей-то Камень и Блаженный Даниил видел отсеченным без рук, научаемый сим неискусомужному рождению Девы, — видел, что Он сокрушил тело, то есть суету жизни, и *бысть гора велика,* и покрыл Собою вселенную (Дан. 2, 34–35).

23). *От Господа бысть сей, и есть дивен во очесех наших.* Податель же сей благодати — Бог; и мы дивимся неизглаголанному Его человеколюбию.

24). *Сей день, его же сотвори Господь, возрадуемся и возвеселимся в онь.* **[1817]** Пророк называет от Бога сотворенным тот день, в который Камень сей, по страдании, воскрес; потому что вскоре по воскресении повелел священным апостолам идти и научить все народы. Но пророк сказал, что день сей преимущественно создан Богом, потому что в оный в начале сотворил Бог свет; и он же, прияв воскресение нашего Спасителя, лучи Солнца правды излиял на целую вселенную. Бог, создав свет, назвал свет днем и ничего иного не творил в тот день. Поэтому и сей единый день, подобно дню первому, приял создание света. Ибо в день второй сотворил Бог твердь, в день третий растения и семена, и также в дни другие создал все прочее; но в первый день сотворил свет и свет назвал днем. Поэтому справедливо сказал пророк: *сей день, егоже сотвори Господь: возрадуемся и возвеселимся в онь,* как приявшие в оный источники благ.

25). *О, Господи, спаси же: о, Господи, поспеши же.* И в последующее время подавай спасение, Владыка, и ведущий к Тебе путь соделывай легким и удобошественным.

26). *Благословен грядый во имя Господне.* Сие и отроки восклицали Владыке в обличение тех, которые уверяли о себе, что изучили словеса Божии, но не хотели уразуметь истинного смысла. Ибо, когда книжники и фарисеи называли Владыку самарянином, отроки взывали, что Он и грядый и благословенный. Подобно сему и слово *осанна* встречается в сем же пророчестве. Ибо находим, что сказанное, *спаси,* у евреев читается: *осанна.* Отсюда же заимствуя, и блаженный Иоанн Креститель, руководствуя к истине учеников своих, спрашивает через них Господа: *Ты ли еси грядый, или иного чаем?* (Мф. 11, 3.). Но тот, кто Господь, пришел во имя Господне. Так сказал иудеям: *Аз приидох во имя Отца Моего, и не приемлете Мене; ин приидет во имя свое, того примите* (Ин. 5, 43). Тот, кто есть Благословенный, есть также и Сын Благословенного.

Так и первосвященник спрашивал: *Ты ли еси Сын Благословеннаго* (Мк. 14, 61)?

Благословихом вы из дому Господня. Так говорят победившие возлюбленным ими: приносим вам благословение от того Камня, который соделался домом сущего в нем Бога-Слова. Ибо сказано: и *слово плоть бысть, и вселися в ны* (Ин. 1, 14). И Господь сказал иудеям: *разорите церковь сию, и треми денми воздвигну ю* (Ин. 2, 19).

27). *Бог Господь, и явися нам.* Здесь пророк Владыку Христа ясно исповедал Богом. Ибо Кого нарек выше Камнем, и потом благословенным **[1820]** и грядущим во имя Господне, Того же наименовал и Господом, и Богом, совершившим пришествие Свое и даровавшим спасение уверовавшим.

Составите праздник во учащающих до рог олтаревых. Поэтому соберитесь все и, празднуя собственное свое спасение, совершите такое великое торжество, чтобы стеснившееся множество достигало до самого жертвенника. Пророк сказал: *во учащающих,* то есть столпившись и теснясь от многолюдства.

28). *Бог мой еси Ты, и исповемся Тебе: Бог мой еси Ты, и вознесу Тя.* Тебя знаю, Бога моего, Тебя знаю, Владыку моего, Тебя, Благодетеля, буду песнословить во всю жизнь.

Исповемся Тебе, яко услышал мя еси и был еси мне во спасение. (29) *Исповедайтеся Господеви, яко благ, яко в век милость Его.* Себя самих, как предпоставленных другим, первыми подвигнув к славословию, потом и других убеждают песнословить благого Владыку как всем обильно отверзающего источники милости. Надлежит же знать, что и иудеям, когда окружили их оные народы, спасительно было познать Того, Кто от них произойдет по плоти и всем дарует спасение. Ибо сие делало их более отважными против нападающих, ободряя верою в скрывавшееся в них благословение.

Изъяснение псалма 118

Аллилуиа. Божественный Давид много различных перемен имел в жизни, и бегством спасался от врагов, и в бегство обращал врагов, впадал в горести и потом вел жизнь радостную, проходил путь божественный и претыкался в шествии, и снова следовал Божественным законам. Поэтому все сие собрал воедино в настоящем псалме, и все молитвы, какие при

каждом обстоятельстве приносимы были им Богу, приведя в один стройный состав, предложил людям единое полезное учение и в сказанном им показывает, как можно преуспевать в деятельной добродетели. **[1821]** Не оставляет же без особенного внимания и точности догматов, но к нравственным урокам присоединяет учение и об оных. А потому псалма сего достаточно к тому, чтобы желающих совершенной добродетели усовершить в ней, живущих в рассеянности возбудить к тщанию, воодушевить упадающих в духе, исправить нерадивых и, одним словом, против различных человеческих немощей дать всякого рода врачевство.

1). *Блажени непорочнии в путь.* Пророк ублажает тех, которые неуклонно шествуют путем царским и, следуя внушениям закона, не совращаются ни в правую, ни в левую сторону. Кто же сии блаженные, показывает далее.

Ходящии в законе Господни. Ибо жительствующим сообразно с законами Божиими принадлежит непорочность. А *путем пророк* именует жизнь, которую все мы проходим от рождения до гроба.

2). *Блажени испытающии свидения Его, всем сердцем взыщут Его.* Еще объясняя восемнадцатый псалом, сказали мы, чем различаются закон, свидения, оправдания, судьбы, заповеди. Впрочем, кратко напомним сказанное там. Законом пророк называет закон, данный Богом всяческих чрез божественного Моисея; заповедями и повелениями — тот же опять закон как царственно преподанный и постановленный; оправданиями — как имеющий силу оправдывать исполняющего оный; судьбами же — как указующий Божественные определения и достойные воздаяния живущим законно и противозаконно, и свидениями — как свидетельствующий и показывающий, каким наказаниям подвергнутся преступающие закон. Посему и здесь пророк ублажает тех, которые непрестанно испытывают свидения Божии и всем сердцем взыскуют Бога. Но сие возможно не всякому, а только достигшему самого верха добродетели, ибо таковой не делит ума своего на помышления о Боге и о житейских попечениях, но всего себя посвящает Богу.

3). *Не делающии бо беззакония в путех Его ходиша.* Сие разделение сделал пророк и в первом псалме. Ибо там, ублажив *поучающагося в законе Господни* дни и ночи и показав плод сего изучения, присовокупил: *не тако нечестивии, не тако* (Пс. 1, 4). Посему и здесь, ублажив непорочных,

показывает, что делатели беззакония уготовали себе иной путь, а оставили путь, уложенный Богом.

4). *Ты заповедал еси заповеди Твоя сохранити зело.* Сие повелевает Владыка и в законе, и у пророков, и в священном Евангелии; все Божественное **[1824]** Писание исполнено такового законоположения, потому что предписывает не просто сохранять заповеди, но сохранять *зело,* то есть во всей точности.

5). *Дабы исправилися путие мои, сохранити оправдания Твоя.* Поэтому, говорит пророк, умоляю, чтобы законом Твоим, как бы неким правилом, исправлен был путь мой и соблюдал я оправдания Твои. Показывая же плод сего, прибавляет:

6). *Тогда не постыжуся, внегда призрети ми на вся заповеди Твоя.* Ибо плод законопреступления есть стыд. Так сказал и божественный апостол: *кий убо тогда иместе плод, о нихже ныне стыдитеся?* (Рим. 6, 21.). А исполняющие все Божии заповеди имеют дерзновение в совести.

7). *Исповемся Тебе в правости сердца, внегда научитимися судьбам правды Твоея.* Пророк исповеданием называет благодарение. Тогда, говорит, в состоянии буду принести чистую песнь, когда позна́ю все суды Твои и буду жить согласно с оными.

8). *Оправдания Твоя сохраню: не остави мене до зела.* Божественная благодать нередко оставляет иных ненадолго, направляя и сие к их же пользе. Так великий Илия, быв оставлен, впал в боязнь и дознал немощь естества человеческого, но вскоре снова приял Божественную благодать. Так божественный Петр, отвергшись, поползнулся, но вскоре подкрепил его Владыка. А Иуда, вовсе лишившись Божия о нем промышления, соделался готовою добычею неприязненного. И блаженный Давид оставлен был после греха своего и впал в тяжкие бедствия, но снова восприял дерзновение к Богу и сподобился Его попечения. А Саул, совершенно лишившись оного, остался без благодати Духа и вступил в союз с духом лукавым. Посему пророк не без причины умоляет о том, чтобы не быть ему оставленным *до зела,* то есть чтобы вовсе не быть лишенным промышляющей о нем благодати.

9). *В чесом исправит юнейший путь свой? Внегда сохранити словеса Твоя.* Юность непостоянна и удобопреклонна к пороку, потому что обуревается разными волнениями страстей. Посему имеет нужду в путеводителе, который бы направлял ее к пристани. А это свойственно словесам Божиим, потому что они, отвращая от путей противных, достаточны к тому, чтобы

направить и наставить на путь Божественный. Что для молодого коня узда и ездок, то для юноши Божественное слово.

[1825] 10). *Всем сердцем моим взысках Тебе: не отрини мене от заповедей Твоих.* Многие взыскуют Бога, но не всем сердцем, потому что уделяют оное не только на заботы о делах житейских, но и на неприличные пожелания, зависть, обманы, злоумышление против ближних. А любитель Божественного весь ум посвящает Богу и постановляет себя в зависимость от Его промысла.

11). *В сердце моем скрых словеса Твоя, яко да не согрешу Тебе.* Приобретший себе золото, или серебро, или драгоценные камни не кладет их на виду, но сокрывает во внутренних клетях и храминах, чтобы избегли рук татей. Так стяжавший богатство добродетели скрывает оное в душе, чтобы по причине тщеславия не расхитили его грабители душ. Дает же пророческое слово и другой урок, ибо повелевает не всем предлагать словеса Божии. Сказано: *не дадите святая псом; ни пометайте бисер ваших пред свиниями* (Мф. 7, 6).

12). *Благословен еси, Господи: научи мя оправданием Твоим;* то есть кроток Ты и человеколюбив, и достоин песнопения всех. Посему умоляю Тебя, позволь мне дознать от Тебя, чем можно оправдаться.

13). *Устнама моима возвестих вся судьбы уст Твоих.* Ибо что дознаю от благости Твоей, тому научу неведающих.

14). *На пути свидений Твоих насладихся, яко о всяком богатстве.* Многотруден путь добродетели, но весьма вожделен для совершенных. Потому и сказал Владыка Христос: *возмите иго Мое на себе: иго бо Мое благо, и бремя Мое легко есть* (Мф. 11, 29–30). Сие изрекло и пророческое слово, а именно: стяжание свидений Твоих приятнее для меня всякого богатства. Сие: *о всяком богатстве* прибавлено не без намерения, но дает разуметь богатство всякого рода, потому что видов богатства много. Богатым именуется имеющий у себя, кто — золото, кто — серебро, кто — много земли, или усаженной деревами, или засеянной, а кто — много скота. Но пророк все сие берет в совокупности и, сравнив с Божиими свидениями, говорит, что ему достолюбезны Божии свидения, как боголюбивым все виды богатства.

15). *В заповедех Твоих поглумлюся, и уразумею пути Твоя.* Поэтому, говорит пророк, непрестанно буду упражняться в поучении словесам Твоим и по Твоим путям совершать шествие свое.

16). *Во оправданиих Твоих поучуся: не* **[1828]** *забуду словес Твоих.* Сохраню в себе незабвенную память словес Твоих.

17). *Воздаждь рабу Твоему.* Не всякий в состоянии сказать это. Кто имеет лукавую совесть, тот не побуждает судию к воздаянию. А кто водится чистыми помыслами, тот с дерзновением произнесет слова сии.

Живи мя, и сохраню словеса Твоя. Пользуясь Твоею помощью, избегну греховной смерти и обрету жизнь в словесах Твоих.

18). *Открый очи мои, и уразумею чудеса от закона Твоего.* Не все читающие словеса Божии уразумевают чудеса их, но только озаряемые свыше. О сем и блаженный Павел сказал: *внегда же обратятся ко Господу, взимается покрывало, Господь же Дух есть* (2 Кор. 3, 16–17). И апостол, озряемый Божественным светом, по праву взывал: *мы же вси откровенным лицем славу Господню взирающе, в тойжде образ преобразуемся от славы в славу, якоже от Господня Духа* (2 Кор. 3, 18). А нам надлежит умолять Владыку, чтобы, сняв покрывало с очей ума нашего, показал нам силу Божественных словес.

19). *Пришлец аз есмь на земли: не скрый от мене заповеди Твоя.* На земле мы не постоянные жители, но пришельцы, потому что, прожив малое время, переходим в жизнь иную. Но не все желают знать это: иные гордятся настоящими благами, как постоянными и прочными. А кто наставлен в Божественном, тот знает скоротечность жизни, потому именует себя пришельцем и молит Бога, чтобы не оставаться ему в неведении заповедей Божиих.

20). *Возлюби душа моя возжелати судьбы Твоя на всякое время.* Многие вожделеют Божиих судеб и желают Царства Небесного, но не всегда: иногда услаждаются Божественным, а иногда следуют телесным страстям. Пророку же вожделенно непрестанно иметь сие желание.

21). *Запретил еси гордым.* Небрегущие о Божественных законах впадают в недуг гордыни; но приемлют наказание от праведного Судии. Сему подверглись Авессалом, Саул, Фараон, Сеннахирим, Навуходоносор и тысячи других. Пророк, зная сие как пророк, присовокупил:

Прокляти уклоняющиися от заповедей **[1829]** *Твоих.* Сию клятву и закон налагает на преступников. Ибо говорит: *проклят всяк, иже не пребудет* в том, что положено в книге *закона, еже творити я* (Втор. 27, 26).

22). *Отыми от мене поношение и уничижение, яко свидений Твоих взысках.* Пророка поносил Навал, назвал его рабом,

беглецом; поносили его гефеи. Скорбя о сем, умоляет он, чтобы избавиться ему от поношений, как взыскавшему Божиих свидений. Посему настоящее изречение не может быть приложено к поношениям Семея, потому что те были после греха, а Наваловы и других — прежде греха.

23). *Ибо седоша князи и на мя клеветаху.* И Саул, и Авенир, и Ахитофел, и Авессалом злословили Давида.

Раб же Твой глумляшеся во оправданиих Твоих. Признавая Твое владычество, размышлял я о Твоих оправданиях.

24). *Ибо свидения Твоя поучение мое есть, и совети мои оправдания Твоя.* Отвергнув всякое человеческое наставление, последую Твоим урокам.

25). *Прильпе земли душа моя.* Пророк выразил сим избыток смирения. Ибо так сказал и в псалме сорок третьем: *яко смирися в персть душа наша, прильпе земли утроба наша* (Пс. 43, 26).

Живи мя по словеси Твоему. Пророк просит не жизни неопределенно, но жизни, сообразной с законом.

26). *Пути моя возвестих, и услышал мя еси: научи мя оправданием Твоим.* Все поступки мои открыл я Тебе, Владыка, и не позволил себе что-либо мое скрыть от Тебя. Посему склонись на мои прошения, умоляю же о том, чтобы в точности дознать мне оправдания Твои.

27). *Путь оправданий Твоих вразуми ми, и поглумлюся в чудесех Твоих.* Нужно нам Божественное разумение, чтобы по закону Божию успевать в добродетели и водящемуся человеколюбием не иметь в виду тщеславия, подвижнику не домогаться человеческой похвалы, целомудренному — не из стыда невоздержанной жизни, но из любви к добродетели хранить целомудрие. Посему пророк справедливо умоляет о том, чтобы ему стать причастным Божественного разумения и познать путь правды.

28). *Воздрема душа моя от уныния: утверди мя в словесех Твоих.* Частое приражение греха расслабляет нередко силу помыслов, делает, что подвижник **[1832]** начинает утомляться, производит в нем так называемое уныние; расслабившаяся же душа преклоняется ко сну, а сон наводит смерть. Посему пророк просит утвердить и укрепить его. Сие сказал он и в другом псалме: *просвети очи мои: да не когда усну в смерть* (Пс. 12, 4), называя смертью грех.

29). *Путь неправды отстави от мене и законом Твоим помилуй мя.* (30) *Путь истины изволих и судьбы Твоя не забых.* И сие прошение необходимо, потому что у Бога всяческих

надлежит нам просить помощи на то, чтобы уклоняться от пути нечестия, предпочитать хождение во истине и иметь незабвенную память о Божиих свидениях.

31). *Прилепихся свидениям Твоим, Господи, не посрами мене.* Пророк сказал не просто «следовал», но *прилепихся,* то есть и краткое время не отвлекал от них помысла своего. Старается же пожать плод такого расположения, никогда не испытывать на опыте стыда.

32). *Путь заповедей Твоих текох, егда расширил еси сердце мое.* Настоит потребность в том и другом: и в нашем усердии, и в Божием промышлении; потому что благодать Божия не дается не имеющим доброго усердия и человеческое естество не может преуспевать в добродетели без помощи свыше. Сие и показывает пророк, говоря: путем заповедей Твоих я тек беспрепятственно, от Тебя пользуясь удобством в сем течении. Ибо сие удобство назвал он широтою. И в другом месте говорит: *в скорби распространил мя еси* (Пс. 4, 2), и еще: *уширил еси стопы моя подо мною, и не изнемогосте плесне мои* (Пс. 17, 37).

33). *Законоположи мне, Господи, путь оправданий Твоих, и взыщу и выну.* Вместо *законоположи* Симмах сказал: «укажи», а Акила и Феодотион: «освети». Всегда, говорит пророк, имею нужду в Твоем озарении и законоположении, чтобы знать путь Твоих оправданий и шествовать по нему беспрепятственно.

34). *Вразуми мя, и испытаю закон Твой и сохраню и всем сердцем моим.* И Господь повелел испытывать Писания (Ин. 5, 39). Но испытующим потребно озарение свыше, чтобы и найти искомое, и сохранить найденное.

35). *Настави мя на стезю заповедей Твоих, яко тую восхотех.* Не просто просит, чтобы Бог всяческих соделался его руководителем в пути, но показывает стремление свое к шествию путем сим.

36). *Приклони сердце мое во свидения Твоя, а не в лихоимство.* Вода обыкновенно стремится по склону и как скоро находит, где выход **[1833]**, стекает туда вся. Так, после того как диавол открыл путь ко греху, человеческое естество устремилось к худшему. Посему весьма прилично пророк умоляет о том, чтобы сердце его приклонено было в свидения Божии и избежало поводов испытать стремление к иному.

37). *Отврати очи мои еже не видети суеты.* Бесполезное и ни к чему не служащее суетно, а таковы мнимые приятности в жизни. Так именует их и премудрый Соломон: *суета*

суетствий, всяческая суета (Екк. 1, 2). И пересказав, как созидал он домы, насаждал сады, устроял купели водные, присовокупил: *и се вся суета, и произволение духа* (Екк. 2, 11). Посему пророк умоляет, чтобы очи ума его склонились к иному созерцанию и не обольщались суетою настоящего.

В пути Твоем живи мя. Даруй мне вести жизнь по Твоим законам.

38). *Постави рабу Твоему слово Твое в страх Твой.* Соделай меня твердым в словесах Твоих, неизменно охраняя страхом Твоим; то есть пусть будет на мне страх Твой, содержа меня в боязни и не попуская мне уклониться от словес Твоих.

39). *Отыми поношение мое, еже непщевах: яко судьбы Твоя благи.* Акила вместо *непщевах* сказал «укрывался», так перевел и Феодотион, а Симмах: «которое для меня страшно». Разумеет же здесь пророк поношение, навлекаемое грехом. От сего-то он укрывался, сего страшился и проводил боязливую жизнь. Посему и присовокупил не как обычно ему: судеб Твоих взыскал, или судьбы Твои сохранил, но *яко судьбы Твоя благи.* Ибо не только угрожаешь наказанием согрешающим, но и обещаешь спасение кающимся. *Судьбами* же назвал пророк правдивые Божии определения.

40). *Се, возжелах заповеди Твоя: в правде Твоей живи мя.* Мне, который желает этого, даруй жить в правде.

41). *И да приидет на мя милость Твоя, Господи.* Ибо все мы имеем нужду в Божием человеколюбии; даже и тот, кто достиг самой крайней высоты добродетели, непрестанно имеет в нем нужду.

Спасение Твое по словеси Твоему; (42) *и отвещаю поношающим ми слово.* Даруй, Владыка, спасение, которое обетовал Ты в священных словесах Твоих, чтобы с дерзновением начать мне речь со смеющимися надо мною; потому что, кто бедствует, тот молча выслушивает делаемые ему укоризны, а кто живет в радости, тот сам обличает укоряющих его злобно.

Яко уповах **[1836]** *на словеса Твоя.* Твое обетование поддерживает меня, с этою надеждою совершаю путь.

43). *И не отыми от уст моих словесе истинна до зела, яко на судьбы Твоя уповах.* Пророк учит нас любить истину и с великим усердием просит оной у Бога всяческих.

44). *И сохраню закон Твой выну, в век и в век века.* В таком случае буду усерднее к хранению законов Твоих. А словами *в век и в век века* пророк дал разуметь жизнь будущую, в которой всем дано будет чистое и полное хранение законов Божиих.

45). *И хождах в широте, яко заповеди Твоя взысках;* (46) *и глаголах о свидениих Твоих пред цари и не стыдяхся.* С великим удобством, говорит пророк, совершал я путь и, живя по заповедям Твоим, не боялся царского могущества и с великим дерзновением обращал речь и к царям, потому что жизнь, согласная с законом, делает человека дерзновенным. Свидетель сему и великий Давид, потому что прежде грехопадения с великим дерзновением говорил пред Саулом, а после греха спасался бегством от сына-отцеубийцы, шел, поникнув в землю и покрыв главу. И великий Илия, твердо полагаясь на правду, обличал злочестие Ахаавово. Так божественный Даниил сказал Навуходоносору: и теперь, *царю, совет мой да будет угоден тебе, и грехи твоя милостынями искупи, и неправды твоя щедротами убогих* (Дан. 4, 24). Так и божественный Павел вещал Агриппе, Фесту и Феликсу. Так добропобедные мученики ни во что ставили царей злочестивых.

47). *И поучахся в заповедех Твоих, яже возлюбих зело;* (48) *и воздвигох руце мои к заповедем Твоим, яже возлюбих.* Ибо *царство Божие не в словеси, но в силе* (1 Кор. 4, 20). *Иже сотворит и научит, сей велий наречется в Царствии Небеснем* (Мф. 5, 19). Посему и божественный пророк к научению присоединил и деятельность. Ибо, сказав: *поучахся в заповедех Твоих, яже возлюбих зело,* и показав горячую любовь, присовокупил: *и воздвигох руце мои к заповедем Твоим, яже возлюбих.* Ибо чему научился из словес Божиих, то исполнил и в самих делах. *Не слышателие бо закона праведни пред Богом,* говорит божественный апостол, *но творцы закона оправдятся* (Рим. 2, 13).

И глумляхся во оправданиих Твоих, потому что непрестанно занимался размышлением о них.

[1837] 49). *Помяни словеса Твоя рабу Твоему, ихже упование дал еси мне.* Бог, законополагая, обещал и благоволение Свое хранящим закон, и наказание законопреступникам. Посему пророк, умоляя Бога вспомнить обещания Свои, говорит: Ты Сам научил меня возлагать на них надежду. И показывая пользу надежды, присовокупил:

50). *То мя утеши во смирении моем, яко слово Твое живи мя.* Надежду сию имел я утешением в напастях и, ею поддерживаемый, переплыл волны.

51). *Гордии законопреступоваху до зела; от закона же Твоего не уклонихся.* Пророк *гордыми* называет Саула, Авессалома, царя аммонитского, противозаконно поступившего

с посланником Давидовым. Но как они, говорит, возлюбили жизнь беззаконную, так я следовал Твоим законам. То же могли сказать и добропобедные мученики, претерпев страшные и жестокие мучения от бесчеловечных и жестоких мучителей.

52). *Помянух судьбы Твоя от века, Господи, и утешихся.* Ибо привел я себя на мысль, что было с Авелем, Авраамом, Исааком, Иаковом, Иосифом, Иовом, Моисеем, как попущено было впадать им в различные искушения и как соделал ты их впоследствии славными и знаменитыми, и в этом почерпнул для себя достаточное утешение.

53). *Печаль прият мя от грешник, оставляющих закон Твой.* В злостраданиях утешался я памятованием судеб Твоих. Впрочем, предавался печали и не преставал скорбеть, видя, что многие безбоязненно преступают законы Твои.

54). *Пета бяху мне оправдания Твоя на месте пришельствия моего.* Блаженный Давид, гонимый Саулом, жил в переселении у иноплеменников. Но думаю, что *пришельствием* называет он не это время, а целую жизнь, потому что проводил оную не как постоянный житель, но как пришелец и, воспевая Божии оправдания, совершал путь жизни. Ибо и прочие переводчики истолковали сие так: песнопениями были для меня все определения Твои на месте пришельствия моего.

55). *Помянух в нощи имя Твое, Господи, и сохраних закон Твой.* Лик святых, всегда вставая ночью, и молится, и песнословит Бога всяческих. Но думаю, что ночью именуется здесь время искушений, потому что приносит оно мрак и, подобно ночи, постигает людей. **[1840]** В сие-то время преимущественно необходимо памятование о Боге всяческих, оно утешает, ободряет и отражает противные помыслы.

56). *Сей бысть мне, яко оправданий Твоих взысках.* Это, говорит пророк, привело меня в состояние одержать верх и избрать для себя стяжание Твоих оправданий.

57). *Часть моя еси, Господи: рех сохранити закон Твой.* Не для всех Бог есть *часть,* но для любящих совершенное. Так был Он частью и жребием священников и левитов, ибо сказано: сынам Левииным да не будет части посреде братий их, часть их Я Господь (Числ. 18, 1–2). Так и в псалме пятнадцатом сказал пророк: *Господь часть достояния моего и чаши моея* (Пс. 15, 5). Так и здесь говорит: презирая все иное, и обилие, и богатство, Тебя имею частью; потому и стараюсь сохранить законы Твои.

58). *Помолихся лицу Твоему всем сердцем моим.* Пророк везде присовокупляет слова сии: *всем сердцем моим,* и в этом повинуясь закону. Ибо так заповедал Бог всяческих: *возлюбиши Господа Бога твоего от всего сердца твоего, и от всея души твоея, и всею крепостию твоею, и от всея силы твоея* (Втор. 6, 5; Лк. 10, 27).

Помилуй мя по словеси Твоему. Умоляет не о том, чтобы безусловно быть помилованным, но о том, чтобы улучить милость по Божию слову. Так и благоразумный больной скажет врачу: как знаешь, как требует искусство, врачуй меня. Так и благоразумный пловец скажет кормчему: по законам искусства правь ладьею и, как велит наука, владей кормилом. Так надлежит и нам просить Божией милости. Ибо Тот, Кого просим, знает, как помиловать; нередко и посредством вразумления соделывает Он спасение, и наказание бывает делом Его человеколюбия. Так врач сечет и прижигает, чтобы страждущего сделать здоровым. Так и нам надобно просить милости, потому что иногда и с убожеством подается нам милость, и в насылаемой немощи оказывается человеколюбие, и, как говорят врачи, противным врачуется противное.

59). *Помыслих пути Твоя и возвратих нозе мои во свидения Твоя.* В еврейском же читается: пути *мои;* так перевели и другие переводчики, и Семьдесят в гексаплах. Сказует же пророк: вникая в пути мои, направлял я ноги свои к свидениям Твоим, не позволяя им уклоняться от пути, ведущего к Тебе.

60). *Уготовихся и не смутихся сохранити заповеди Твоя.* Ибо, приведя себя в готовность встречать приражения бедствий, не подвергался я обуреванию и при внезапном приражении. **[1841]** Так божественный Даниил, так блаженные отроки, так досточудные Маккавеи, так все мученики Спасителя преодолевали приражения злочестивых. Сие повелевает и Господь в священном Евангелии: *бдите, яко не весте в кий час тать приидет* (Мф. 24, 42–43).

61). *Ужя грешник обязашася мне, и закона Твоего не забых.* Козни или демонов, или людей пророк назвал *ужами,* поводом к сему образу речи взяв затягиваемый узел. Так сказал и Исаия: *горе привлачающим грехи свои, яко ужем долгим* (Ис. 5, 18). Когда сии *ужя,* говорит пророк, крепко были на мне затянуты, не оставлял я памятования о Божием законе. Потом объясняет и причину памятования.

62). *Полунощи востах исповедатися Тебе о судьбах правды Твоея,* потому что не днем только, но и ночью, даже в самую

полночь, когда наипаче великое наслаждение приносит людям сон, не преставал я песнословить Тебя и восхвалять правдивые Твои определения. Так и божественный апостол, вместе с Силою, когда после биения и бичевания ноги их забиты были *в кладе,* с молитвою срастворяли песнопение и пожали плод доброго бдения, потому что сподобились Божиих щедрот (Деян. 16, 24).

63). *Причастник аз есмь всем боящимся Тебе и хранящим заповеди Твоя.* А Симмах вместо *причастник* сказал «союзник»; переводчик же сирский — «друг». Ибо, отвращаясь тех, которые избирают противное законам Твоим, сообщниками и близкими к себе имел поставляющих выше всего страх Божий и вознамерившихся жить согласно с законом. Сие сказал пророк и в другом псалме: *мне же зело честни быша друзи Твои, Боже* (Пс. 138, 17).

64). *Милости Твоея, Господи, исполнь земля: оправданием Твоим научи мя.* Пророк говорит: на всех обильно изливаешь Ты источники милости; сияешь *солнце* Твое *на злыя и благия,* дождишь *на праведныя и неправедныя* (Мф. 5, 45), не *на всяк день* наводишь гнев (Пс. 7, 12), но долготерпеливым пребываешь и к тем, которые подрывают взаимное согласие супругов, обагряются неправедною кровью, или присвояют себе не принадлежащее им, или оскверняют язык хулами и отваживаются на иное какое-либо беззаконие. Посему, оказывая так много человеколюбия, и меня, Владыка, сподоби оного, даровав мне ведение оправданий Твоих.

65). *Благость сотворил еси с рабом Твоим,* **[1844]** *Господи, по словеси Твоему.* Изведал я опытом благость Твою; почему умоляю о том, чтобы и еще сподобиться мне оной, и испрашиваю того, чтобы и вперед жить мне по Твоим законам.

66). *Благости и наказанию и разуму научи мя, яко заповедем Твоим веровах.* Пророк знал пользу наказания, знал, что Владыка налагает оное на людей, водясь человеколюбием; поэтому и просит, чтобы и ему изведать на себе оное, потому что Бог по благости налагает наказание, а наказание производит ведение. Так и пророк Иеремия умоляет: *накажи нас, Господи, обаче в суде, а не в ярости, да не умаленных нас сотвориши* (Иер. 10, 24). Так и больной, желая здоровья, требует, чтобы резали ножом и прижигали. Потом пророк показывает, из чего познал он пользу наказания.

67). *Прежде даже не смиритимися, аз прегреших: сего ради слово Твое сохраних.* Сам я на себя, говорит пророк, навлек

наказание; в определении о моем наказании нет нималой несправедливости: за грехом последовало наказание; за наказанием — хранение законов. Был я болен, потерпел от врача сечение и стал здоров.

68). *Благ еси Ты, Господи.* Действительно Ты благ и человеколюбив.

И благостию Твоею научи мя оправданием Твоим. Поэтому с упованием прошу, чтобы приять мне от Тебя ведение оправданий Твоих.

69). *Умножися на мя неправда гордых: аз же всем сердцем моим испытаю заповеди Твоя.* Водимые высокомерием соплетают мне всякого рода козни, однако не увлекаюсь в их беззаконие, сообразуясь с Твоими заповедями.

70). *Усырися яко млеко сердце их: аз же закону Твоему поучихся.* Сие сходно с пророческим изречением: *одебеле бо сердце людей сих, и ушима тяжко слышаша, и очи смежиша* (Ис. 6, 10); сходно и с тем, что в книге Исхода сказано о фараоне: *ожесточися сердце Фараоново* (Исх. 8, 19). Посему пророк говорит: они имеют упорное сердце и сами мягкость его претворили в грубость, подобно тому, как сгущают и усыряют молоко; а я таял, поучаясь закону Твоему.

71). *Благо мне, яко смирил мя еси, яко да научуся оправданием Твоим.* Пророк восписует Врачу благодарность за врачевства жестокие, дознав, что ими возвращено здравие.

[1842] 72). *Благ мне закон уст Твоих паче тысящ злата и сребра.* Если и был я лишен царства сыном, то наказание сие возвратило мне закон Твой, который драгоценнее для меня всякого богатства.

73). *Руце Твои сотвористе мя и создасте мя; и научуся заповедем Твоим.* Пророк напоминает Творцу особенную любовь Его к естеству человеческому. Ибо сказуется, что, сотворив все словом, Сам Он образовал естество человеческое, не руками действовав, потому что бесплотен, но показав большее расположение к сей твари. Посему умоляет Сотворшего, чтобы дал разумение твари Своей.

74). *Боящиися Тебе узрят мя и возвеселятся, яко на словеса Твоя уповах.* Поводом к веселию буду я для благочестивых, говорит пророк; потому что на Тебя уповал и достиг соответствующего сему упованию конца.

75). *Разумех, Господи, яко правда судьбы Твоя, и воистину смирил мя еси.* Пророк говорит это, преимущественно изъявляя благопризнательность свою. Знаю в точности, говорит

он, что право и правдиво произнес Ты приговор надо мною и подверг меня всякого рода напастям.

76). *Буди же милость Твоя,* Господи, *да утешит мя.* Но время уже человеколюбию и утешению.

По словеси Твоему рабу Твоему. Ибо кающимся обетовал Ты благословение Свое. Сие сказал Бог и устами Исаии: *егда возвратишися* и *воздохнеши, тогда спасешися* (Ис. 30, 15). И устами Малахии взывает: *и обратитеся ко Мне, и обращуся к вам* (Мал. 3, 7).

77). *Да приидут мне щедроты Твоя, и жив буду, яко закон Твое поучение мое есть.* Пророк, лишившись Божия благоволения, почитает себя мертвым; посему умоляет, чтобы ему как бы снова ожить по Божию человеколюбию.

78). *Да постыдятся гордии, яко неправедно беззаконноваша на мя: аз же поглумлюся в заповедех Твоих.* Пророк не проклинает врагов, но молится за них, потому что стыд пролагает путь ко спасению. Почему, каким врачевством воспользовался сам, желает и им иметь оное.

79). *Да обратятся ко мне боящиися Тебе и ведящии свидения Твоя.* Поелику, по причине греха, стал далек от лика праведных и все они, равно как и Бог, отвратились от него, то умоляет о том, чтобы снова быть в единении и иметь общение с праведными. Яснее выразил это Симмах: «да возвратят меня боящиеся Тебя».

[1848] 80). *Буди сердце мое непорочно во оправданиих Твоих, яко да не постыжуся.* Желает иметь сердце, свободное от того, что укоризненно, потому что такое сердце избавлено от стыда. Посему-то и в самом начале псалма ублажил непорочных.

81). *Исчезает во спасение Твое душа моя, на словеса Твоя уповах.* Сильно чего-либо желающие, но лишаемые желаемого говорят о себе, что как бы *исчезают.* Так бывает с томимыми сильною жаждою и не имеющими воды. Так бывает с теми, которые с часу на час ждут возвращения кого-либо из знакомых и, не видя его прибытия, истаивают от желания. Так и борющиеся с какими-либо несчастиями и ожидающие Божия благоволения, когда видят замедление оного, как бы исчезают.

82). *Исчезоша очи мои в слово Твое, глаголюще: когда утешиши мя?* Здесь *словом* называется и Божие обетование, и Боговдохновенное Писание. Посему исчезает не только тот, кто ожидает исполнения Божия обетования и прекращения облежащих его зол, но и тот, кто читает словеса Божии и желает

в точности дознать смысл их, в обретении же оного предполагает для себя утешение и ободрение.

83). *Зане бых яко мех на слане: оправданий Твоих не забых.* Мех, нагреваясь, делается мягким и, раздуваясь, расширяется, а на снегу твердеет и сжимается. Так и телесная природа от роскоши умягчается, ширится и восстает на душу; подвижническим же злостраданием смиряется и угнетается. Свидетель сему Павел, который взывает: *но умерщвляю тело мое и порабощаю, да не како, иным проповедуя, сам неключимь буду* (1 Кор. 9, 27). Так и пророк, поелику, гонимый Саулом, препобеждал в себе страсти, а, насладившись миром, потерпел вред от восстания сластолюбивых пожеланий, то, смирив тело, обновил в себе памятование Божиих законов.

84). *Колико есть дней раба Твоего? Когда сотвориши ми от гонящих мя суд?* Пророк говорит: кратко время жизни человеческой, ибо *дние лет наших, в нихже семдесят лет* (Пс. 89, 10). Посему, когда рассудишь меня и избавишь от неприязненных?

85). *Поведаша мне законопреступницы глумления, но не яко закон Твой, Господи.* Они советовали пророку умертвить врагов, но пророк, повинуясь Божию закону, ожидал Божия определения. **[1849]** И нам весьма полезно учение, заключающееся в словах сих; потому что надлежит бегать не только от языческих басней и иудейского неверия, но и от хульных еретических учений.

86). *Вся заповеди Твоя истина.* Предпочитаю закон Твой, потому что вижу все заповеди Твои украшенными истиною.

Неправедно погнаша мя, помози ми. (87) *Вмале не скончаша мене на земли: аз же не оставих заповедей Твоих.* Велика неправда, говорит пророк, велико могущество неприязненных мне, едва не лишили они меня и самой жизни.

88). *По милости Твоей живи мя, и сохраню свидения уст Твоих.* Пророк слово свое украсил смиренномудрием, потому что не как воздаяния за правду просил жизни, но умолял о том, чтобы приять ее как дар милости, обещаясь хранить свидения Божии.

89). *Во век, Господи, слово Твое пребывает на небеси.* Тебе, Владыка, говорит пророк, все удобно и возможно, потому что повеление Твое хранят неподвижные своды небес. То же сказал он и в псалме сто сорок восьмом: *постави я в век и в век века: повеление положи, и не мимоидет* (Пс. 148, 6). А вместе с сим дает разуметь, что сонмы ангелов, обитающие на небе, хранят Божий закон и свободны от всякого преступления.

90). *В род и род истина Твоя.* Ее сохранил Ты иудейскому роду, и другому, после него наставшему. Разумеет же народ из язычников, улучивший спасение от Спасителя нашего Иисуса Христа.

Основал еси землю, и пребывает. (91) *Учинением Твоим пребывает день.* Земле дал Ты долговечность, и она пребывает как повелел Ты. День отделил Ты от ночи, и идут они по законам Твоим.

Яко всяческая работна Тебе. Все Тебе служит и повинуется Твоим мановениям, потому что Ты — Создатель всяческих.

92). *Яко аще бы не закон Твой поучение мое был, тогда убо погибл бых во смирении моем.* Сие можно сказать всякому из благочестивых, впадающему в бедствия: и Иосифу, избегшему рабства, прелюбодеяния и клеветы, и Даниилу, получившему запрещение молиться, и трем отрокам, принуждаемым кланяться истукану, и победоносным мученикам, претерпевшим все роды казней. Справедливо же говорил сие блаженный Давид, изгнанный Саулом и принужденный жить с иноплеменниками и с людьми злочестивыми. Он приобщился бы к нечестию их, если бы не поучался непрестанно Божиим законам.

[1852] 93). *Во век не забуду оправданий Твоих, яко в них оживил мя еси.* Дознав опытом, что Твои оправдания дают жизнь, соблюду неизгладимое о них памятование.

94). *Твой есмь аз, спаси мя: яко оправданий Твоих взысках.* Не все можем говорить это. Кто раб греха, тот лжет, именуя себя рабом Божиим. *Имже бо кто побежден бывает, сему и работен есть* (2 Пет. 2, 19). Посему, если избавившись от греха, решились следовать Божиим законам, то можем и мы выразиться словами пророка.

95). *Мене ждаша грешницы погубити мя: свидения Твоя разумех.* Вместо *ждаша* Симмах и Феодотион сказали «надеялись». Хотя имели они надежду предать меня смерти, но, внимая свидениям Твоим, приобрел я этим жизнь.

96). *Всякия кончины видех конец: широка заповедь Твоя зело.* А Симмах перевел так: «всякого уготовления видел я конец, весьма обширна заповедь Твоя». Все человевеческое, говорит пророк, и богатство, и обилие, и могущество, и правительственная власть, и военачальство, и самоуправство, и царство имеют конец, и конец скорый; а заповедь Твоя широка и негиблема, и хранящим оную доставляет бесконечную и вечную жизнь, блага, не подлежащие никакому изменению.

97). *Коль возлюбих закон Твой, Господи: весь день поучение мое есть.* Не всякий, исполняющий Божий закон, исполняет его по любви, но иные исполняют из боязни и страха наказания, а иные, домогаясь славы от людей; искренние же любители добродетели, из расположения к добру, стараются исполнять Божии повеления.

98). *Паче враг моих умудрил мя еси заповедию Твоею, яко в век моя есть.* Пророк, исповедав, что пламенно любит закон Божий, приписывает все Божией благодати, и говорит: от Тебя прияв премудрость и ведение, возлюбил я закон Твой, потому что мне дал Ты познание большее, нежели врагам. Посему они стараются умертвить меня, а я не хочу даже мстить обидчикам, потому что представляю в уме вечную пользу добродетели.

99). *Паче всех учащих мя разумех, яко свидения Твоя поучение мое есть.* (100) *Паче старец разумех, яко заповеди Твоя взысках.* Царям свойственно учить, а подданным — учиться. Царствовал Саул и был старше летами, однако же ни царская власть, ни преимущество возраста **[1853]** не сделали его целомудренным, но возжелал он умертвить благодетеля. А великий Давид, принадлежа еще к числу подданных и находясь в юном возрасте, возлюбил любомудрие и не восхотел ни сам поднять руки для обиды, ни мстить обидевшим.

101). *От всякаго пути лукава возбраних ногам моим, яко да сохраню словеса Твоя.* Ибо невозможно вдруг идти двумя путями, путем непотребства и целомудрия, правоты и неправды. Но должно избегать путей противоположных и идти путем правым. Таким только образом можно сделаться хранителями Божиих законов.

102). *От судеб Твоих не уклонихся, яко Ты законоположил ми еси.* Ибо зная, что Ты — Законоположник оных, со всем расположением возлюбил я судьбы Твои.

103). *Коль сладка гортани моему словеса Твоя: паче меда устом моим.* Не столько сладость меда приятна ощущению уст моих, сколько увеселяет душу мою размышление о словесах Твоих. Пророк упомянул *гортань* как орудие слова, а посредством слова образуется и мысль. Душа, употребив то и другое, извлекает из сего пользу.

104). *От заповедей Твоих разумех: сего ради возненавидех всяк путь неправды.* Уразумев, что благоугодно Тебе, отвращался я всех видов порока.

105). *Светильник ногама моима закон Твой, и свет стезям моим.* Ибо не во тьме хожу, как светильником озаряемый

законом Твоим. Надобно знать, что закон именует *светильником,* а Спаситель и Господь наш — солнцем правды; потому что закон, подобно светильнику, едва просвещал один народ, а Спаситель просветил целую вселенную. Так и божественного Иоанна Владыка Христос назвал светильником, как еще в ночи явившегося иудеям. Потом же воссиял *Свет истинный, Иже просвещает всякаго человека, грядущаго в мир* (Ин. 1, 9). И священных апостолов назвал Он *светом* (Мф. 5, 14), как приобщившихся оного Света и просветивших учением своим всех людей.

106). *Кляхся и поставих сохранити судьбы правды Твоея.* Пророк *клятвою* наименовал твердое решение души, потому что бо́льшая часть дел подтверждается клятвою.

107). *Смирихся до зела: Господи, живи мя по словеси Твоему.* Пророк не просто сказал: *смирихся до зела,* и говорит это, будучи царем и пророком, имея приобретенное добродетелью дерзновение, изобилуя богатством и покорив себе врагов. Но никогда не хотел он возлагать надежду ни на мудрость, ни на мужество, ни на правду. **[1856]** И прося жизни у Могущего дать оную, просит не жизни безусловно, но жизни разумной, сообразной с законом, в законе Божием обретающей славу свою.

108). *Вольная уст моих благоволи же, Господи, и судьбам Твоим научи мя.* Бо́льшую часть преспеяний в добродетели предписывают Божественные законы, но нечто присовокупляет от себя и доброе произволение. Так и жертвы были и узаконенные, и произвольные. Ибо жертвы о грехе и преступлении, и жертвы о неведении повелевал приносить закон, и они, как некий долг, воздаваемы были Богу. Жертвы же, приносимые по щедрости доброго произволения, именовались дарами. Так и ныне целомудрие и правду предписывает евангельское слово, а девство и воздержание в брачной жизни, нестяжательность, отшельническая жизнь, пребывание в пустынях — суть дела доброго произволения, не включающиеся в пределах закона. Посему пророк таковые дела назвал *вольными,* потому что не подлежат они необходимости законов, но суть плод боголюбивого произволения и справедливо называются *вольными.*

109). *Душа моя в руку Твоею выну, и закона Твоего не забых.* Ибо, хранимый Твоим промыслом, удалил я от тебя забвение законов Твоих.

110). *Положиша грешницы сеть мне; и от заповедей Твоих не заблудих.* Много и люди и демоны соплетают всякого рода

козней, но я решился идти неблазненным путем заповедей Твоих.

111). *Наследовах свидения Твоя в век, яко радование сердца моего суть.* Будучи уверен, что свидения Твои суть вечное и некрадомое наследие, приобретению оных радуюсь и веселюсь.

112). *Приклоних сердце мое сотворити оправдания Твоя в век за воздаяние.* Самоопределяемость души подобна весам; а весы держит приявший владычество ум. Посему, если ум предается помыслам благочестивым, то весы необходимо склоняются к лучшему. Так и я поступал, говорит пророк: *приклоних сердце мое сотворити оправдания Твоя в век за воздаяние.* Усмотрев происходящую от сего пользу, охотно принимал я для сего труды. И объясняя, как предпочитал он Божественное, присовокупил:

113). *Законопреступныя возненавидех. закон же Твой возлюбих.* Отринув помыслы, внушающие нарушение закона, предпочел им закон Твой.

114). *Помощник мой и заступник мой еси Ты:* **[1857]** *на словеса Твоя уповах.* Преуспевал же я в этом не без Твоей помощи, но пользуясь Твоим содействием и питаясь надеждою на Тебя.

115). *Уклонитеся от мене, лукавнующии, и испытаю заповеди Бога моего.* Я, говорит пророк, помыслам непристойным, покушавшимся присоветовать что-либо худое, отвечал следующее: не предлагайте мне ни одного подобного совета, потому что предпочтительна для меня жизнь, сообразная с Божиими заповедями. Не просто же буду им следовать, но испытаю их во всей точности, чтобы ничто в них не укрылось от меня и исполнено было мною все, что заповедал Господь всяческих.

116). *Заступи мя по словеси Твоему, и жив буду: и не посрами мене от чаяния моего.* Посему промышления Твоего сподоби меня, принявшего это намерение, чтобы, обманувшись в надежде, не быть мне исполненным стыда. Под *словом* пророк разумеет здесь обетование и говорит: даруй мне обетованное спасение.

117). *Помози ми, и спасуся, и поучуся во оправданиих Твоих выну.* Ибо приложу попечение о том, чтобы улучить спасение в оправданиях Твоих, и непрестанно буду поучаться в них. Разумеет же пророк поучение, состоящее не в словах только, но и в делах.

118). *Уничижил еси вся отступающия от оправданий Твоих: яко неправедно помышление их.* Буду же иметь такое усердие

к исполнению заповедей Твоих, зная, что нарушители оных соделались достойными укоризн и смеха.

119). *Преступающия непщевах вся грешныя земли: сего ради возлюбих свидения Твоя.* Вместо *преступающия непщевах* Феодотион сказал: «вменил ни во что», а Симмах: «почел изгарью». Выразил же сим пророк, что и он, подобно Богу, уничижая законопреступных, обратил все усердие на исполнение Божиих словес, как познавший вред преступления закона.

120). *Пригвозди страху Твоему плоти моя: от судеб бо Твоих убояхся.* Душа моя, говорит пророк, облечена в страх Твой. Но поелику тело и члены его противятся душе, то умоляю и их пригвоздить страхом сим, чтобы, став мертвыми для греха, следовали руководству души. Сие подобно оному апостольскому изречению: *умертвите уды ваша, яже на земли, блуд, нечистоту, страсть, похоть злую и лихоимание, еже есть идолослужение* (Кол. 3, 5), **[1860]** и еще: *Христови сраспяхся: живу же не к тому аз, но живет во мне Христос* (Гал. 2, 19–20).

121). *Сотворих суд и правду: не предаждь мене обидящим мя.* Решившись следовать Твоим законам, говорит пророк, да не буду удобоуловим неприязненными. Кто же ныне имеет столько душевной чистоты, чтобы с дерзновением повторить сии слова пророка? Подобное сему изрек божественный апостол: *похваление бо наше сие есть, свидетельство совести нашея* (2 Кор. 1, 12).

122). *Восприими раба Твоего во благо.* А Симмах перевел: «приими меня в доброго раба Тебе», Акила же и Феодотион: «поручись за меня», то есть истинствуя не лгу, верь обещанию раба Твоего, Сам будь поручителем в моем обещании, что постараюсь исполнить законы Твои.

Да не оклеветают мене гордии. Прискорбна клевета, хотя бы и велико было воздаяние. Подпадали ей и чудный Иосиф, и тысячи других. И Господь повелевает молиться, чтобы *не вни*ти *в напасть* (Мк. 14, 38). Посему и пророк не чинил ничего неприличного, изрекши сие прошение. Ибо особенно тяжела клевета людей высокомерных и сильных: потому что неправда, когда дано ей могущество, производит большой вред.

123). *Очи мои исчезосте во спасение Твое и в слово правды Твоея.* Пророк и здесь опять *словом* называет обетование. Непрестанно, говорит, ожидаю от Тебя спасения и исполнения обетования. Сказал же *исчезосте,* означая усильное желание.

124). *Сотвори с рабом Твоим по милости Твоей, и оправданием Твоим научи мя.* Делатель толикой добродетели желает сподобиться милости и просит по милости улучить спасение; не награды требует, но ищет человеколюбия.

125). *Раб Твой есмь аз: вразуми мя и увем свидения Твоя.* По естеству все люди — рабы Божии, а по расположению — рабы те, которые охотно предают себя владычеству Божию. Как принадлежащего к числу последних пророк именует себя рабом и умоляет сподобить его разумения, чтобы познать ему Божии свидения.

126). *Время сотворити Господеви: разориша закон Твой.* Бог, распоряжающий все весом и мерою, весьма долго терпит грехи человеческие; но когда видит, что при долготерпении возрастает лукавство, тогда налагает наказание. Посему и здесь пророк говорит следующее: время, Владыко, восстать на помощь обиженным, потому что враги совершенно попрали закон Твой.

[1861] 127). *Сего ради возлюбих заповеди Твоя паче злата и топазия.* Они пренебрегли закон Твой, а я почитаю заповеди Твои более достолюбезными, нежели золото и драгоценные камни; потому что топаз принадлежит к числу дорогих камней, а им одним пророк обозначил и все. Вероятно же, что в то время топаз предпочитался другим камням.

128). *Сего ради ко всем заповедем Твоим направляхся, всяк путь неправды возненавидех.* Ибо любовь производит усердие, а усердие внушило идти путем правым, и возненавидело стезю неправды.

129). *Дивна свидения Твоя: сего ради испыта я душа моя.* Пророк показал, что не напрасно возлюбил их. Ибо говорит, что они досточудны, достаточны к тому, чтобы привлечь и возбудить к любви способных усмотреть сие. Из чего же дознал ты доброту их?

130). *Явление словес Твоих просвещает и вразумляет младенцы.* Твоим озаряемый светом, говорит пророк, приобрел я ведение сие, и всех, кто одержим неведением и подобен младенцам, закон Твой исполняет разумения.

131). *Уста моя отверзох и привлекох Дух, яко заповедей Твоих желах. Устами* называет здесь пророк сердечное усердие, потому что оно привлекает благодать Духа. Ибо и в другом месте говорит: *расшири уста твоя, и исполню я* (Пс. 80, 11). И божественный апостол молился: *да во отверзение уст дастся* ему *слово* (Еф. 6, 19). Да и сам пророк в другом псалме сказал: *Господь даст глагол благовествующим силою многою* (Пс. 67, 12).

Сие изрек и здесь: *уста моя отверзох, и привлекох Дух, яко заповедей Твоих желах.* Узрев, что желаю заповедей Твоих, сподобил меня Ты благодати Твоей.

132). *Призри на мя и помилуй мя, по суду любящих имя Твое.* Пророк умоляет о том, чтобы сподобиться ему Божия благоволения; но не просто, а, как обычно Тебе, говорит он Богу, оказывать милость любящим Тебя. Ибо сие выразил словами: *по суду любящих имя Твое,* то есть умоляю и обо мне дать то же, что и о них, определение.

133). *Стопы моя направи по словеси Твоему, и да не обладает мною всякое беззаконие.* Ибо, когда и мы привносим свое усердие, и Бог подает помощь и направляет наше шествие, тогда владычество греха не имеет места.

134). *Избави мя от клеветы человеческия, и сохраню заповеди Твоя.* И Владыко Христос тех, кого поносят и на кого клевещут, **[1864]** назвал достойными соревнования и блаженными; однако же повелел и молиться, чтобы *не внити в напасть.* Посему согласна с евангельскими законами и сия молитва пророка.

135). *Лице Твое просвети на раба Твоего и научи мя оправданием Твоим.* Божество бесплотно, просто и несложно. Но Божественное Писание выражается о Нем телесно и чувственно, соразмеряя слова с естеством человеческим. Поэтому под явлением лица Божия разуметь должно прекращение горестей и подаяние благ.

136). *Исходища водная изведосте очи мои, понеже не сохраних закона Твоего.* И это закон апостольский, ибо сказано: *аще страждет един уд, с ним страждут вси уди* (1 Кор. 12, 26). Посему пророк стремится к евангельскому совершенству, оплакивая беззаконие других. *Исходищами же водными* назвал он множество слез, и говорит: потоками проливал я слезы, смотря на беззакония человеческие.

137). *Праведен еси, Господи, и прави суди Твои;* (138) *заповедал еси правду свидения Твоя, и истину зело.* Правдиво распоряжаешься всем, Владыка. Прилагая попечение о людях и желая явить их делателями правды, дал Ты закон и нарушающим оный засвидетельствовал, каким подвергнутся казням, а хранящим оный обетовал воздаяние благ и обетования подтверждаешь делами. Ибо сие значат слова: *и истину зело.*

139). *Истаяла мя есть ревность Твоя: яко забыша словеса Твоя врази мои.* И живущих в беззаконии оплакивает пророк и, видя пренебреженным Законоположника, справедливо приходит в негодование. Такая ревность прославила Финееса,

она великого Илию соделала присночтимым, ею воспламененный Стефан обличил неверие иудеев, ее храня в себе, божественный Павел взывал: *кто изнемогает, и не изнемогаю? кто соблазняется, и аз не разжизаюся?* (2 Кор. 11, 29). И блаженный Лука говорит о нем, что *во Афинах* стеснялся *дух его в нем зрящем идол полн сущь град* (Деян. 17, 16).

140). *Разжжено слово Твое зело, и раб Твой возлюби е.* Слово Твое, говорит пророк, испытано, беспримесно, не содержит в себе ничего укоризненного, и я имею к нему горячую любовь.

141). *Юнейший аз есмь и уничижен; оправданий Твоих не забых.* Когда божественному Самуилу повелел Бог одного из сыновей **[1865]** Иессеевых поставить в царя, тогда не признал он достойными всех прочих, украшавшихся и крепостью, и силою, и благообразием тела, но спрашивал Иессея, не осталось ли у него еще детей? И как Иессей сказал: остался отрок малый, и сей пасет на пажити и не может быть царем, пророк велел привести его и, едва был приведен, немедленно помазал его (1 Цар. 16, 8—13). О сем-то даре напомнил здесь пророк, и говорит: меня юного, ни во что поставленного родителями, сподобил Ты толикой благодати, соделал вместе и пророком и царем. Посему-то со всем усердием желаю хранить оправдания Твои.

142). *Правда Твоя правда во век, и закон Твой истина.* Покорный человеческим законам и в настоящей даже жизни не пользуется честью от законодателей, а следующий Божиим заповедям наградою за труды имеет вечную жизнь. Притом человеческие законы не все во всех отношениях справедливы, а закон Божий светлеет истиною. Посему справедливо сказал пророк: *правда Твоя правда во век, и закон Твой истина.*

143). *Скорби и нужди обретоша мя.* Они неразлучны с любителями добродетели.

Заповеди Твоя поучение мое. Из их учения почерпаю я уроки мужества и скорби переношу великодушно.

144). *Правда свидения Твоя в век,* то есть доставляют вечные блага.

Вразуми мя, и жив буду. Просвещаемый Тобою, наслажусь вечною жизнью.

145). *Воззвах всем сердцем моим, услыши мя, Господи: оправдания Твоя взыщу.* Пророк взыванием называет опять усердие души, потому и присовокупил: *всем сердцем моим.* Так и Моисей взывал молча, и молившемуся мысленно сказал Бог: *что вопиеши ко Мне?* (Исх. 14, 15).

146). *Воззвах Ти, спаси мя, и сохраню свидения Твоя.* Ибо, прияв от Тебя спасение, буду хранителем законов Твоих.

147). *Предварих в безгодии и воззвах: на словеса Твоя уповах.* Пророк был царь, обремененный тысячами забот, сверх того принимал на себя военные подвиги, но приносил молитвы Богу не только с рассветом дня, а даже и среди ночи, не дожидаясь пения петухов. Так любил он сотворшего Бога, так усердно испрашивал у Него помощи.

148). *Предвaристе очи мои ко утру, поучитися словесем Твоим.* Не только во время сладости сна, но и в продолжение утра поучался он в Божиих законах. **[1868]** А мы, живя в бедности, избавленные от всяких забот, проводим ночи, покоясь на ложе, и с наступлением дня не приносим песнопения Подателю благ.

149). *Глас мой услыши, Господи, по милости Твоей: по судьбе Твоей живи мя.* Изобилуя столькими благами, просит сподобить милости, и не просто просит милости, но согласно с определением, имеющим в виду пользу.

150). *Приближашася гонящии мя беззаконием: от закона же Твоего удалишася.* Ибо далеки от Божественных законов покушающиеся вооружаться против правды. Сказано: *отметаяйся вас,* не вас отметается, но пославшего вас (Лк. 10, 16), и: *враг буду врагом Твоим, и сопротивлюся сопротивником Твоим* (Исх. 23, 22).

151). *Близ еси Ты, Господи, и вси путие Твои истина.* Все видишь Ты, Господи, говорит пророк; потому что не вдали от всего, но наполняешь вселенную и, водясь истиною, управляешь тварью. Сие и Сам Бог говорит устами пророка: *Бог приближаяйся Аз есмь, а не Бог издалеча* (Иер. 23, 23). И блаженный Павел говорит: *о Нем бо живем, и движемся и есмы* (Деян. 17, 28).

152). *Исперва познах от свидений Твоих, яко в век основал я еси.* Пророк *свидениями* называет небо и землю. *Сошед,* сказано, *засвидетельствуй* им небом и землею (Исх. 19, 21). Посему великий Моисей, начиная песнь, и сказал: *вонми небо, и возглаголю, и да слышит земля глаголы уст моих* (Втор. 32, 1). А в сем непрестанно усматривается промысл Божии, потому что все идет с великою стройностью. Из сего, говорит пророк, в точности познал я, что *близ еси,* присущ всему, что ни совершается, и ничто не скрыто от Тебя.

153). *Виждь смирение мое и изми мя: яко закона Твоего не забых.* По слову Господню, *смиряяй себе вознесется* (Лк. 18, 14),

и: *блаженни нищии духом: яко тех есть Царствие Небесное* (Мф. 5, 3). Смирением и божественный пророк украшал прочие добродетели, на смирение свое указуя, обещает себе Божию помощь.

154). *Суди суд мой и избави мя: словесе ради Твоего живи мя.* Напоминает Владыке об обетованиях, просит у Него спасения и умоляет рассудить его и неприязненных ему.

155). *Далече от грешник спасение, яко* **[1869]** *оправданий Твоих не взыскаша.* Живущие в беззаконии, не восхотев дознать, что узаконил Ты делать, говорит пророк, сами себя лишили спасения, даруемого Тобою.

156). *Щедроты Твоя многи, Господи: по судьбе Твоей живи мя.* Велико богатство человеколюбия Твоего, приговор Твой правдив. Прошу спасения, даруемого по человеколюбию и правде.

157). *Мнози изгоняющии мя и стужающии ми: от свидений Твоих не уклонихся.* Остененный многими бедствиями, говорит пророк, не решился я преступить что-либо из узаконенного Тобою. И излагая содержание псалма, сказали мы, что в этом псалме божественный Давид совокупил воедино все, что было с ним в жизни, и иное приличествует скорбям, постигшим его при Сауле, а иное — тому, что потерпел от Авессалома. Приводимые же теперь слова, очевидно, сказал он как гонимый Саулом, потому что тогда не вкусил еще греха.

158). *Видех неразумевающия и истаях: яко словес Твоих не сохраниша.* Так блаженный Павел сетовал об иудеях, так Сам Владыка изъявил сожаление об Иерусалиме; так божественный Иеремия оплакивал беззаконие народа.

159). *Виждь, яко заповеди Твоя возлюбих: Господи, по милости Твоей живи мя.* Пророк часто упоминает о заповедях, законах, оправданиях и свидениях, показывая свою любовь к ним.

160). *Начало словес Твоих истина, и во век вся судьбы правды Твоея.* Обещания Твои не лживы, истиною украшаешь обетования Твои, слова подтверждаешь самим делом. *Началом* же *словес* называет пророк обетования, данные Аврааму, потому что от него ведут род иудеи. Но Бог исполнил обетования, соделал народ многочисленным, как звезды небесные, и о Семени его, по обетованиям, благословил все народы. Сие и выразил Давид, сказав: *и в век вся судьбы правды Твоея,* потому что как пророк видел он вечную державу Христову; потому и сказал, что начало Божиих словес украшено истиною.

161). *Князи погнаша мя туне: и от словес Твоих убояся сердце мое.* Не страшился врагов и гонителей, говорит пророк,

но убоялся законов Твоих. Почему, нашедши врага спящим, не осмелился убить его. И, сожалея об оном отцеубийце и гнусном сыне, сказал: *пощадите ми отрока* (2 Цар. 18, 5).

[1872] 162). *Возрадуюся аз о словесех Твоих, яко обретаяй корысть многу.* Пророк, поелику упомянул о преследовавших его врагах, то кстати присовокупил упоминание и о военной добыче. Говорит же: если бы и всех их предал я смерти и овладел великою частью собранных корыстей, то и тогда не веселился бы я столько, сколько радуют меня законы Твои.

163). *Неправду возненавидех и омерзих: закон же Твой возлюбих.* И это слово истинно, ибо, кто пламенно расположен к божественному, тот ненавидит противное сему.

164). *Седмерицею днем хвалих Тя о судьбах правды Твоея.* Иные слово *седмерицею* перевели: «многократно». То и другое выражает пламенную любовь пророка, потому что не находил он сытости в божественном песнопении.

165). *Мир мног любящим закон Твой, и несть им соблазна.* Воспламеняемые божественною любовью и хранением заповедей приобретающие мир с Богом, хотя вооружились бы на них все люди, живут в веселии. Свидетель сему божественный Павел, который взывает: *во всем скорбяще, но не стужающе си: не чаеми, но не отчаяваеми: гоними, но не оставляеми: низлагаеми, но не погибающе* (2 Кор. 4, 8–9). И Господь, священных апостолов послав в целую вселенную, яко *овцы посреде волков* (Мф. 10, 16), сказал им: *мир Мой даю вам, мир Мой оставляю вам* (Ин. 14, 27).

166). *Чаях спасения Твоего, Господи, и заповеди Твоя возлюбих.* И остеняемый бедствиями не переставал я иметь благую надежду, но продолжал ожидать Твоего спасения и следовать Твоим заповедям.

167). *Сохрани душа моя свидения Твоя и возлюби я зело.* (168) *Сохраних заповеди Твоя и свидения Твоя, яко вси путие мои пред Тобою, Господи.* Зная, что все назираешь, как жительствующий под Твоим смотрением не только исполнял я заповеди Твои, но и с горячим расположением делал это.

169). *Да приближится моление мое пред Тя, Господи: по словеси Твоему вразуми мя.* Предложив свою молитву, пророк умоляет принять и не отринуть прошение, и испрашивает себе не человеческого благоразумия, но ведения Божиих словес.

170). *Да внидет прошение мое пред Тя: Господи, по словеси Твоему избави мя. Прошением* пророк называет молитву. Ибо

сие нашел я у других **[1873]** толковников. Употребляя же различные речения, умилостивляет ими Владыку.

171). *Отрыгнут устне мои пение, егда научиши мя оправданием Твоим.* Отрыгаемое соответствует вкушаемому. Изучив оправдания Твои, говорит пророк, Тебе, наставнику в оных, принесу в дар песнопение.

172). *Провещает язык мой словеса Твоя, яко вся заповеди Твоя правда.* Посвящу язык на поучение словесам Твоим, зная, что всякою правдою преукрашены заповеди Твои.

173). *Да будет рука Твоя еже спасти мя, яко заповеди Твоя изволих.* Симмах перевел: «возлюбил», а Акила и Феодотион: «избрал». *Рукою* же называет пророк божественную действенность, от которой и просит улучить спасение Божие.

174). *Возжелах спасение Твое, Господи, и закон Твой поучение мое есть.* Желаю, говорит пророк, улучить от Тебя спасение, непрестанно поучаясь закону Твоему.

175). *Жива будет душа моя и восхвалит Тя: и судьбы Твоя помогут мне.* Знаю же, что не обманусь в надежде, но приму от Тебя истинную жизнь и восхвалю Тебя, Подателя благ.

176). *Заблудих яко овча погибшее.* Сие прилично было сказать и пророку после греха, прилично и всему естеству человеческому.

Взыщи раба Твоего, яко заповедей Твоих не забых. Если и преступил некоторые, то не впал в совершенное забвение их. Но молитву сию принес пророк, а спасения сподобилось все естество человеческое, потому что за овцою заблудшею пришел добрый Пастырь и, обошедши горы и холмы (там блуждала она, служа демонам), обрел ее, и возвратил на раменах Своих, и возвеселился о ней паче, нежели о девяносто девяти незаблудших.

Сделав краткое изъяснение псалма сего, мы просим читающих не довольствоваться написанным и не думать, что сие только принадлежит пророку, напротив того, пусть каждый извлекает из сего, что ему собственно на пользу и уготовляет себе предохранительное врачевство от собственных своих недугов.

Изъяснение псалма 119

Песнь степеней. Феодотион перевел: «песнь восхождений», а Симмах и Акила: «на **[1876]** восхождения». Восхождения или степени указывают на возвращение пленного народа из

Вавилона. Ибо благодать Духа, провидя и пленение, и будущее освобождение, предрекла то и другое, как устрояя полезное для иудеев, так доставляя сим пользу и нам. Не каждая же песнь степеней предвозвещает одно и то же, но одна представляет бедствия в Вавилоне, другая — благовестие о возвращении, иная — веселие на пути, иная же — войны, бывшие по возвращении, а иная — построение храма; и разнообразие пророчеств делает, что невозможно и насытиться сим сладкопением. Каждый из сих псалмов представлен так, будто бы воспевается ликом бывших тогда святых, ибо пророческое слово их вводит изрекающими предлагаемое. Первый псалом степеней изображает и бедствия, и Божие благоволение.

1). *Ко Господу, внегда скорбети ми воззвах, и услыша мя.* Начало псалма показывает и великость скорби, и преизбыток Божия человеколюбия. Сетующий говорит: умолял я Владыку и сподобился благоволения. Потом пересказывает, какие слова произнес он, молясь.

2). *Господи, избави душу мою от устен неправедных и от языка льстива,* то есть умоляю избавить меня от злоумышляющих, неправедно употребляющих хитрый обман. Таковы были расставившие сети молившемуся Даниилу и злые обвинители Анании и друзей его.

3). *Что дастся тебе, или что приложится тебе к языку льстиву?* (4) *Стрелы сильнаго изощрены, со угльми пустынными.* Здесь благодать Духа утешет подавленных скорбью и показывает, какой правдивый приговор произнесен на поступающих коварно. Ибо *сильным* называет пророк Бога всяческих, а *стрелами сильнаго* — скорость наказаний и заимствует образ речи от пущенных стрел, которые удобно рассекают воздух; *углями* же *пустынными* изображает жестокость наказания, истребляющую и опустошающую его силу. Ибо таково свойство огня. Пророк как бы так говорит: не приходи в уныние, поражаемый языком неправедным; наказания, посылаемые Праведным Судиею, уподобляются быстроте стрел, опустошительной силе углей.

5). *Увы мне, яко пришельствие мое продолжися.* Сие говорил я, молясь, и Человеколюбец, услышав это, умилосердился. *Пришельствием* же называет пророк пребывание в чужой стране. Семидесятилетнее время справедливо почтено долгим. Пророк сказал, что такова совершенная продолжительность жизни человеческой. *Дние лет наших,* говорит он, *в них же* **[1877]** *семдесят лет* (Пс. 89, 10).

Вселихся с селении кидарскими. Кидар — второй сын Измаилов, потомки его доныне живут недалеко от Вавилона. Итак, поелику издревле расположены были друг к другу враждебно — сказано: *изжени рабу и сына ея: не наследит бо сын рабы с сыном моим Исааком* (Быт. 21, 10), — то справедливо сетуют о себе, что лишены прежней свободы, живут близ тех, которые почти рабы их, и сами принуждены раболепствовать.

6). *Много пришельствова душа моя,* то есть продолжительно время преселения. *С ненавидящими мира бех мирен:* (7) *егда глаголах им, боряху мя туне.* Здесь показывает злонравие вавилонян, потому что, не имея, в чем обвинить, злоумышляли и с любившими мир поступали, как с врагами.

Изъяснение псалма 120

Песнь степеней. И сей псалом приличествует иудеям, живущим еще в Вавилоне.

1). *Возведох очи мои в горы, отнюду же приидет помощь моя.* Остененный многими и всякого рода горестями, обращал я всюду очи, желая получить какую-либо помощь.

2). *Помощь моя от Господа, сотворшаго небо и землю.* Но знаю, что не получу никакого человеческого пособия, достаточно же для меня одного Божия благоволения. И показывая силу этой помощи, присовокупил: *сотворшаго небо и землю;* потому что создавший их словом может и мне оказать помощь. За сим пророк изображает, что должно им делать.

3). *Не даждь во смятение ноги твоея, ниже воздремлет храняй тя,* то есть если будешь и впредь иметь на Него твердую надежду, то сподобишься от Него всякого о тебе попечения. Сие: *не воздремлет храняй тя* сказано человекообразно, образ речи взят с охраняющих стада, войска и города. А что естество Божие бесстрастно, пророк дал вразуметь сие в последующих словах.

4). *Се, не воздремлет, ниже уснет храняй Израиля.* Хранитель по естеству неусыпен; но когда ты поколеблешься, тогда и Он, как бы некое дремание, приимет на Себя непопечение о тебе, перестанет о тебе заботиться, попустит всякому, кто хочет злоумышлять тебе.

5). *Господь сохранит тя, Господь покров твой на руку десную твою.* Сие сказал и в псалме пятнадцатом: *предзрех*

Господа предо мною выну, яко одесную мене есть, да не подвижуся (Пс. 15, 8). Посему и здесь **[1880]** говорит, что, став у правой руки твоей, будет покрывать и охранять тебя и сподобит всякого промышления.

6). *Во дни солнце не ожжет тебе, ниже луна нощию.* Говорят, что луна не только влажна, но и горяча и, подобно солнцу, сожигает тела; пророк же сказует, что, ночью и днем, пользуясь промышлением Его, сохранишься невредимым. Напоминает им и древнее сказание. Ибо когда освободились от египетского рабства, осеняемые облаком, не испытали солнечного зноя.

7). *Господь сохранит тя от всякаго зла, сохранит душу твою Господь:* (8) *Господь сохранит вхождение твое и исхождение твое, отныне и до века.* Сими словами пророк выразил всяческое Божие промышление, при котором преодолеваем неприязненных нам врагов и избегаем сетей, расставляемых врагами, видимыми и невидимыми.

Изъяснение псалма 121

Песнь степеней. Изложенные пред сим псалмы пророк приспособил к погруженным в скорбь, псалом же, который теперь у нас в руках, приспособляет к получившим уже добрую весть о возвращении и вступившим в вожделенный путь; потому что, радуясь и ликуя, говорят друг другу:

1). *Возвеселихся о рекших мне: в дом Господень пойдем.* Это — голос благочестия, потому что восхищаются и радуются не тому, что возвратят себе домы свои, но тому, что увидят дом Божий.

2). *Стояще бяху ноги наша во дворех твоих, Иерусалиме.* Нам представляется, говорят они, что стоим уже в оных святых дворах и совершаем божественные службы.

3). *Иерусалим зиждемый яко град, емуже причастие его вкупе.* А Симмах перевел так: «Иерусалим, созидаемый как город, имеющий единство», потому что теперь он пуст, имеет рассеянные домы, но снова процветет, будет непрерывно застроен и восприимет прежние ограды.

4). *Тамо бо взыдоша колена, колена Господня, свидение Израилево, исповедатися имени Господню.* При Ровоаме колена разделились и десять отпали от Давидова царства; по возвращении же стало одно правление и все стекались в Иерусалим по закону Божию **[1881]** совершать Богу обычное служение.

Посему пророк предвозвещает здесь, что колена восприимут прежнее единодушие и будут стекаться в Иерусалим по обычаю песнословить Бога. *Свидением* же пророк назвал Божий закон, ясно повелевающий Израилю собираться на месте, которое *изберет Господь Бог* (Втор. 12, 5).

5). *Яко тамо седоша престоли на суд, престоли в дому Давидове.* Предвозвестив божественное, предвозвещает и человеческое. Поелику в Иерусалиме построен был не только храм Божий, но и царский дом, и туда сходились все решать дела сомнительные, то пророк по необходимости предрек и сие, а именно, что не в Самарию пойдут десять колен, но как при Давиде имели непременное судилище в Иерусалиме, так и по возвращении там будут все собираться.

6). *Вопросите же яже о мире Иерусалима: и обилие любящим тя.* А Симмах перевел так: «возлюбите Иерусалим, успокоятся любящие тебя», то есть, насладившись глубоким миром, возлюбите пребывание в Иерусалиме, потому что любящие оное будут жить во всяком довольстве.

7). *Буди же мир в силе твоей, и обилие в столпостенах твоих.* А Симмах перевел так: «да будет мир в ограде твоей, тишина в царских чертогах твоих». Божественный Давид испрашивает Иерусалиму сих благ, чтобы и ограды, и царские чертоги, и домы в нем наслаждались всяким миром.

8). *Ради братий моих и ближних моих глаголах убо мир о тебе.* (9) *Дому ради Господа Бога нашего взысках благая тебе.* Испрашиваю же тебе сего, говорит пророк, не потому, что сам буду в тебе жить (как возможно это мне, который окончу жизнь за долгое до сего время?), но желая, чтобы единоплеменники насладились миром, и вожделея, чтобы и дом Бога моего возвратил себе прежнюю славу.

Изъяснение псалма 122

Песнь степеней. И этот псалом показывает благочестие тогдашних праведников.

1). *К Тебе возведох очи мои, живущему на небеси.* Пренебрегая всякое человеческое вспоможение, ожидаю Твоей помощи, Владыка, и от Твоего завишу промышления, ибо знаю, что Ты — Владыка небес. Сказал же пророк, что Бог живет на небеси не как описуемый местом, но как веселящийся о небесных силах, живущих на небеси.

[1884] 2). *Се, яко очи раб в руку господий своих, яко очи рабыни в руку госпожи своея: тако очи наши ко Господу Богу нашему.* Как слуги смотрят в руки господам, потому что из них получают нужное для поддержания жизни, так и мы от Тебя, Владыка, ожидаем приять наслаждение благ. Упомянув же о рабыне, пророк не тождесловит, но показывает бо́льшую меру расположения, потому что рабыни, пребывая непрестанно в чертогах с госпожами, обыкновенно более, нежели рабы, внимательны к ним и желают их благоволения.

Дондеже ущедрит ны. Не ограничивает надежды сей определенным временем, но ожидает, пока сподобимся пощады.

3). *Помилуй нас, Господи, помилуй нас.* Повторение показывает горячность молитвы.

Яко по многу исполнихомся уничижения: (4) *наипаче наполнися душа наша.* Просим милости не как достойные сподобиться ее, но как соделавшиеся посрамленными.

Поношение гобзующим и уничижение гордым[1]. А Симмах перевел так: «насытилась душа наша тем, что наговаривают на нас изобилующие, уничижают нас гордые». Ибо печалят нас насмешки и поругания кичливых вавилонян. А по переводу Семидесяти должно разуметь так: *поношение гобзующим и уничижение гордым,* то есть премени положение дел, Владыка, и на тех, которые ныне кичатся благополучием, в каком живут, пошли наши бедствия.

Изъяснение псалма 123

Песнь степеней. По возвращении иудеев из Вавилона все соседние народы, вознегодовав на освобождение их, общими силами предприняли против них войну и, собрав варварские народы, совокупно ополчились на них, надеясь истребить и самую их память. Но Бог всяческих снова помог Своим и поразил всех врагов. Об этом говорят многие из пророков: Иоиль, Иезекииль, Михей, Захария и кроме них многие другие. Сие же предвозвещает и блаженный Давид.

1). *Яко аще не Господь бы был в нас, да речет убо Израиль;* (2) *яко аще не Господь бы был в нас, внегда востати человеком на ны, убо живых пожерли быша нас.* Не своей силе, говорит пророк, приписывайте победу, потому что податель ее — Бог.

[1] В славянск. читаем: поношения гобзующих и уничижения гордых.

[1885] Поэтому, ликуя, говорите друг другу: если бы не сподобились мы Божией помощи, то, когда собралось против нас столько неприязненных, не удостоились бы и погребения, но, как зверями, были бы пожраны живые.

3). *Внегда прогневатися ярости их на ны.* Сим выразил пророк ненависть и неприязненность соседних народов, потому что скрежетали они зубами, видя освобождение иудеев.

Убо вода потопила бы нас. (4) *Поток прейде душа наша:* (5) *убо прейде душа наша воду непостоянную.* Все сие сказано в переносном смысле. Поелику пророк сказал: *убо живых пожерли быша нас,* то показывает чрезмерное множество, которое устремляется, подобно потоку, и думает всех покрыть собою. Кстати же употребил изображение потока; потому что как поток, образуясь вследствие многих дождей, делается сильнейшим, так устремившиеся тогда на Иерусалим собрались из многих и различных народов. Но сокрушены они были праведным судом Божиим. Сие показывает пророк.

6). *Благословен Господь, иже не даде нас в ловитву зубом их.* Пророк дал вместе видеть и лютость их, и Божию помощь, ибо употребил слово *зубы,* показывая их лютость.

7). *Душа наша яко птица избавися от сети ловящих.* С признательностью и собственную свою исповедуют немощь, уподобляя себя воробью, и проповедуют Божию силу, показывая крепость врагов, ибо называют их ловцами. Но пророк указывает и способ спасения.

Сеть сокрушися, и мы избавлени бехом. Не только сподобились спасения, но видим и гибель врагов.

8). *Помощь наша во имя Господа, сотворшаго небо и землю.* Посему-то пренебрегаем всякую человеческую силу, имея помощником Творца неба и земли, Которого и одно именование достаточно нам для спасения.

Изъяснение псалма 124

Песнь степеней. Одержавшие оную победу воспевают победную песнь и проповедуют силу упования на Бога.

1). *Надеющиися на Господа, яко гора Сион.* Ограждаемый упованием на Бога, как гора Сион, пребывает незыблем, непоколебим, славен и знаменит.

Не подвижится в век живый во Иерусалиме. Живущему **[1888]** во Иерусалиме должно вести жизнь по законам Иерусалима.

Тем, которые так живут и повинуются намерению закона, пророк обещает твердость.

2). *Горы окрест его, Господь окрест людей Своих.* Как горы окружают город, так Божие попечение ограждает благочестивый народ.

Отныне и до века. Сила Божия не временная, но вечная, и Бог сподобляет оной тех, которые высоко ценят служение Ему.

3). *Яко не оставит Господь жезла грешных на жребий праведных.* Бог и ассириян устами пророка Исаии называл жезлом ярости. Сказано: *горе Ассирием, жезл ярости Моея,* и гнева Моего *в руку их. Гнев Мой послю на язык беззаконен,* и Своим людям *повеле сотворити корысти и пленение* (Ис. 10, 5–6), то есть, употребив ассириян вместо некоего жезла, вразумляю достойных. Посему и здесь говорит пророк, что Господь всяческих, по праведному суду Своему, не допустит, чтобы жезл беззаконных положен был на сонм праведных. Потом показывает и причину.

Яко да не прострут праведнии в беззакония рук своих, то есть, чтобы имеющие попечение о надлежащем, подумав, что все бывает без порядка и без управления, не поползнулись на худшее и не извлекли из сего вреда.

4). *Ублажи, Господи, благия и правыя сердцем.* Показав правдивость Божию, приносит праведную молитву, ибо умоляет, чтобы добрые сподобились соответственных воздаяний. Сие сказал и Господь: *в нюже меру мерите, возмерится вам* (Мф. 7, 2), и: *блажени милостивии, яко тии помиловани будут* (Мф. 5, 7).

5). *Уклоняющияся же в развращения отведет Господь с делающими беззаконие.* Слово *развращения* Акила перевел «сплетения», Симмах — «кривизны», а Феодотион — «развращенное». Пророк просил не чего-либо несправедливого, но чтобы добрые наслаждались благами, а оставившие Божественный путь и прибегающие к хитросплетениям нашли для себя соответственный конец.

Мир на Израиля. Когда те подверглись гибели, тогда добрые насладились миром. Надлежит же знать, что Иаков получил именование Израиля, сподобившись Божественного созерцания. Посему одноименны с ним подобонравные, приобретшие чистую веру и чистую душу. *Не вси бо сущии от Израиля, сии Израиль* (Рим. 9, 6), но возлюбившие благочестие Израиля.

Изъяснение псалма 125

[1889] *Песнь степеней.* Кир, воцарившись, повелел всем иудеям возвращаться в отечество, но многие по злонравию и потому, что во всем противились Божиим законам, не пожелали возвратиться. А все, которые заботились о благочестии предков и вожделели служения закону, с охотой пускались в обратный путь. Сии-то, видя собственное свое освобождение, изъявляют радость в настоящем псалме и молятся о том, чтобы и единоплеменники их получили также свободу.

1). *Внегда возвратити Господу плен Сионь, быхом яко утешени.* Речение *яко* означает здесь усиление речи. Пророк говорит: ощутили мы великую радость, когда Бог положил конец наказанию и даровал пленным свободу.

2). *Тогда исполнишася радости уста наша, и язык наш веселия.* Преисполнившись радости, немедленно подвигли мы язык к песнопению. Слово *веселия* Акила перевел: «хвалы», а Симмах: «благословения».

Тогда рекут во языцех: возвеличил есть Господь сотворити с ними. А сие сделало нас у всех славными, потому что удивляются сему великому Божию делу — освобождению нашему от горького этого рабства. И мы взываем:

3). *Возвеличил есть Господь сотворити с нами: быхом веселящеся.* Странно было бы лишенным Божественного ведения удивляться явленному на нас человеколюбию, а нам, сподобившимся благодеяния, болезновать неблагодарностью.

4). *Возврати, Господи, пленение наше: яко потоки югом.* Желают, чтобы и другие единоплеменники наслаждались благами, каких сподобились сами они, и умоляют общего Владыку и им даровать свободу, чтобы множество возвращающихся уподоблялось потоку. *Югом* же называя Иерусалим, пророк дает сие название по местоположению. Так именуют его Иезекииль и Аввакум. Но пророческое слово указывает и на нечто другое. Южный ветер, будучи влажен, наполняет воздух облаками, приносит сильные дожди и, заставляя обыкновенно таять снег, наполняет потоки водами. Так повели, говорит пророк, и нашим единоплеменникам, рассеянным повсюду, собраться и, подобно потоку, устремиться в путь.

5). *Сеющии слезами, радостию пожнут.* Не напрасно приносим сии моления, но зная плоды слез. Ибо ввергающие семена со слезами веселятся, видя обильную жатву.

[1892] 6). *Ходящии хождаху и плакахуся, метающе семена своя. Грядуще же приидут радостию, вземлюще рукояти своя.* Ту же мысль пророк выразил различно, желая разнообразием учения доставить бо́льшую пользу.

Изъяснение псалма 126

«*Песнь степеней* Соломонова». В древности Соломон построил Божий храм, а разрушенный вавилонянами восстановил Зоровавель. Думаю, что он и называется Соломоном, как ведущий род от Соломона и как обновляющий Соломоново дело, потому что пророческое слово приличествует не Соломонову построению, но совершенному Зоровавелем по возвращении. В это время иудеи предпринимали строить, но препятствовали им соседние народы, и сами часто с ними воюя и восставляя на них царство Персидское. И это яснее открывается в писании Ездры. Поэтому Зоровавель, Иисус, сын Салафиилев и другие с ними, украшенные благочестием, предлагают сие наставление, читаемое в псалме.

1). *Аще не Господь созиждет дом, всуе трудишася зиждущии: аще не Господь сохранит град, всуе бде стрегий.* И зиждущие, и стерегущие — никто не полагается на собственную силу, но да призывают Божию помощь. При ее содействии то и другое удобно, а когда Бог медлит подать помощь, тогда старание человеческое напрасно.

2). *Всуе вам есть у́треневати: востанете по седении, ядущии хлеб болезни.* Слово *востанете* имеет не повелительное, но неопределенное значение. Пророк говорит, что без содействия Бога всяческих все напрасно, и утреневать, и вставать для охранения города и для предположенного созидания. А потому с болезнью вкушающим хлеб по причине восстания врагов советует иметь надежду на Бога.

Егда даст возлюбленным Своим сон. (3) *Се, достояние Господне сынове, мзда плода чревняго. Сном* пророк в переносном смысле назвал здесь успокоение, потому что сон доставляет людям отдых. Посему, говорит, когда Бог сподобит нас Своего попечения, возможем преодолеть врагов, строить без труда, жить в безопасности, спать без заботы и соделаться отцами многих чад по Божию обетованию. Ибо обетовал Бог соделать род наш, *яко песок вскрай моря* (Быт. 22, 17). **[1893]** Сие и здесь сказал пророк: *се достояние Господне сынове, мзда плода*

чревняго, то есть Божие обетование и благословение чадорождения, как бы некая награда, дарованы нам, уповавшим на Него.

4). *Яко стрелы в руце сильнаго, тако сынове оттрясенных.* А Феодотион перевел: «как стрелы в руке сильного, так сыны юности». Так же перевели Акила и Симмах. Сказует же пророк, что, уповая на Бога, будем не только многочисленны, но и сильны, подобно неким стрелам, пущенным рукою сильного, и мы, которые теперь немощны и крайне бедствуем (сие значит слово *оттрясенных),* получив помощь свыше, соделаемся крепкими.

5). *Блажен, иже исполнит желание свое от них,* то есть от врагов, потому что не только не будем побеждены, но и их преодолеем, и все будут нам завидовать.

Не постыдятся, егда глаголют врагом своим во вратех, то есть когда пред вратами будем рассуждать с послами, присланными от врагов. Сказал же сие согласно с древним обычаем. Ибо присылаемых послов не пускали вовнутрь врат, но давали им ответ за вратами. Всем же сим показывает пророк непреоборимость надежды на Бога.

Изъяснение псалма 127

Песнь степеней. Показав в предыдущем псалме, сколько благ доставляет упование на Бога, пророк ублажает здесь тех, которые при надежде имеют страх Божий, способствующий к приобретению добродетели. Уверовавшим же в Бога необходима и жизнь по Богу, потому что таков совершенный устав благочестия.

1). *Блажени вси боящиися Господа.* Пророческое слово ублажает не от Авраамова рода или от семени Израилева произошедшего, но украшаемого страхом Божиим. Сие говорит и блаженный Петр в Деяниях: *по истине разумеваю, яко не на лица зрит Бог, но во всяком языце бояйся Его и делаяй правду, приятен Ему есть* (Деян. 10, 34–35). Показывает же пророческое слово и отличительную черту страха Божия, ибо присовокупляет:

Ходящии в путех Его; потому что *не всяк глаголяй Ми: Господи, Господи, внидет в Царствие Небесное: но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесех* (Мф. 7, 21). Поэтому боящимся Господа свойственно не ходить вне путей Божиих, но всегда по оным совершать шествие.

[1896] 2). *Труды плодов твоих снеси.* Симмах перевел: «труд рук твоих снедая». Из сего видно, что и Семьдесят плодами назвали не добытое руками, но сами руки. Сказует же пророк: пожнешь плоды посеянных тобою добрых дел. Сие же сказал и божественный апостол: *сеяй скудостию, скудостию и пожнет: а сеяй о благословении, о благословении и пожнет* (2 Кор. 9, 6).

Блажен еси, и добро тебе будет. Не на словах только будешь возбуждать зависть и соделаешься славен, но на самом деле будешь благополучен.

3). *Жена твоя, яко лоза плодовита в странах дому твоего.* Поелику в то время признавалось это благоденствием, то пророческое слово обещает им плодородие жен, так что уподобятся они цветущим виноградным лозам, обремененным гроздями.

4). *Сынове твои, яко новосаждения масличная окрест трапезы твоея.* И в пятьдесят первом псалме пророк сравнил праведника с маслиною, ибо сказал: *аз же яко маслина плодовита в дому Божии* (Пс. 51, 10). И здесь сынов боящегося Господа уподобил новосаждениям масличным, потому что приносят орошение благочестия и благовременный плод, и лист их не отпадает, как сказано о муже, ублажаемом в псалме первом.

5). *Се, тако благословится человек бояйся Господа;* потому что Бог — Судия не рода, но нравов. Так сподобил венцев Иова, который вел род свой от Исава; так наставил на истину Авимелеха, евнуха, Корнилия и всех язычников.

6). *Благословит тя Господь от Сиона.* Сие согласно с господствовавшим тогда мнением. Ибо думали, что Бог обитает в Сионе.

И узриши благая Иерусалима вся дни живота твоего. Ибо узреть сие желали возвратившиеся из Вавилона, видя запустение города.

7). *И узриши сыны сынов твоих.* Великим благословением почиталось достигнуть глубокой старости и увидеть детей сыновних. Посему пророк определяет благословения, согласные с понятиями. А что не в этом поставляет пророк приобретение благ, научает тому блаженный Исаия: *да не глаголет каженик, яко аз есмь древо сухо. Сия глаголет Господь кажеником: елицы сохранят субботы Моя, и изберут, яже Аз хощу, дам им в дому Моем, и во ограде Моей место именито и имя доброе, лучшее сынов и дщерей* (Ис. 56, 3—5).

Мир на Израиля. Опять испрашивает Израилю мира. Истинный же мир есть мир с Богом. Плотский Израиль, утратив последний, лишился и другого мира.

Изъяснение псалма 128

[1897] *Песнь степеней.* И сей псалом содержит в себе предречение о народах, восставших на иудеев по возвращении. Иудеи поучаются говорить так:

1). *Множицею брашася со мною от юности моея, да речет убо Израиль:* (2) *множицею брашася со мною от юности моея, ибо не премогоша мя. Юностью* называет пророк пребывание в Египте и освобождение оттуда и, песнословя Благодетеля, исчисляет Божии милости, потому что издревле и с самого начала восстало на меня много неприязненных, и покушались они подавить меня всякого рода бедствиями, но при Божией помощи избежал я козней их. Вернее же приличествует это народу новому, который претерпел многие нападения врагов, но всех преодолел и врагов соделал поклонниками.

3). *На хребте моем делаша грешницы.* Акила же и Феодотион перевели «пахали». Разумеет же пророческое слово бичи и язвы, какие злочестивыми наложены на победоносных мучеников. Сие же претерпели и блаженный Даниил, и чудные Анания, Азария и Мисаил, и при Антиохе Маккавеи.

Продолжиша беззаконие свое. Акила перевел: «продлили», а Симмах: «не преставали озлоблять», то есть долго были в войне со мною, приумножали свое беззаконие.

4). *Господь праведен ссече выя грешников.* Слово *выя* Акила и Симмах перевели: «тенеты», Феодотион: «ошейники». Все сие верно, потому что тенета, уготованные святым, рассек Бог их, и оковы, возложенные на них, сокрушил, и самые выи грешников *ссече.*

5). *Да постыдятся и возвратятся вспять вси ненавидящии Сиона.* Да не успеют, говорит пророк, в лукавых предприятиях, а да обратятся в бегство ополчившиеся против Сиона.

6). *Да будут яко трава на здех, яже прежде восторжения иссше:* (7) *еюже не исполни руки своея жняй, и недра своего рукояти собираяй.* В некоторых списках читается: не прежде, нежели засохнет, но прежде восторжения, что и видим всегда при жатвах. Ибо никто не станет жать колоса, в котором есть влажность, но ожидает, чтобы он созрел и высох, и тогда налагает серп. А трава, растущая на крышах, прежде нежели принесет плод, засыхает от приражения солнца. Пророк умоляет, чтобы предприятия врагов уподобились сей траве и, подобно ей, имели преждевременный конец.

[1900] 8). *И не реша мимоходящии: благословение Господне на вы, благословихом вы во имя Господне.* Кто видит обильные нивы, тот обыкновенно удивляется прилежанию земледельцев и, проходя мимо, благословляет пожинающих оные. А собирающим траву на крышах никто никогда не сказал чего-либо подобного.

Изъяснение псалма 129

Песнь степеней. Лик праведных приносит моление Богу; а сие подтверждает начало псалма.

1). *Из глубины воззвах к Тебе, Господи,* то есть извнутри, из самого сердца воссылаю моление. Ибо Божественное Писание обвиняет тех, которые молятся только устами; и в одном месте пророк Иеремия говорит Богу всяческих: *близ еси Ты уст их, далече же от утроб их* (Иер. 12, 2), и Сам Бог устами пророка Исаии обвиняет иудеев, говоря: *людие сии устнами почитают Мя, сердцем же далече отстоят от Мене* (Ис. 29, 13). А теперь молящиеся воссылают из глубины сердца.

Господи, услыши глас мой. (2) *Да будут уши Твои внемлюще гласу моления моего.* Хотя пророк выразился по-человечески, однако же знал бесплотность Божества, потому что слышание назвал и зрением. У нас глаза имеют способность зрения, а ушам вверена способность слышания, но Бог чем слышит, тем и видит, тем и слышит.

3). *Аще беззакония назриши, Господи.* Лик праведных умоляет Господа не соразмерять наказаний с грехами. Так и блаженный Анания беззакония народа приписал своему лицу.

Господи, кто постоит? Если правдиво будешь держать весы суда, кто в состоянии будет перенести произносимый на него приговор? Ибо всем необходимо подвергнуться гибели.

Яко у Тебе очищение есть. У Тебя с правдою сопряжено человеколюбие, и обычно Тебе водиться больше последним, нежели первым.

4). *Имене ради Твоего потерпех Тя, Господи, потерпе душа моя в слово Твое.* Вместо *имене* Акила и Феодотион перевели: «страха», а Симмах: «закона». Впрочем, смысл изречения ясен. Пророк говорит: зная сию благость Твою, потому что милостью водишься как бы неким законом, не отрекаюсь благих надежд, ожидая **[1901]** обетованных благ. Ибо *словом* пророк назвал здесь благое обетование. Человеколюбие же обетовал Бог кающимся.

Упова душа моя на Господа. (5) *От стражи утренния до нощи,* то есть весь день, потому что последний час ночи есть утренняя стража, и до сего времени стоят на страже последние стражи. *От стражи утренния да уповает Израиль на Господа.* Праведные не довольствуются, чтобы им иметь богатство надежды на Бога, но и всех прочих убеждают стараться о подобном приобретении и показывают происходящую от того пользу.

6). *Яко у Господа милость, и многое у Него избавление; и Той избавит Израиля от всех беззаконий его.* Пророческое слово содержит в себе предречение о Владыке: ибо Он есть *агнец Божий, вземляй грех мира* (Ин. 1, 29). Так и божественный Гавриил сказал святой Деве: *родиши Сына и наречеши имя Ему Иисус* (Лк. 1, 31). *Той бо спасет люди Своя от грех их* (Мф. 1, 21).

Изъяснение псалма 130

Песнь степеней. Пророческое слово научает смиренномудрию, представляет любителей оного молящимися и неотступно просящими Бога.

1). *Господи, не вознесеся сердце мое.* Высота сердца вредит не только злочестивым, но и святым. И история Паралипоменон о благочестивом царе Езекии показывает, что *смирися от высоты сердца своего* (2 Пар. 32, 26). Посему и Господь священным ученикам Своим внушает, говоря: *всяк смиряяй себе вознесется, и возносяйся смирится* (Лк. 18, 14).

Ниже вознесостеся очи мои. Горделивым свойственно поднимать брови, надувать щеки и всех презирать. А свободные от сей страсти не как неведающему открывают это Судии, но как ведающего призывают во свидетельство.

Ниже ходих в великих. Симмах первел: «в величии», а Акила: «в великолепии».

Ниже в дивных паче мене. А Симмах перевел: «ниже в превышающем меня», то есть знал я себе меру и не предпринимал того, что превышает мое достоинство.

[1904] 2). *Аще не смиреномудрствовах, но вознесох душу мою, яко отдоеное на матерь свою, тако воздаси на душу мою.* А Симмах перевел: «если не приравнял и не уподобил я душу свою младенцу, отнятому от груди матери своей, пусть так душе моей будет воздано», то есть если не боялся я Тебя, подобно младенцу, только что отнятому от сосцов и боящемуся

матери, если не был я Тебе покорен, но возымел превозносящийся ум, то прошу воздать мне за это.

3). *Да уповает Израиль на Господа отныне и до века.* Пророческое слово показывает, для чего сделано упоминание о добрых делах. Ибо, не себя величая, изображает свою добродетель, но чтобы других побудить к ревности. Посему убеждают весь Израиль прибегнуть к тому же упованию, всегда иметь оное и собирать приносимые оным плоды.

Изъяснение псалма 131

Песнь степеней. Псалом сей имеет великую близость с псалмом восемьдесят восьмым, потому что и здесь, как и в том, пленные в Вавилоне умоляют Бога всяческих, вместо молитвы представляя обетования, данные Богом великому Давиду, и прося сподобить прощения. Псалом содержит в себе и пророчество о Спасителе вселенной, по плоти происшедшем от рода Давидова.

1). *Помяни, Господи, Давида и всю кротость его.* Поелику, во многом прегрешив, лишились мы всякого дерзновения, то просим Тебя, Владыка, воспомянуть Давида, его кротость и благочестие. О сей кротости упоминал и предыдущий псалом, и ясно показал смиренный его образ мыслей.

2). *Яко клятся Господеви, обещая Богу Иаковлю:* (3) *аще вниду в селение дому моего, или взыду на одр постели моея;* (4) *аще дам сон очима моима и веждома моима дремание, и покой скраниама моима;* (5) *дондеже обрящу место Господеви, селение Богу Иаковлю.* Сие яснее открывает история Паралипоменон. Ибо сперва умолял, чтобы ему построить божественный храм. Но, поелику Бог воспретил сие чрез пророка Нафана и предрек, что построение совершит Соломон, Давид отложил сие построение, впрочем, не возлюбил бездействия, напротив же того, стал собирать золото, серебро, железо, медь, дерева и камни. И все это, как сказал я, желающим прочесть открывает упомянутая книга.

[1905] 6). *Се, слышахом я во Евфрафе, обретохом я в полях дубравы.* Давид просил построить храм Богу, Единородное же Слово Божие обетовало от плода чресл его создать Себе одушевленный и словесный храм. Посему пророчество говорит: *се слышахом я во Евфрафе, обретохом я в полях дубравы.* Евфрафою же именовался называемый ныне Вифлеем, ибо

там родился Владыка Христос, Который, указывая на тело Свое, сказал иудеям: *разорите церковь сию* (Ин. 2, 19). *Полями* же *дубравы* называет пророк место храма иерусалимского как пустое и не имеющее зданий. Ибо там великий Давид, молитвами к Богу удержав ангела-губителя, воздвиг жертвенник, принес жертву и освятил место для построения храма. Поелику же две скинии, одна из камней и дерев, другая же из тела и души, и одна сооружена была Соломоном в Иерусалиме, а другую благодать Всесвятого Духа соткала в Вифлееме; и жившие тогда благочестиво одну видели, а другой ожидали, то пророческое слово прилично изрекло: *се слышахом я во Евфрафе,* то есть слышали о скинии, которую соорудит Святой Дух, *обретохом я на полях дубравы,* то есть скинию, построенную Соломоном по обетованию Духа.

7). *Внидем в селения Его, поклонимся на место, идеже стоясте нозе Его.* Пророк переменил время; говорит же: там, вошедши, покланяемся, веруя, что храм сподобится Божия пришествия. Ибо сей смысл имеют слова: *идеже стоясте нозе Его.* Веруем, что Божество не только бесплотно, но и неописуемо. Божественное же Писание говорит о нем телесным образом, соразмеряя слова с человеческим слухом.

8). *Воскресни, Господи, в покой Твой.* Воскресением Бога называют служение, совершаемое по закону, не потому что Бог имеет в нем нужду, но потому что возлюбленно Ему благочестие совершающих и умоляют, чтобы благодать Его снова явилась и храму дана была прежняя слава.

Ты и кивот святыни Твоея. Поелику во святая святых стоял кивот, заключающий в себе скрижали закона, и на нем было очистилище, посредством которого архиерею бывали некоторые указания Божия явления, то пророк кстати упомянул о кивоте; потому что *Бог, сотворивый* небо и землю, по словам блаженного Павла, *не в рукотворенных храмех живет* (Деян. 17, 24). Так молился и премудрый Соломон: **[1908]** *аще небо и небо небесе не довлеют Ти* (2 Пар. 6, 18). Сие изрек и Сам Бог всяческих: *небо престол Мой, земля же подножие ног Моих. Кий дом созиждете Ми? И кое место покоища Моего?* (Ис. 66, 1).

9). *Священницы Твои облекутся правдою, и преподобнии Твои возрадуются.* Когда совершится сие, говорит пророк, и построен будет дом, и кивот поставлен снова во святилище, тогда священники, совершающие служение по закону, оправдаются, а не приявшие священнического сана, однако же возревновавшие о благочестии, исполнятся всякого веселия.

10). *Давида ради раба Твоего, не отврати лице помазаннаго Твоего. Помазанным* пророк называет здесь сан царский. Поелику тогдашние цари их были злочестивы, то просят ради Давида не угашать царского рода. Потом напоминают о бывших обетованиях.

11). *Клятся Господь Давиду истиною, и не отвержется ея.* Не лжив Обетовавший, говорит пророк, и Он — источник истины, и невозможно обетованию не придти в исполнение.

От плода чрева твоего посажду на престоле твоем. Вот одно обетование, и оно исполнилось, потому что не один Соломон, но и произошедшие от Соломона удостоились царских престолов. Но конец обетования утверждает Владыка Христос, возобладав царством Давида. Сие предвозвестил и блаженный Исаия: *яко Отроча родися нам, Сын и дадеся нам, Его же начальство на раме Его, и нарицается имя Его: велика совета Ангел, Чуден, Советник, Бог крепкий, Властелин, Князь мира, Отец будущаго века.* Аминь (Ис. 9, 6). И через несколько слов: *на престоле Давидове, и на царстве его, исправити е отныне* и на вечное время (Ис. 9, 7). Сие обетование, как я сказал, утвердил Владыка Христос. Но Бог дал и другое, не неопределенное обетование, и сказал так.

12). *Аще сохранят сынове твои завет Мой и свидения Моя сия, имже научу я, и сынове их до века сядут на престоле твоем.* Таково обетование Владыки, но беззаконие их пресекло продолжение царства. Ибо вскоре Соломон, впадши в нечестие, навлек на себя гнев Божий, а потому престол присвоен похитителями и десять колен признали царство другого; впоследствии же со временем и у двух колен не стало царства Давидова.

13). *Яко избра Господь Сиона, изволи и в жилище Себе.* Издавна Ты, Владыка, говорит пророк, предпочел Сион иным городам и соделал его жилищем Своим.

[1909] 14). *Сей покой Мой во век века.* Ты изрек сие, Владыка, и обещал всегда упокоеваться в Сионе. И сие пришло в исполнение. Ибо хотя древний храм, по неистовству иудеев, и разорен, но там снова места и креста, и воскресения, и вознесения по благодати Божией чествуются, и со всей суши и со всего моря притекает всякий почерпать источаемое ими благословение.

Здесь вселюся, яко изволих и. И сие исполнилось, и произошла некая перемена в месте вселения. Пророческое слово воспомянуло о Сионе, а на нем место и креста и воскресения.

15). *Ловитву его благословляяй благословлю.* А Симмах перевел: «пищу его благословляя благословлю», то есть подам им обилие всех благ.

Нищыя его насыщу хлебы. Подам и нуждающимся, чем удовлетворить потребности.

16). *Священники его облеку во спасение.* Что выше назвал правдою, то здесь наименовал спасением, потому что спасение — плод правды.

И преподобнии его радостию возрадуются. Любители же благочестия исполнятся всякого веселия.

17). *Тамо возращу рог Давидови.* По понятию, какое представляется с первого раза, указывается сим на Зоровавеля. Но поелику Зоровавель власти народоправления не передал ни потомкам, ни детям, то никто не вправе назвать его *рогом,* как управлявшего народом малое время, потому что рог означает нечто крепкое и постоянное. Поелику же пророчество не приличествует Зоровавелю, то слово сие предвозвещает по плоти Христово рождение. Так блаженный Петр сказал в Деяниях: пророк *сый,* Давид, *и ведый, яко клятвою клятся ему Бог от плода чресл его по плоти воздвигнути Христа, посадити на престоле его, предвидев глагола о воскресении* Его (Деян. 2, 30–31).

Уготовах светильник помазанному Моему. Светильником опять пророческое слово именует сущий от Давида храм, приявший в себя свет Божества.

18). *Враги его облеку студом, на нем же процветет святыня Моя.* Свидетели сего студа — иудеи, возлюбившие вражду и понесшие стыд. А *святыня* — церкви по всей земле и на море, именуемые телом Владыки Христа и от Него приемлющие источники освящения.

Изъяснение псалма 132

Песнь степеней. При Ровоаме **[1912]** колена разделились и десять последовали за Иеровоамом, а два возлюбили Давидово царство. Но по возвращении из Вавилона и соединились снова, и возлюбили согласие, и одно имели правление, и общее совершили служение по закону. Сие-то и предвозвещает настоящий псалом.

1). *Се, что добро или что красно, но еже жити братии вкупе?* На самом деле дознали мы, говорит пророк, что всего приятнее

братское согласие. *Братиею* же называет колена, потому что соименные коленам родоначальники их были дети одного отца.

2). *Яко миро на главе, сходящее на браду, браду Аароню.* Первосвященнический елей составлялся из различных благовоний. Однако же ни одно из них само по себе не издавало такого благоухания, какое производило смешение и срастворение всех сих благоуханий. Сему-то елею справедливо уподобил пророк братское согласие, потому что совокупление воедино многих добрых дел производит благоухание совершенной добродетели.

Сходящее на ометы одежды его. Дарование любви, говорит пророк, уподобляется оному миру, которое изливалось на главу Ааронову и не только сходило на браду, но и освящало часть одежды, покрывавшую грудь. *Ометом*[1] назвал пророк, что мы называем нарамником. Это же Акила назвал устием одежды. Поэтому, как священное миро, с главы по браде стекавшее до одежды, иерея исполняло благоухания, так польза, происходящая от согласия, от начальства простирается и на подчиненных.

3). *Яко роса аермонская сходящая на горы Сионския.* Пророк переходит к другому подобию, показывая пользу согласия, и говорит, что уподобляется оно росе, приносимой с Аермона на Сион. Роса же сия такова, что с черепиц сливается каплями. *Аермон* есть гора, и гора палестинская, полезная земле израильской.

Яко тамо заповеда Господь благословение и живот до века, — не на Аермоне, а на Сионе на священных апостолов ниспослана животворящая роса Всесвятого Духа, от которой все верующие приемлют вечное спасение.

Изъяснение псалма 133

Песнь степеней. И сей псалом приличествует возвратившимся из Вавилона, предлагает же всем благочестивым совет: не только днем, но и ночью песнословить Бога.

1). *Се, ныне благословите Господа вси раби* **[1913]** *Господни.* Не все могут песнословить, а только возлюбившие Божие владычество, те, которые высоко ценят служение Владыке.

---

[1] Греческое слово ἡ ὤα, переведенное здесь словом *омет,* в книге Исхода (гл. 22, 32) переведено словом *ожерелье.*

Ибо приявшим греховные язвы свойственно плакать, сетовать и просить Божия человеколюбия.

Стоящии в храме Господни, во дворех дому Бога нашего. Дав совет песнословить Бога, пророк показывает то, как песнословить, потому что повсюду воздевать преподобные руки узаконил божественный Павел (1 Тим. 2, 8); однако же наипаче должное поклонение Богу надлежит приносить на местах освященных.

2). *В нощех воздежите руки ваша во святая и благословите Господа.* Указав место, указует и время, потому что песнопению прилична ночь, доставляющая великое безмолвие и свободная от многих мятежей. Воздевать же руки повелевает и утвердившийся обычай.

3). *Благословит тя Господь от Сиона, сотворивый небо и землю.* Чтобы не подумал кто, будто бы Бог всяческих ограничивается Сионом, пророк не без причины указал, что Он — Создатель всяческих, потому что под небом и землею разумеет всю тварь; на небе — ангелы, на земле — люди и совершаемое ими.

Изъяснение псалма 134

«*Аллилуиа.* Песнь степеней». Это другая хвалебная песнь, и она вознесена Богу получившими освобождение. Слово *аллилуиа* было уже нами истолковано.

1). *Хвалите имя Господне, хвалите, раби Господа.* Поелику естество Божие невидимо, повелевается же песнословить оное, то справедливо сказал пророк: *хвалите имя Господне.* Довольствуйтесь, говорит он, именованием Бога и не домогайтесь видеть, что не дозволено видеть.

2). *Стоящие во храме Господни, во дворех дому Бога нашего.* Избавившись от рабства вавилонского и наслаждаясь благолепием дворов Божиих, говорит пророк, воспойте Подателя сих благ.

3). *Хвалите Господа, яко благ Господь.* Предметом песнопения изберите благость Воспеваемого.

Пойте имени Его, яко добро. И от сего произойдет много для вас пользы. Потом пророк напоминает об оказанных Им благодеяниях.

4). *Яко Иакова избра Себе Господь, Израиля в достояние Себе.* Симмах перевел так: «и Израиля в избранники Себе», то есть сподобил его великого попечения, назвал собственным

Своим народом, и хотя печется о всех людях, **[1916]** однако же преимущественно заботится о нем. Сие сказал и блаженный Моисей: *егда разделяше Вышний языки, яко разсея сыны Адамовы, постави пределы языков по числу ангел Божиих. И бысть часть Господня, людие Его Иаков: уже наследия Его Израиль* (Втор. 32, 8–9).

5). *Яко аз познах, яко велий Господь, и Господь наш над всеми боги.* Из самих дел, говорит пророк, узнали мы силу Бога нашего, дознали, что никак не могут сравняться с Ним покланяемые другими народами боги; потому что с Сущим, и Сущим вечно, никто не сравнивает вовсе несуществующего. Потом могущество Божие доказывает пророк делом творения.

6) *Вся, елика восхоте Господь, сотвори на небеси и на земли, в морях и во всех безднах.* Приведенное в бытие соразмерно не силе, но воле, потому что мог создать во много крат большее число и гораздо больших тварей, но восхотел сотворить именно столько и таких тварей. Впрочем, Ему принадлежат все твари, небо и все небесное, земля и все земное, море и все, что в нем. *Безднами* же называет пророк беспредельное множество вод. Слово *моря* употребил во множественном числе, потому что одно море делится на многие. Так, есть Атлантический залив, океан, моря: Тирренское, Ионийское, Эгейское, Аравийское, Индийское, понт Евксинский, Пропонтида, Геллеспонт и другие моря, многочисленнейшие сказанных.

7). *Возводя облаки от последних земли,* потому что водное естество, стремящееся вниз, словом Божиим возводится вверх, носится в превыспренних и орошает сушу. Сказал же пророк, что оно возводится *от последних земли,* потому что составляется из морских вод, а морские заливы суть пределы земли.

Молнии в дождь сотвори. Молниями предвещает ниспослание дождей и являет в том чудо, которое всего необычайнее, потому что молниеносный огонь, пробегая по водам, и вод не согревает, и сам не угасает.

Изводяй ветры от сокровищ Своих. Под *сокровищами* ветров не разумеет какие-либо влагалища. Но поелику Божие изволение часто, восхотев, без труда приводит в движение воздух, сам по себе безветренный, то пророк и назвал сие сокровищами ветров, потому что, едва даст Свое мановение Бог, повсюду являются ветры. Так, указав на дело творения вообще и на промысл, пророк описывает потом благодеяния, оказанные иудеям.

8). *Иже порази первенцы египетския от человека до скота.* Последнюю казнь пророк поставил на первом месте, потому что после нее иудеи получили свободу.

[1917] 9). *Посла знамения и чудеса посреде тебе, Египте.* Сим обозначил многоразличные чудеса и наказания.

На фараона и на вся рабы его. Ибо и царское достоинство не могло избавить его от ниспосылаемых Богом наказаний, но и подданные и царь подпадали одним и тем же бедствиям. Так и великому Моисею изрек Бог всяческих: вот, поражу всякого первенца египетского, *от первенца фараонова, иже седит на престоле, даже до первенца рабыни, яже у жернов* (Исх. 11, 4–5).

10). *Иже порази языки многи* — народы, населявшие древле Палестину.

И изби цари крепки; (11) *Сиона, царя Амморейска, и Ога, царя Васанска.* Царства их сокрушил божественный Моисей.

И вся царствия Ханаанска. Сих покорил блаженный Иисус, и страны и города, ими занимаемые, разделил Божию народу. О сем и здесь говорит пророк.

12). *И даде землю их достояние, достояние Израилю людем Своим;* потому что землю, бывшую издревле во владении оных злочестивых царей, как некое отеческое наследие, дал Израилю Бог их.

13). *Господи, имя Твое в век, и память Твоя в род и род.* Величие совершенных Тобою чудес для всех соделало ведомым имя Твое, и память о Твоих благодеяниях сохранится в будущие роды.

14). *Яко судити имать Господь людем Своим, и о рабех Своих умолится.* Ибо не презришь, видя, что неприязненные нападают на нас, и не наложишь наказаний, каких достойны грехи наши, но будешь милостив и снисходителен. Так, показав силу Сущего Бога, пророк осмеивает немощь богов, так именуемых, но несуществующих. И поелику наименовал их богами, то показывает, что не принадлежат им как действительность, так и самое название.

15). *Идоли язык сребро и злато, дела рук человеческих.* Бог наш, говорит пророк, есть Творец всего, а они не только не имеют творческой силы, но и сами вид свой получили от искусства человеческого; потому что для состава их нужны вещество и искусство.

16). *Уста имут, и не возглаголют; очи имут, и не узрят;* (17) *уши имут, и не услышат.* Имеют они у себя, говорит

пророк, изображения чувственных орудий, но лишены их деятельности.

Ниже бо есть дух во устех их. А сего причастно и естество бессловесных, потому что каждое животное дышит; идолы же непричастны сего даже наравне с бессловесными.

[1920] 18). *Подобни им да будут творящии я и вси надеющиися на ня.* Достойны этой бесчувственности и делающие идолов, и поклоняющиеся им. Ибо тем, которые одарены словом и признают богами лишенное жизни и дара слова, справедливо быть причастниками бессловесия богов своих.

19). *Доме Израилев, благословите Господа.* Они, говорит пророк, удостаивают такого служения неодушевленных идолов, а вы песнословьте Творца всех.

Доме Ааронь, благословите Господа. Пророк отличает иереев от народа и повелевает песнословить особо, показывая их отличие.

Доме Левиин, благословите Господа. Здесь опять иное отличие, потому что левиты досточестнее других, но ниже иереев. Посему, чтобы и они не восхищали священнического достоинства (а древле, еще при жизни божественного Моисея отважились на это), то по необходимости отличил и их от иереев.

20). *Боящиися Господа, благословите Господа.* И это иной чин — люди, не от Иакова ведущие род свой, но возлюбившие его благочестие. Наименовал же так пророк благочестивых пришельцев. Достаточно же и сего для вразумления иудеев, что Бог всяческих сродство нравам предпочитает сродству телесному.

21). *Благословен Господь от Сиона, живый во Иерусалиме.* Благословляемый Бог благословляет, но благословляет Он делом, а благословляется словом: и песнословящие приносят в дар слова, а Он воздает благословение делами. Пророк сказал, что Бог живет в Иерусалиме, не описуя естества Божия пребыванием там, но зная, что там открывалось тогда Божие присутствие.

Изъяснение псалма 135

Аллилуия. И сию песнь пророческая благодать сложила для возвращавшихся из плена иудеев, многими вразумлениями доставляя им пользу.

1). *Исповедайтеся Господеви, яко благ: яко в век милость Его.* Принесите Богу, говорит пророк, благодарственную песнь, памятуя ниспосланные Им блага и удивляясь безмерной Его милости.

2). *Исповедайтеся Богу богов: яко в век милость Его.* Под именем богов разумеет здесь пророк не идолов, потому что Бога не назвал бы Богом не сущих: *несть Бог, Бог мертвых, но Бог живых* (Мф. 22, 32). Посему богами называет сподобившихся чести священства и именуемых сынами Божиими. Так и в законе сказано: *богов да не злословиши, и князю людей твоих да не речеши зла* (Исх. 22, 28), и: *сын мой первенец Израиль* (Исх. 4, 22), и устами Исаии говорит Бог: **[1921]** *сыны родих и возвысих* (Ис. 1, 2), и в псалмах: *Аз рех: бози есте и сынове Вышняго вси* (Пс. 81, 6). Сих-то назвал пророк богами как именовавшихся сынами Божиими.

3). *Исповедайтеся Господеви господей: яко в век милость Его.* И цари и князи, от Бога прияв власть, владычествуют над подчиненными. Так и Господь сказал: цари *язык господствуют ими, и князи обладают ими* (Мф. 20, 25). Но и некоторые из ангелов именуются господствами. Потому и божественный апостол сказал: *аще бо и суть глаголемии бози* (много глаголемых, но не действительных, участвующих в имени, а не в существе), *или на небеси или на земли: якоже суть бози мнози: но нам един есть Бог Отец, из Него же вся, и мы у Него, и един Господь Иисус Христос, Имже вся и мы Тем* (1 Кор. 8, 5–6). Его-то псалом назвал Господом истинных господей.

4). *Сотворшему чудеса велия единому: яко в век милость Его.* Чудотворения совершаются и усердными служителями Его, но Божиими называем чудеса Моисеевы, Иисусовы, Илиины, равно как и знамения, совершенные священными апостолами. Посему пророк справедливо единого Бога назвал Творцом *чудес велиих.* Потом указует он и великие творения Его.

5). *Сотворшему небеса разумом: яко в век милость Его;* потому что и одно видимое небо проповедует Божию премудрость; велики и обширность, и красота, и долговечность неба.

6). *Утвердившему землю на водах: яко в век милость Его.* И то достойно удивления, превышает человеческое разумение, что земля, окруженная отовсюду водами, стоит и пребывает в собственном своем естестве. Справедливо же песнописец ко всем сим изречениям присовокупляет упоминание о вечной милости, потому что не по собственной нужде, но по единому человеколюбию создал все Человеколюбец.

7). *Сотворшему светила велия единому: яко в век милость Его.* Человек, причастник Божественного промышления, возжигает обыкновенно светильники, но в совокупности взятый земный огонь не уподобляется сиянию одной звезды; светоноснее же всех звезд и самой луны солнце, потому что, появляясь, и звезды делает оно невидимыми, и ослабляет лучи луны.

8). *Солнце во область дне: яко в век милость Его.* (9) *Луну и звезды во область нощи: яко в век* **[1924]** *милость Его.* Бог разделил светилам время, и солнечными лучами производит день, а луною и звездами освещает ночь, а чрез сие показывает собственную Свою благость.

10). *Поразившему Египта с первенцы его: яко в век милость Его.* При сем, может быть, спросит кто: как милостью устрояется смерть? Посему, пусть обратит внимание нарешение предложенного вопроса, а именно, что Бог по милосердию к обидимым наказывает обидчиков. Ибо пророк и здесь присовокупил сие.

11). *И изведшему Израиля из среды их: яко в век милость Его.* Милость к Израилю была причиною наказания египтян, но милость и наказание срастворены правдою, потому что израильтян помиловал справедливо и египтян наказал законно.

12). *Рукою крепкою и мышцею высокою: яко в век милость Его. Рукою* назвал пророк действенность, *мышцею* — крепость, а тем и другим дал разуметь, что Бог, совершив спасение народа Своего, открыл тем собственную Свою силу.

13). *Раздельшему Чермное море в разделения: яко в век милость Его.* Иные, следуя иудейским басням, утверждали, что в Чермном море произошли разделения, равночисленные двенадцати коленам; потому что пророк сказал *разделения,* а не разделение. Но им должно было знать, что по рассечении моря на две части из одного стало два. *Вода им стена бысть одесную, и стена ошуюю* (Исх. 14, 29). Посему-то рассечение моря на две части пророк назвал разделениями.

14). *И проведшему Израиля посреде его: яко в век милость Его;* (15) *и истрясшему фараона и силу его в море Чермное: яко в век милость Его.* Его могущества делом было то и другое, и что израильтяне удобно перешли море, и что египтяне погребены в водах.

16). *Проведшему люди Своя в пустыни: яко в век милость Его.* И это доказательство Божией силы — столько народа и столько времени пропитать в пустыне, снабжать его в обилии необходимым.

17). *Поразившему цари велия: яко в век милость Его.* (18) *И убившему цари крепкия: яко в век милость Его.* И на сие уже сделано нами краткое толкование.

[1925] 19). *Сиона царя Амморейска: яко в век милость Его:* (20) *И Ога царя Васанска: яко в век милость Его.* Не без намерения пророк, обойдя молчанием других царей, преимущественно упомянул о сих, но желая напомнить израильтянам Богоданную победу; потому что цари сии славились силою, могуществом и телесным ростом. Ог по причине великого телесного роста употреблял железный одр девяти локтей в длину и пяти в ширину.

21). *И давшему землю их достояние: яко в век милость Его:* (22) *Достояние Израилю рабу Своему: яко в век милость Его.* Истребив всех их и придав смерти, Израиля сделал владетелем земли их.

23). *Яко во смирении нашем помяну ны Господь: яко в век милость Его.* (24) *И избавил ны есть от врагов наших: яко в век милость Его.* О сем упоминает и блаженный Моисей, ибо говорит: *возстенаша сынове Израилевы от дел. И взыде вопль их к Богу* (Исх. 2, 23). Но и снова умилосердился, когда были пленниками, и возвратил их в отечественную землю.

25). *Даяй пищу всякой плоти: яко в век милость Его.* От промысла частного пророк переходит снова к всеобщему, возвещая Божие попечение обо всем. Ибо не только людям, но и бессловесным дает приличную пищу. Так и Господь в Священном Писании говорит: *воззрите на птицы небесныя, яко не сеют, ни собирают в житницы, и Отец ваш небесный питает их* (Мф. 6, 26).

26). *Исповедайтеся Богу небесному: яко в век милость Его.* Бог есть Бог всех, потому что Творец всего, но собственно именуется Богом небесным, потому что служат Ему на небе обитающие ангелы и страна эта чиста от греха.

Изъяснение псалма 136

Псалом сей не надписан у евреев, некоторые же, решившись на смелое дело, надписали: «*Давиду* Иеремием» и прибавили: «не надписан у евреев». Но самый состав надписания провозглашает неразумие надписавших; потому что Иеремия не был отведен с пленными в Вавилон и, проведя несколько времени в Иерусалиме, вынужденный беззаконными иудеями,

вместе с ними должен был идти в Египет. Посему прилично ли Иеремии сказать: *на реках Вавилонских, тамо седохом* **[1928]** *и плакахом*? Но как то, что псалом нимало не принадлежит пророку Иеремии, явствует из сказанного, так и содержание псалма ясно. Отведенные в плен и потом возвратившиеся рассказывают в нем, что было в Вавилоне.

1). *На реках Вавилонских, тамо седохом и плакахом, внегда помянути нам Сиона.* Предающиеся скорби обыкновенно уходят в места пустынные и там оплакивают собственные свои бедствия. Посему и иудеи, сидя на утесистых берегах рек и размышляя о запустении своего столичного города, проливали обильные слезы, уподоблявшиеся речным потокам.

2). *На вербиих посреде его обесихом органы наша,* потому что совершенно стали для них бесполезны. Закон предписывал на одном только месте совершать богослужение.

3). *Яко тамо вопросиша ны пленшии нас о словесех песней, и ведшии нас о пении: воспойте нам от песней сионских.* Насмехаясь над нами, издеваясь над нашими бедствиями, приказывали нам петь и нашими песнями услаждать их, не для того, чтобы получить им от сего какую-либо пользу, но чтобы посмеяться над нами.

4). *Како воспоем песнь Господню на земли чуждей?* Но зная, что повелеваемое противно закону, не уступили мы желанию приказывавших. А сие служит обличением беззаконных иудеев, которые ревнуют об исполнении закона и предписанное законом исполняют вне узаконенных мест.

5). *Аще забуду тебе, Иерусалиме, забвена буди десница моя.* (6) *Прильпни язык мой гортани моему, аще не помяну тебе.* Сие говорить научает их пророк, чтобы незабвенно памятовать о священном граде и, ободряя себя надеждою возвращения, не обучаться злочестию пленивших. Посему говорят: и вдали находясь от тебя, Иерусалим, не предавал я забвению мысли о тебе; а если сделаю это, пусть потерплю тогда сказанное мною и не улучу помощи свыше. Сию-то помощь пророк называет *десницею.*

Аще не предложу Иерусалима, яко в начале веселия моего. Верх веселия для меня — зрение на тебя, Иерусалим, обновление твое, торжество среди тебя, потому что в них нахожу истинное наслаждение.

7). *Помяни, Господи, сыны эдомския в день Иерусалимль, глаголющия: истощайте, истощайте до оснований его.* Идумеи, происходя от Исава, продолжали сохранять в себе отеческую

привязанность. Когда Иерусалим был сожжен и разорен, радуясь этому, говорили они: **[1929]** *истощайте, истощайте, до оснований его;* то есть разрушайте его вконец, чтобы не оставалось даже и следов оснований.

8). *Дщи Вавилоня окаянная.* Так суд иудеев предоставив Богу, пророк и Вавилону предсказывает будущую погибель. Называет же его *окаянным,* потому что будет бедствовать. Акила вместо *окаянная* сказал «разграбленная».

Блажен, иже воздаст тебе воздаяние твое, еже воздала еси нам. Что это значит?

9). *Блажен, иже имет и разбиет младенцы твоя о камень.* Поелику вавилоняне жестоко поступали с младенцами иудейскими, то пророк предрекает им равное наказание. Посему ублажается Кир, наказавший вавилонян и освободивший иудеев; ублажается не потому, что был питомцем истинного благочестия, но потому, что дал свободу народу благочестивому и приказал построить Божий храм. Бог приемлет малые плоды и вознаграждает великими воздаяниями. Так прославил и две лепты вдовицы.

Изъяснение псалма 137

Давиду. По возвращении из Вавилона иудеи, при Божией помощи низложив восставшие против них народы, приносят Богу благодарственную песнь. Сие-то предрекает божественный Давид.

1). *Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим.* Не остались неблагодарными Благодетелю, но, принесши молитву и получив помощь, по мере сил воздают за благодеяния и за оказанное вспоможение приносят песнопения.

И пред ангелы воспою Тебе, то есть будем подражать сонму ангелов и, как они, на небесах ликовствуя, славословят Бога всяческих, так и мы на земле принесем Тебе духовное сладкопение.

2). *Поклонюся ко храму святому Твоему и исповемся имени твоему о милости твоей и истине Твоей.* А вместо неба будет у меня посвященный имени Твоему храм. В нем поклонюсь Тебе и совершу благодарственное славословие, видя человеколюбие ко мне и правду в рассуждении врагов; потому что их как обидчиков, водясь истиною, осудил Ты на гибель, а меня спас по милости Твоей.

Яко возвеличил еси над всем имя Твое Святое, потому что во всем досточтимо имя Твое и воспевается всеми, узревшими силу Твою.

3). *В оньже аще день призову Тя, скоро услыши мя.* Умоляю и о том, чтобы всегда наслаждаться мне сим веселием.

Умножиша мя в души моей **[1932]** *силою Твоею,* то есть *силою Твоею* приложишь попечение о душе моей, исполнишь ее утешения и упования. Симмах перевел так: «Ты присущ силе души моей», то есть сподобил меня великой помощи и попечения.

4). *Да исповедятся Тебе, Господи, вси царие земстии, яко услышаша вся глаголы уст Твоих.* И тогда, узнав о великой оной победе, всюду дивились могуществу Бога всяческих; преимущественно же по вочеловечении Бога и Спасителя нашего и цари и князи песнословят Творца всех. При той победе не слышали *глаголов,* но видели только необычайное дело, а теперь и *глаголы* услышали, и наслаждаются евангельским проповеданием.

5). *И да воспоют в путех Господних, яко велия слава Господня.* В виде желания изрекает пророк будущее и предсказывает перемену дел, а именно, что все будут дивиться промышлению и домостроительству Божию. Ибо *путями* пророк называет домостроительство.

6). *Яко высок Господь, и смиренныя призирает.* Сие пророк и в другом псалме сказал: *на высоких живый и на смиренныя призираяй* (Пс. 112, 5—6). Сказует же, что Господь высок по естеству и неизречен, но не оставляет без попечения малых тварей, и их удостаивает Своего промышления.

И высокая издалеча весть, потому что все знает прежде, нежели придет в бытие, и, издалеча видя тех, которые будут властвовать, каждому подает соответственные пособия.

7). *Аще пойду посреде скорби, живиши мя.* Это — голос искренней веры. Уверен я, говорит пророк, что если и отовсюду окружен буду бедствиями, то преодолею все затруднения и при помощи Твоей приобрету жизнь.

На гнев враг моих простерл еси руку Твою, и спасе мя десница Твоя. Ибо, прогневавшись на неприязненных мне, предал Ты их казни, а меня сподобил спасения. И из сего явствует, что *рукою* пророк называет действенность, а *десницею* — благую действенность; потому что, говоря о наказании врагов, употребил слово *рука,* а говоря о благодеянии, ему самому оказанном, употребил слово *десница.*

8). *Господь воздаст за мя.* Я как человек, во грехах валяющийся, не могу воздать за благодеяния. Но Сам Господь, Податель сих благ, вочеловечившись и восприяв мое естество, воздаст мой долг. Согласно с сим и божественный апостол говорит, что Владыка Христос истребил **[1933]** *еже на нас рукописание* (Кол. 2, 14).

Господи, милость Твоя во век; дел руку Твоею не презри. Итак, поелику милость Твоя безмерна и простирается в век, то подай скорое спасение тварям Твоим. Молитву же сию произнес пророк, дознав по благодати Всесвятого Духа, что долг естества воздаст Сам Творец естества.

Изъяснение псалма 138

В конец псалом Давиду. В иных списках прибавлено: *Захариин в разсеянии;* сего не нашел я ни в еврейском тексте, ни у Семидесяти, ни у других переводчиков; сделал же прибавление сие к надписанию кто-нибудь, уразумев псалом по своему усмотрению. А в псалме содержится предречение о царе Иосии. Он, произошедши от злочестивого отца, быв внуком такого же деда, возгнушался их нечестием, упражнялся во всякой добродетели и, воспламенившись Божественною ревностью, истребил всех идольских жрецов, а возлюбивших благочестие удостаивал всякого попечения. Сие и предсказывает псалом. Пророческое же слово представляет, что сей Иосия молится и изумлен предведением о нем.

1). *Господи, искусил мя еси и познал мя еси.* К испытанию добродетели служат не только нищета и безотрадность, но и царская власть и благоуспешность. Как испытываемся в горестях, в состоянии ли мы мужественно переносить встречающиеся скорби, так обнаруживаем себя и в благоденствии и показываем или что превозносимся благополучием, или что знаем свойства сих благ. Посему блаженный Иосия, после того как было вручено ему царство и благочестиво правил оным, справедливо сказал: *Господи, искусил мя еси и познал мя еси.*

Ты познал еси седание мое и востание мое. Все дознал Ты в точности, что делал я, сидя, что совершал, восстав. Словами же *седание и востание* изобразил свою жизнь. И это — выражения чистой души и здравой совести. Поелику сказал: *искусил мя еси и познал мя еси,* то, чтобы не подумали иные,

будто бы Бог дознает сделанное по конце дела, пророк очень кстати присовокупил:

2). *Ты разумел еси помышления моя издалеча.* Издавна и изначала, за много родов до моего создания, Ты не только деяния мои предвидел, но предусмотрел и будущие мои помыслы.

3). *Стезю мою и уже мое Ты еси исследовал.* Феодотион перевел так: «стезю мою и путь мой Ты исследовал». Пророк *путем* и *стезею* называет деяния, а *ужем* — прямоту их, **[1936]** взяв образ речи со строящих домы, которые по веревке выравнивают стены. В точности, говорит пророк, познал Ты деяния мои, и ничто мое не укрылось от Твоего ведения.

И вся пути моя провидел еси. (4) *Яко несть льсти в языце моем.* Не только провидел Бог всяческих, но предрек чрез пророков; и Иеровоаму, когда приносил он жертву и Божеское чествование воздавал юницам, предвозвестил, что восстанет Давиду сын, *Иосия имя ему,* предаст смерти жрецов идольских и кости их сожжет на этом жертвеннике (3 Цар. 13, 2).

Се, Господи, Ты познал еси (5) *вся последняя и древняя.* Из самых событий дознал, что имеешь всякое ведение и о том, что было древле, и о том, чего еще не было.

Ты создал еси мя и положил еси на мне руку Твою. Возможно ли чему из дел моих укрыться от Тебя, Творца моего, создавшего меня во чреве матернем и сподобившего всякого о мне промышления? Сказанное же: *положил еси на Мне руку Твою* подобно сему: *руце Твои сотвористе мя, и создасте мя* (Пс. 118, 73) и означает вместе и промышление по создании.

6). *Удивися разум Твой от мене, утвердися, не возмогу к нему.* Из совершившегося со мною познал я силу Твою и, желая воспевать Твою премудрость и быв не в силах сделать это по достоинству, признаю себя побежденным. Так, выразив удивление и ведению и предведению Бога всяческих, тому, что ничто от Него не сокрыто, ни что было, ни что будет, пророк переходит к другому предмету, говоря следующее:

7). *Камо пойду от Духа Твоего и от лица Твоего камо бежу?* Возможно ли укрыться беглецу от Того, Кто так ясно все знает? Надлежит же заметить, что, по учению пророка, и Бог и Всесвятый Дух имеет ту же действенность. *Камо пойду от Духа Твоего,* говорит он, *и от лица Твоего камо бежу?* А у кого одна действенность, у тех, конечно, одна и сила; и у кого одна сила, у тех и одно естество. Следовательно, одно естество Бога и Духа.

8). *Аще взыду на небо, Ты тамо еси. Аще сниду во ад, тамо еси.* Все наполняешь, и горнее, и дольнее. Небо есть край высоты и ад — край глубины. Прекрасно же о небе сказал: *Ты тамо еси,* и об аде — *тамо еси;* потому что в обитающих на небе ангелах упокоевается, всюду же и всем присущ. *О Нем,* по словам божественного апостола, *живем, движемся и есмы* (Деян. 17, 28).

[1937] 9). *Аще возму криле мои рано и вселюся в последних моря,* (10) *и тамо бо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя.* Словом *рано* пророк означил восток, а словами *последняя моря* — запад. Ибо к высоте и глубине присовокупил долготу и широту, показывая неописуемость естества Божия. Опыт сего могущества изведал на себе пророк Иона. Ибо, покусившись бежать от Бога всяческих, был взят, связан волнами, как бы в заключение какое отдан киту и приведен в город, в который был послан. Посему и здесь оказываются истинными слова пророчества: *аще вселюся в последних моря, тамо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя.*

11). *И рех: еда тма поперет мя: и нощь просвещение в сладости моей.* Симмах перевел это так: «если скажу: может быть, тьма покроет меня, то и ночь светла вокруг меня», то есть прибегну ли к восходящему или заходящему солнцу, не укроюсь от Твоего могущества. Если покушусь укрыться во тьме ночной, и тогда не останусь в безвестности, потому что и тьма для Тебя свет.

12). *Яко тма не помрачится от Тебе, и нощь яко день просветится.* Симмах перевел так: «и тьма пред Тобою не будет темною, но и ночь окажется днем», то есть тьма — для меня тьма, я различаю и свет и тьму, а Тебе, мысленному Свету, и ночь светла, светозарнее всякого полудня.

Яко тма ея, тако и свет ея. Как мрачна для меня ночь, так светла для Тебя.

13). *Яко Ты создал еси утробы моя.* Не просто говорю сие, но предвещаемый Твоею благодатью, от Тебя прияв озарение помыслов. Ибо *утробами* назвал здесь пророк помыслы. Поелику вожделевательная сила заключена в утробе, а помыслы приемлют на себя приражение оной, то помыслы назвал посему *утробами.*

Восприял мя еси из чрева матери моея. Ты стал для меня и пестуном, и попечителем, и наставником, и, едва только исшедши из матернего чрева, пользовался я Твоим обо мне промышлением.

14). *Исповемся Тебе, яко страшно удивился еси: чудна дела Твоя, и душа моя знает зело.* Посему продолжаю песнословить Тебя, Твоими великими делами озаряемый и возбуждаемый к песнопению.

[1940] 15). *Не утаися кость моя от Тебе, юже сотворил еси в тайне, и состав мой в преисподних земли.* Все касающееся меня, говорит пророк, в точности знаешь Ты, потому что Ты образовал меня, скрывавшегося еще в матернем чреве и как бы находившегося в крайней части земли, и извел на свет. Акила перевел сие так: «не сокрылись от Тебя кости мои, с которыми сотворен я и в тайне испещрен, как в преисподней земли». Ничто не может укрыться от Тебя, образующего естество человеческое в той сокровенной таиннице, где бытотворится всякое естество.

16). *Несоделанное мое видесте очи Твои, и в книзе Твоей вси напишутся; во днех созиждутся, и никтоже в них.* Симмах перевел так: «меня, не имевшего еще и вида, провидели очи Твои со всеми написанными в книге Твоей, ни в одном дне не имеющими нужды по их образовании». Так видел Ты меня, говорит пророк, прежде, нежели был я образован и получил свой вид, видел, как и тех, которые уже родились, стали совершенными, не имеют нужды ни в одном дне и написаны в книгах Твоих. О сих книгах упоминает и блаженный Даниил, ибо говорит: *судище седе, и книги отверзошася* (Дан. 7, 10); и Господь в священном Евангелии: *вам же и власи главнии вси изочтени суть* (Мф. 10, 30). Под *книгами* же разуметь должно всеобъемлющее Божие ведение и ничего не забывающую Божию память. Так, изобразив Божественное, Иосия открывает и собственное намерение, не любочестием водясь, но представляя образец полезного.

17). *Мне же зело честны быша друзи Твои, Боже, зело утвердишася владычествия их.* Сие ясно показывает и история, потому что Божиих священников удастаивал всякого угождения. Все услышали обетования, какие Бог дал Аврааму, говоря: *благословлю благословящия тя: и кленущия тя проклену* (Быт. 12, 3). Сказанное же: *утвердишася владычествия их,* Феодотион перевел так: «укрепились нищие их»; потому что, по беззакониям злочестивых царей, жившие прежде в скудости и нищете Иосией удостоены всякой почести.

18). *Изочту их, и паче песка умножатся,* потому что злочестивые прежде, при благочестии царя просветившись умом,

воспели иным уже напевом и возлюбили жизнь, сообразную с законом; и те, которых прежде удобно было исчислить, превзошли всякое число. **[1941]** Предвозвещает же вместе с сим пророческое слово и изменение вселенной, совершившееся по вочеловечении Бога и Спасителя нашего; потому что ревнители богоугодной жизни в каждом граде и в каждой стране превышают всякое число.

Востах, и еще есмь с Тобою. Симмах перевел так: «пробужусь и всегда буду пред Тобою»; потому что, непрестанно возбуждая себя, отрясу сон лености и сохраню в уме памятование о Тебе. А за сие буду пользоваться Твоим обо мне промышлением.

19). *Аще избиеши грешники, Боже: мужие кровей уклонитеся от мене.* (20) *Яко ревниви есте в помышлениих.* Любящим добрых свойственно гнушаться злыми. Посему, говорит Иосия, так как Ты, Человеколюбец, предаешь смерти грешников, тем паче буду я чуждаться обращения с ними, зная упорный их нрав; потому что не терпят добрых советов, но отвергают их по непреклонности сердца.

Приимут в суету грады Твоя. Не вопреки справедливости избиваешь Ты их, но потому что напрасно населяют грады, никакой пользы не извлекая из Твоих законов.

21). *Не ненавидящия ли Тя, Господи, возненавидех, и о вразех Твоих истаях?* (22) *Совершенною ненавистию возненавидех я: во враги быша ми.* Твоей предан я любви, Владыка; одно с Тобою хочу и любить и ненавидеть. Поэтому привязанных к благоугождению Тебе и люблю и почитаю, а ненавидящих Тебя не только ненавижу, но, скорбя о них, истаиваю от скорби. Хотя ненавижу их как беззаконных, но сожалею о них как о людях; по естественному состраданию принужден плакать о них, но гнушаюсь ими опять по великому их лукавству.

23). *Искуси мя, Боже, и увеждь сердце мое; истяжи мя и разумей стези моя;* (24) *и виждь, аще путь беззакония во мне, и настави мя на путь вечен.* Хотя предполагаю это, однако же умоляю Тебя, лучшего Врача душ, в точности дознать жизнь мою, исследовать движения сердца. Если найдешь во мне что-либо противное законам Твоим, молюсь Тебе, да исправит это премудрость Твоя и да направит к вечному шествию. Сие изречено блаженным Давидом, предречено же о блаженном Иосии, но и всем желающим предлагается в повод ко спасению.

Изъяснение псалма 139

В конец, псалом Давиду. Блаженный Давид, гонимый Саулом, призывает в помощь Бога всяческих.

[1944] 1). *Изми мя, Господи, от человека лукава, от мужа неправедна избави мя.* Неправедный есть Саул, неблагодарный и благодетелю; потому что старался убить блаженного Давида, который не только ничем не обидел его, но и делал ему много доброго.

2). *Иже помыслиша неправду в сердце, весь день ополчаху брани.* Не только водился он лукавыми помыслами, но к помыслам присовокуплял и дела. Вместо *весь день* Симмах перевел: «всякий день».

3). *Изостриша язык свой яко змиин: яд аспидов под устнами их,* потому что Саул многократно употреблял хитрость, намеревался убить Давида, многократно, поклявшись и говоря с ним дружелюбно, нарушал клятвы. Посему притворный нрав и сокрытое лукавство справедливо уподобил пророк яду пресмыкающихся животных.

4). *Сохрани мя, Господи, из руки грешничи, от человек неправедных избави мя.* Молитва прилична праведнику, потому что просит не погибели врагам, но себе спасения.

Иже помыслиша запяти стопы моя. Блаженный Давид, изгнанный Саулом, бежал к иноплеменникам, они же были злочестивые и делатели всякого беззакония. А потому Давид и достоин удивления, что везде был хранителем благочестия, не соглашался раболепствовать нуждам; хотя этот гонитель мой, говорит Давид, едва не запял стопы моего благочестия.

5). *Скрыша гордии сеть мне и ужы препяша сеть ногама моима;* (6) *при стези соблазны положиша ми. Гордым* называет пророк самого Саула, а *сетью, ужами* и *соблазнами* — различные злоумышления, подстережения и засады. Сказал же сие иносказательно, переносный образ речи заимствовав от ловцов, употребляющих силки, западни и сети.

7). *Рех Господеви: Бог мой еси Ты.* А я, пренебрегши все человеческое, Тебе предал себя, Тебя знаю, Господа и Бога, и от Тебя ожидаю помощи.

Внуши, Господи, глас моления моего. (8) *Господи, Господи, сило спасения моего.* Усугубление сие показывает в молящемся верующего и любящего. В Тебе, говорит, имею надежду спасения, потому что Ты один можешь даровать спасение.

Осенил еси над главою моею в день брани. И это дознал я опытом. Ибо, когда принял на себя единоборство с Голиафом и когда вступал в сражение с иноплеменниками, Ты как бы щитом ограждал меня Своею помощью.

[1945] 9). *Не предаждь мене, Господи, от желания моего грешнику.* Симмах перевел сие так: «не дай, Господи, пожеланий законопреступного», а подобно сему перевели Феодотион и Акила, то есть желающему умерщвления моего не дай увидеть исполнение пожелания. По переводу же Семидесяти должно понимать так: да не получит чрез меня, чего желает, потому что я желаю спастись, а он желает убить меня; поэтому не предай ему моего желания.

Помыслиша на мя, не остави мене, да не когда вознесутся. Весь помысл устремляют к тому, чтобы убить меня. Посему не лишай меня промышления Твоего, чтобы не подать им повода к похвальбе.

10). *Глава окружения их, труд устен их покрыет я.* Здесь пророк предсказывает им будущие бедствия. Яснее же это перевел Симмах: «ожесточение окружающих меня, утруждение уст их да закроет их». Пусть впадут в то, что сами злоумышляют; пусть потерпят, что устрояют мне, и пусть ожесточившаяся злоба покроет совершенно тех, которые водятся ею. Сие подобно сказанному в псалме седьмом: *ров изры, и ископа и, и падет в яму, юже содела* (Пс. 7, 16).

11). *Падут на них углия, и* огнем *низложиши я.* Как бы неким огнем, истребишь их гневом.

В страстех, и не постоят. Впадут в бедствия и не преодолеют их. А сие сбылось с Саулом во время войны с филистимлянами, потому что, убитый там, приял конец жизни.

12). *Муж язычен не исправится на земли.* Сим пророк дает разуметь тех, которые постоянно клеветали на него Саулу, — Доика, Зифеев и других, употреблявших много клевет. И показывает, что ради богатства и властительства дозволяющие себе лживые речи не достигают цели и не получают желаемого.

Мужа неправедна злая уловят во истление. Сие и потерпел Саул, потому что окружен был на брани и получил смертоносный удар.

13). *Познах, яко сотворит Господь суд нищим и месть убогим.* Дознал я, говорит пророк, справедливость Божия приговора и знаю, что лишенным всякой человеческой помощи не попустит потерпеть вред от врагов, но совершит наказание, заслуженное поступающими несправедливо.

14). *Обаче праведнии исповедятся имени* **[1948]** *Твоему, и вселятся правии с лицем Твоим.* Посему лик праведных, сподобляясь от Тебя сего попечения, песнословит Тебя. Всегда представляя Тебя пред собою и думая, что видят лице Твое, любят они Твое превосходство. Подобно сему сказанное и в псалме пятнадцатом: *предзрех Господа предо мною выну, яко одесную мене есть, да не подвижуся* (Пс. 15, 8).

Изъяснение псалма 140

Псалом Давиду. И сей псалом заключает в себе одну мысль с предыдущим. Гонимый Саулом умоляет Бога.

1). *Господи, воззвах к Тебе, услыши мя.* Воззванием называет пророк ревность души. Так и молчавшему Моисею Бог сказал: *что вопиеши ко Мне* (Исх. 14, 15).

Вонми гласу моления моего, внегда воззвати ми к Тебе. С благоволением, говорит пророк, приими моление мое, Владыка.

2). *Да исправится молитва моя яко кадило пред Тобою, воздеяние руку моею, жертва вечерняя.* С молитвою соединил пророк упражнение в добродетели. Ибо сие означает *воздеяние рук,* потому что руки даны нам на делание. Пророк умоляет, чтобы молитва возносилась подобно курению фимиама и была так же благоуханна, а равно и распростертие рук уподоблялось жертве вечерней. Упомянул же о жертве вечерней, а не утренней потому, что находился в бедствиях и скорбях, а бедствие подобно тьме и ночи.

3). *Положи, Господи, хранение устом моим, и дверь ограждения о устнах моих.* Создатель дал языку две ограды, ограду зубов и ограду устен, удерживая сим неразумные его стремления. Впрочем, пророк испрашивает другого хранения, чтобы в негодовании не сказать чего-либо неприличного. А что, гонимый Саулом, не позволял он себе сказать иногда что-либо хульное, свидетельствует об этом история. Когда другие покушались убить Саула, Давид именовал его *христом Господним* и, обращая к нему речь, называл себя рабом его; возвестившего же об убиении Саула и хвалившегося, что им совершено убийство, предал смерти, сказав: *кровь твоя на главе твоей,* потому что сказал ты: *аз убих христа Господня* (2 Цар. 1, 16).

4). *Не уклони сердце мое в словеса лукавствия, непщевати вины о гресех.* Умоляет о хранении не только языка, **[1949]** но и самих движений мысли, чтобы не нашлось в них иного

какого помысла, противного божественным законам. Вместо сего: *непщевати вины о гресех,* Симмах сказал: «противозаконные мысли». И по переводу Семидесяти разуметь сие должно так: блаженный Давид мог рассуждать: Саул мне враг и неприятель, желает убить меня, поэтому нет несправедливости умертвить такого человека, потому что и закон повелевает: *возлюбиши искренняго твоего и возненавидиши врага твоего* (Мф. 5, 43). Но, провидя евангельский образ жизни, возжелал он жить по оному и молится, чтобы не встречать никакого повода ко греху.

С человеки делающими беззаконие: и не сочтуся со избранными их. Так поступают, говорит пророк, делатели беззакония, а у меня да не будет никакого общения с ними, если они и на верху благополучия. Ибо *избранными* называет здесь людей лукавых и благоденствующих.

5). *Накажет мя праведник милостию и обличит мя, елей же грешнаго да не намастит главы моея.* Предпочтительнее для меня, говорит пророк, когда праведные для вразумления и пользы огорчают, нежели когда предлагают приятное люди грешные, хотя бы это, подобно елею, делающему главу светлою, и доставляло мне радости в жизни. Лучше желаю быть вразумлен праведными, нежели пользоваться услугами грешных.

Яко еще и молитва моя во благоволениих их. Симмах перевел сие так: «еще и молитва моя не простирается далее злобы их». Столько далек от желания себе благоденствия их, что и им желаю перемениться. Чтобы с переменою благополучия изменились и сами они, отложив злобу свою.

6). *Пожерты быша при камени судии их.* В непродолжительном времени, говорит пророк, сделаются они ничтожными и, обольщенные высотою владычества, подобно скалам в море, сокрытым под водами, будут потоплены в глубине, то есть преданы забвению.

Услышатся глаголи мои, яко усладишася. Дознав же опытом истину слов моих, ощутят их приятность и пользу.

7). *Яко толща земли проседеся на земли, расточишася кости их при аде. Толщею земли* пророк называет непрерывную связность земли, которая, будучи разрезана плугом, делится на глыбы. Подобно сим глыбам, говорит он, и те, которые стоят ныне твердо, сокрушены будут смертью, и кости их рассыплются во гробах. **[1952]** Ибо сим *при аде* назвал гробы.

8). *Яко к Тебе, Господи, Господи, очи мои: на Тя уповах, не отыми душу мою.* Не полагаюсь ни на что человеческое, но ожидаю Твоей помощи и умоляю не лишить ее душу мою.

9). *Сохрани мя от сети, юже составиша ми, и от соблазн делающих беззаконие.* О сих сетях и соблазнах упоминал пророк и в предыдущем псалме. *Сетями* же и *соблазнами* называет злоумышления, от которых и умоляет избавить его.

10). *Падут во мрежу,* то есть Божию, *грешницы.* Расставлявшие сети другим, как бы некою мрежею, объяты будут Божиим наказанием, потерпят, что сами делают, и впадут в уготованное ими другим.

Един есмь аз, дондеже прейду. А я буду всегда далек от этого, пока не прииму конца жизни.

Изъяснение псалма 141

1). *Разума Давиду, внегда быти ему в вертепе молящемуся.* Содержание псалма ясно. Божественный Давид, гонимый Саулом, убегает в пещеру и скрывается в самой внутренней ее части. Потом, увидев пришедшего туда Саула, изгоняет из мыслей боязнь, призывает Божию помощь и получает оную.

2). *Гласом моим ко Господу воззвах, гласом моим ко Господу помолихся.* И отсюда видно, что воззванием пророк называет сердечную ревность. Ибо скрывающемся и желающему утаиться можно ли было воззвать гласом? Посему выражает сим то, что со всем усердием молился Богу.

3). *Пролию пред Ним моление мое, печаль мою пред Ним возвещу.* Явным соделал Ему и бедствие мое, говорит пророк, и прилежно приносил о сем молитву. А что прошение было усильно, выразил словом *пролию.*

4). *Внегда исчезати от мене духу моему.* Сделал же сие, видя чрезмерность бедствия, потому что вселялся при самой смерти.

И Ты познал еси стези моя. Все мое явно для Тебя, и ни один из поступков моих не скрыт от ока Твоего.

На пути сем, по немуже хождах, скрыша сеть мне. И ловцы зверей следят пути и ставят на них, чем можно уловить. Им подражая, Саул разведывал о Давиде и как скоро дознавал, где Давид, ставил ему там засады. То же **[1953]** делает и диавол: идущему путем целомудрия полагает он сеть сластолюбия, а любящему подавать милостыню — мрежу тщеславия,

несребролюбцу — представляет поводы к любостяжанию, девству — к гордости, короче сказать, для всякого образа жизни есть у него средство, как уловить.

5). *Смотрях одесную и возглядах, и не бе знаяй мене.* Нигде, говорит пророк, не видел я ни одного помощника.

Погибе бегство от мене, и несть взыскаяй душу мою. Я окружен стал неодолимыми преградами, не нахожу ни выхода, чтоб спастись бегством, ни помогающего.

6). *Воззвах к Тебе, Господи, рех: Ты еси упование мое.* Посему умоляю Тебя, на Которого возложил я надежду мою.

Часть моя еси на земли живых. (7) *Вонми молению моему, яко смирихся зело.* Божественный Давид многократно называл Бога *частью своею,* и теперь делает то же самое. Не имею, говорит, никакой другой помощи, Ты у меня один Помощник, о том умоляю, чтобы от Тебя получить мне жизнь. *Смирением* же называет здесь бедствия. Сие выразил и Симмах: «выслушай вещания мои, потому что крайне я изнемог».

Избави мя от гонящих мя, яко укрепишася паче мене. Враги стали сильнее меня, но при Твоей помощи избегну их рук.

8). *Изведи из темницы душу мою, исповедатися имени Твоему.* Акила же перевел это так: «изведи из заключения душу мою»; потому что как бы взаперти и в узилище находился он, когда враги сидели при входе в пещеру. Обещает же пророк, улучив спасение, воздать за благодеяния песнопениями.

Мене ждут праведницы, дондеже воздаси мне. А Симмах перевел так: «имя Твое увенчают праведные, когда окажешь мне благодеяние»; потому что оказанное мне благодеяние примут как залог собственного своего спасения и будут песнословить Тебя, Праведного Судию.

Изъяснение псалма 142

«*Псалом Давиду, егда гоняше его* Авесссалом *сын* его». В некоторых списках нашел я слова сии: *егда гоняше его Авессалом сын его;* в еврейском же тексте и у других переводчиков не найдено мною сего прибавления. Но оно близко к истине, потому что псалом точно такое имеет содержание.

1). *Господи, услыши молитву мою, внуши моление мое во истине Твоей, услыши мя в* **[1956]** *правде Твоей.* Правда, что божественный Давид в наказание за некоторые свои прегрешения подпал оным бедствиям, но неправеден, беззаконен

и злочестив отцеубийца Авессалом, возжелавший смерти родителю. Посему-то блаженный Давид умоляет Бога *во истине и в правде* услышать молитву его.

2). *И не вниди в суд с рабом Твоим, яко не оправдится пред Тобою всяк живый;* то есть во истине и в правде умолял я Тебя, говорит пророк, внять словам моим, не на свою полагаясь правду, но зная беззаконие врагов. Ибо известно мне, что из судилища Твоего никому невозможно выйти невинным. Если правило постановленных Тобою законов приложить к жизни человеческой, никто не окажется жившим по оному. А если предложить еще на среду благодеяния Твои, все блага, какие подавал Ты людям, то какая опять человеческая правда сравнится с Твоими дарами?

3). *Яко погна враг душу мою: смирил есть в землю живот мой.* Посему умоляю сподобить меня Твоей истины и правды не тогда, как Ты будешь судиться со мною, но когда будешь осуждать меня и врагов; потому что ими низложен я с царского престола, изгнан из отечества. О сем унижении его свидетельствует и история, потому что Давид *идяше босыми ногами, покрыв главу, и плачася* (2 Цар. 15, 30).

Посадил мя есть в темных, яко мертвыя века. Изгнанный и принужденный проводить время в местах пустынных, ничем не отличаюсь от мертвеца, заключенного во тьму.

4). *И уны во мне дух мой.* Поэтому исполнен я великой грусти и скорби. *Духом* пророк называет здесь душу.

Во мне смятеся сердце мое, то есть все помыслы мои исполнены смятения и бури.

5). *Помянух дни древния, поучихся во всех делех Твоих, в творениих руку Твоею поучахся.* Привел я себе на мысль, говорит пророк, от скольких бедствий избавлял Ты предков наших и не попускал впадать им в руки врагов, припомнил, что было с Авраамом, Исааком, Иаковом, Иосифом, Моисеем, и нашел для себя в этом утешение.

6). *Воздех к Тебе руце мои;* то есть со всем усердием сотворил молитву.

Душа моя яко земля безводная Тебе. Так жажду Твоей помощи, как безводная земля ожидает дождя.

7). *Скоро услыши мя, Господи, изчезе дух мой.* Сим выразил пророк чрезмерность грусти, потому что крайне скорбящим свойственно страдание сие.

Не отврати лица Твоего от **[1957]** *мене, и уподоблюся низходящим в ров.* Если возгнушаешься молитвою моею по причине

греха, то немедленно предан буду смерти. Смерть пророк иносказательно назвал *рвом.* Как заключенному во рве невозможно выйти без помогающих, так умершему невозможно возвратиться к жизни, если неугодно сие будет Богу.

8). *Слышану сотвори мне заутра милость Твою, яко на Тя уповах.* Покажи на мне человеколюбие Твое, говорит пророк, и да не обманусь в надежде. Под словом *заутра* разумеет он здесь «скоро».

Скажи мне, Господи, путь, в онь же пойду, яко к Тебе взях душу мою. Будь мне руководителем, говорит пророк, и покажи правый путь, ибо, отрешив душу свою от всего человеческого, Тебе предоставляю ее, Владыка.

9). *Изми мя от враг моих, Господи, к Тебе прибегох.* Спасаясь бегством от врагов, Тебя имею прибежищем и молю избавить меня от козней их.

10). *Научи мя творити волю Твою, яко Ты еси Бог мой.* Умоляю и о том, чтобы не только знать мне, что угодно Тебе, но и делать Тебе угодное. Ибо знаю, что Ты мой Бог и Владыка.

Дух Твой благий наставит мя на землю праву. И отсюда познаем достоинство Духа. Как Бог благ, так и Дух именуется благим. Как умоляет Бога пророк быть его руководителем, так молит о том, чтобы воспользоваться и руководительством Духа, и ничего не находит для себя трудным и неудобным, но идти путем прямым, гладким и неуклонным.

11). *Имени Твоего ради, Господи, живиши мя.* Ты поставил меня царем, по Твоему определению помазан я на царство и боюсь, чтобы, когда буду презрен Тобою, не сделаться мне виною в хуле имени Твоего. Поэтому, не на мое воззри достоинство, но даруй мне спасение, чтобы благословлялось имя Твое.

Правдою Твоею изведеши от печали душу мою. Рассудив меня со врагами, по справедливости избавишь меня от постигших бедствий.

12). *И милостию Твоею потребиши враги моя и погубиши вся стужающия души моей: яко аз раб Твой есмь.* Сие сказал пророк и в псалме сто тридцать пятом: *поразившему Египта с первенцы его: яко в век милость Его* (Пс. 135, 10). И здесь говорит: *милостию Твоею потребиши враги моя,* потому что милость обиженному причиняет гибель обидчику. Так и искусный земледелец с корнем исторгает терния, орошает же и возделывает свои насаждения.

Изъяснение псалма 143

[1960] *Давиду.* В некоторых списках находил я в надписании прибавленным: *к Голиафу.* Но не нашел сего ни в еврейском тексте, ни у других переводчиков, ни у Семидесяти в гексаплах. Содержание же псалма следующее: о том, что по возвращении иудеев из Вавилона восстанут на них народы, упоминали многие пророки, но пространнее других говорит о сем божественный Иезекииль. Сказует же он между многим другим и сие: *от дней множайших уготовишися, и приидеши на землю низвращенную от меча, собрану от язык многих на землю* Иерусалима, *яже бысть пуста весма, и тии от язык изыдоша и вселятся с миром вси. И взыдеши аки дождь и приидеши,* как буря *и аки облак, покрыти землю и падеши ты и вси иже окрест тебе, и языцы многи с тобою* (Иез. 38, 8–9); а гораздо ниже показывает и образ смерти: *и призову нань весь страх мечный* на всех горах Моих, *глаголет Адонаи Господь: меч человека на брата его будет. И осужду ему смертию и кровию, и дождем потопляющим и камением градным, огнь,* и жупел *одождю нань и на вся сущая с ним и на языки многия с ним* (Иез. 38, 21–22). А кто хочет, тому можно дознать сие точнее, прочитав пророчество. Сие предвозвещает и настоящий псалом: *Господи, преклони небеса, и сниди: коснися горам, и воздымятся: блесни молнию, и разженеши я: посли стрелы Твоя, и смятеши я* (Пс. 143, 5–6). Яснее же покажет это подробное истолкование.

1). *Благословен Господь Бог мой, научаяй руце мои на ополчение, персты моя на брань.* Едва возвратившись из Вавилона, не имея ни оружий ни ограждений, с Божией помощью иудеи преодолевали нападавших врагов. Приличествует же сказанное и нам, потому что по освобождении от диавольского мучительства научены мы Богом, как вести брань, делая руками правду, перстами полагая на челе печать креста.

2). *Милость моя и прибежище мое, заступник мой и избавитель мой, защититель мой, и на Него уповах.* Пророк дает наименования согласно с испытываемым на самом деле, говорит: Ты *милость моя,* потому что от Тебя приял я источники милости; Ты *прибежище мое,* потому что, к Тебе прибегнув, спасен я; Ты *Избавитель мой,* потому что, пользуясь Твоею помощью, преодолел я врагов; Ты *заступник мой и защититель мой,* потому что **[1961]** ограждал меня воюемого и защищал осажденного. Посему на Тебя буду иметь твердую надежду.

Повинуяй люди моя под мя. Сие приличествует Зоровавелю и священнику Иисусу, потому что они были тогда вождями народа.

3). *Господи, что есть человек, яко познался еси ему, или сын человеч, яко вменяеши его?* Вместо *познался еси* Симмах перевел: «дал познать Себя». Весьма удивляюсь, говорит пророк, безмерному Твоему человеколюбию, потому что Ты, Бог и Создатель всех, столько попечения прилагаешь о сем ничтожном живом существе. Потом показывает бренность естества.

4). *Человек суете уподобися: дние его яко сень преходят.* Феодотион говорит: «человек уподобился испарению», Симмах — «пару», потому что подобно пару, удобно образующемуся и рассеивающемуся, истлевает естество человеческое и подобно тени проходит жизнь человеческая. А Ты столько заботился о бренных человеках!

5). *Господи, преклони небеса и сниди.* Пророк выразился по-человечески, зная, что естество Божие не ограничивается небом, но призывая помощника для наказания врагов.

Коснися горам, и воздымятся. Сие было на горе Синае. Ибо сказано: *гора дымяшеся* (Исх. 19, 18).

6). *Блесни молнию, и разженеши я: посли стрелы Твоя, и смятеши я.* Пророк изрекает сие в виде желания. Предсказывает же будущее, что и предрек Бог устами пророка Иезекииля (Иез. 38, 22). Ибо так истребил всех врагов.

7). *Посли руку Твою с высоты,* научая, что достаточно Твоего мановения, чтобы даровать спасение просящим. *Рукою* же пророк назвал действенность, как говорили мы неоднократно.

Изми мя и избави мя от вод многих. Многими водами пророк назвал множество врагов. Так и в псалме сто двадцать третьем сказал: *поток прейде душа наша воду непостоянную* (Пс. 123, 4—5). И показывая, что *водами* иносказательно назвал врагов, присовокупил:

Из руки сынов чуждих. Назвал же их *чуждыми* не как иноплеменников, но как злочестивых.

8). *Ихже уста глаголаша суету.* Хулы изрекали они о славе Твоей, Владыка.

И десница их десница неправды. Со словами же сходны и дела. Как на словах хулят, так на деле совершают неправду. Самая правая рука их не делает ничего правого, но стала орудием неправды.

9). *Боже, песнь нову воспою Тебе, во псалтири* **[1964]** *десятоструннем пою Тебе.* Не буду непризнательным, но, улучив

спасение, с обычными для сего орудиями воспою благодарственную песнь.

10). *Дающему спасение царем.* Так спасал ты и наших предков, которым Тобою вручаемо было царство, и победителями нападавших врагов соделывал Давида, Иосафата, Езекию и всех, кто только взыскал Твоей помощи.

Избавляющему Давида раба Своего. Ради заветов с ними приложи всякое о нас попечение.

От меча люта (11) *избави мя и изми мя из руки сынов чуждих. Мечем лютым* назвал пророк неистовство и зверство нападавших, их же называет и сынами чуждыми как злочестивых.

Ихже уста глаголаша суету, и десница их десница неправды. Не напрасно пророк употребил сие повторение, но, намереваясь описывать их благоденствие, возобновляет обвинение в лукавстве, побуждая тем Бога оказать помощь. Те, говорит пророк, которые так хулят Тебя и живут в неправде и лукавстве, носятся попутным ветром и, приемля от Тебя обилие благ, в благоуспешности сей находят для себя напутствие к неправде.

12). *Ихже сынове их яко новосаждения водруженная в юности своей.* Наслаждаются они многочадием и благочадием, и окружены сынами, уподобляясь недавно расцветшим растениям.

Дщери их удобрены, преукрашены яко подобие храма. Не естественная только красота украшает их, но и искусство облекло их в великое убранство; почему уподобляются храмам, убранным в честь идолов. Такова их изысканность в нарядах и в искусстве прельщать.

13). *Хранилища их исполнена, отрыгающая от сего в сие.* Когда видят, что влагалища их наполнены сверх нужды, излишнее переносят в другие влагалища, подобно сказавшему: *разорю житницы моя, и большия созижду* (Лк. 12, 18).

Овцы их многоплодны, множащияся во исходищах своих, волове их толсти. Скот у них тучен и многоплоден.

14). *Несть падения оплоту, ниже прохода, ниже вопля в стогнах их.* По причине великого благополучия и обилия **[1965]** благ проводят они жизнь в забавах и смехе, не испытывая ничего худого. Сие сказал пророк и в псалме семьдесят втором: *яко несть восклонения в смерти их, и утверждения в ране их: в трудех человеческих не суть, и с человеки не приимут ран* (Пс. 72, 4–5). Находим же много с сим сходного и у других пророков. Но все они дают и решение недоумениям.

То же сделал и здесь божественный Давид, потому что присовокупил:

15). *Ублажиша люди, имже сия суть: блажени людие, имже Господь Бог их.* Непосвященные в истину не умеют различать свойства вещей, благополучие поставляют они в забавах, богатстве, могуществе и, кто пользуется сим, тех называют достойными зависти и блаженными. Но таинники добродетели, причастившись божественной премудрости, ублажают народ, под Твоим состоящий промышлением, и Твое о них попечение предпочитают всей жизни. И таковым блаженствам научил нас Господь, говоря: *блажени нищии духом; блажени алчущии и жаждущии правды; блажени плачущии; блажени изгнани правды ради, яко тех есть Царствие Небесное* (Мф. 5, 3–10). А предпочитающие удовольствие жизни, воспользовавшись им малое время, в кратковременном наслаждении пожинают для себя долговременное мучение.

Изъяснение псалма 144

Хвала Давиду. Надписание сие дает видеть цель псалма, потому что в нем памятующим Божие могущество, и величие, и царство, и велелепие предлагается совет песнословить Бога всяческих. Благодать Духа сложила и другие подобные псалмы, возбуждая народ Божий к признательности. Настоящий же псалом содержит в себе и пророчество о призвании и богопознании язычников, а расположена песнь сия по порядку букв и повторениями выражает сильную любовь пророка.

1). *Вознесу Тя, Боже мой, Царю мой, и благословлю имя Твое в век и в век века.* Бог по естеству превознесен, и высота в Нем не есть что-либо привзошедшее; питомцы же благочестия проповедуют оную и научают неведущих. Подобно сему сказанное Христом в Евангелии: Отче, *прославих* имя Твое *на земли* (Ин. 17, 4). И через несколько слов показывает Господь, что не ту славу дал Отцу, которой прежде не имел Он, но открыл ту славу, которую имел. Ибо сказал: *явих имя Твое человеком* (Ин. 17, 6). Так и Отец не ту славу дал Сыну, которой прежде Сын не имел, но ту показал неведущим славу, которую имел. Ибо говорит: *прослави Мя, Ты,* **[1968]** *Отче, славою, юже имех у Тебе прежде мир не бысть* (Ин. 17, 5). Посему не то принял, чего не имел, но, что имел, то явным стало и для незнавших. И здесь пророк обещает не высоким

соделать Бога, но, сколько можно, показать высоту Его людям; и Бога всех именует Своим Богом и царем, подвигнутый к сему горячностью любви.

2). *На всяк день благословлю Тя, и восхвалю имя Твое в век и в век века.* Всегда буду песнословить Тебя, говорит пророк, и не попущу, чтобы хоть один день оставался без песнопения.

3). *Велий Господь и хвален зело, и величию Его несть конца.* Поелику всякая чувственная величина оказывается великою, будучи измерена в долготу, широту и глубину, то пророк не без причины присовокупил: *величию Его несть конца,* желая показать, что Песнословимый и бесплотен и неописан. Знаю, говорит, что Бог велик, непостижим, неизмерим, потому что не нахожу ни начала, ни конца величию, оно беспредельно и превышает всякое постижение.

4). *Род и род восхвалят дела Твоя и силу Твою возвестят.* Здесь пророк предвозвестил богопознание у язычников. Ибо говорит: не мы только, сущие от Израиля, в этом роде будем песнословить Тебя, Благодетеля, но и другий род, из язычников, будет проповедовать величие дел Твоих.

5). *Великолепие славы Святыни Твоея возглаголют и чудеса Твоя поведят.* Естество Песнословимого превышает меру сил пророка. Ища достойного и соответственного именования и не находя, сопрягает воедино многие имена, именуя славу святыни и великолепие. Предсказывает также, что сие будет проповедуемо иным родом.

6). *И силу страшных Твоих рекут и величие Твое поведят.* Пророк, по-видимому, употребил тождесловие, однако же означает тем различное. Ибо *чудесами* называет совершенное во благодеяние одним, а *силою страшных* — великие дела, явленные в наказание других. Например, многоразличные казни наложил Бог на Египет чрез божественного Моисея, и в этом должно разуметь *силу страшных;* но в пустыне питал народ манною, сделал удоболовимыми перепелов и наводнил безводную [землю] — сие к удивлению подвигло уста признательных. **[1969]** То же разделение сделал и божественный апостол. Ибо сказал, что Всесвятым Духом подаются не только *дарования исцелений,* но и *действия сил* (1 Кор. 12, 9—10). И *дарованиями исцелений* называет то, что хромые ходят, недужные получают здравие, мертвые воскресают и тому подобное; *действиями же сил* именует ослепление Елимы, смерть Анании и Сапфиры, предание иных сатане, *да накажутся не хулити* (1 Тим. 1, 20).

7). *Память множества благости Твоея отрыгнут и правдою Твоею возрадуются.* Пророк хочет показать богатство Божией благости и силы, но, употребляя человеческий язык и будучи не в состоянии достигнуть желаемого, опять сочетавает многие имена и предсказывает благопризнательность будущего рода, а именно, что, усладившись Божественными словесами, как бы нечто отрыгнутое, принесут в дар сказание о Божием человеколюбии. Тому же подвергается и божественный апостол, и поелику не в состоянии достойно поведать Божественное, то пытается достигнуть сего множеством именований. Ибо говорит: *презельное богатство благодати Своея* (Еф. 2, 7), и в другом месте сознается в том, что он препобежден, и говорит: *не испытани судове Его, и не изследовани путие Его* (Рим. 11, 33).

8). *Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив.* В том же опять положении остается пророк и здесь. Представив в уме, как создал Бог естество человеческое, какой чести и какого промышления удостоил оное и законоположил, чтобы вся видимая тварь приносила потребное человеку, и каждый день терпит прегрешающих, *сияет солнце Свое на злыя и благия, и дождит на праведныя и неправедныя* (Мф. 5, 45), — называет Его не только *щедрым,* но и *милостивым,* и *долготерпеливым,* и *многомилостивым.* Ибо, водясь безмерною благостью, *удалил есть от нас беззакония наша, елико отстоят востоцы от запад* (Пс. 102, 12), и *тако возлюби мир, яко и Сына Своего Единороднаго дал есть* за него (Ин. 3, 16).

9). *Благ Господь всяческим, и щедроты Его на всех делех Его.* Не об иудеях только промышлял, но и на всех человеков изливал человеколюбие. Даже не о людях только, но и о бессловесных прилагает попечение и всем доставляет полезное.

10). *Да исповедятся Тебе, Господи, вся дела Твоя, и преподобнии Твои да благословят Тя.* Не твари неодушевленные песнословят Бога и не бессловесные издают словесный глас, но ради них слагают песнопение словесные и боголюбивые, потому что, взирая на каждую тварь, приведенную в бытие Богом, **[1972]** и усматривая величие премудрости, движут уста свои к славословию.

11). *Славу Царствия Твоего рекут и силу Твою возглаголют,* (12) *сказати сыновом человеческим силу Твою и славу великолепия Царствия Твоего.* Сии преподобные, и пророки, и апостолы, и после них приявшие на себя служение проповеди, научат всех людей познать вечное царство и неизреченную

силу; не иудеям только, но всему человеческому роду преподадут сие учение.

13). *Царство Твое Царство всех веков, и владычество Твое во всяком роде и роде.* Беспредельна держава Твоя и Царство Твое вечно, оно не начиналось и не прекратится.

Верен Господь во всех словесех Своих и преподобен во всех делех Своих. Истина словес просиявает, подтверждаемая делами, а дела украшаются правдою.

14). *Утверждает Господь вся низпадающия и возставляет вся низверженныя.* Прилагает попечение не о питомцах только правды, но и о поползнувшихся, о падших, о приявших на себя греховные язвы; одних, подкрепляя, не попускает им пасть, а падших восставляет, простирая к ним десницу.

15). *Очи всех на Тя уповают, и Ты даеши им пищу во благовремении.* Пророк сказал здесь *уповают,* не сердечное означая расположение, потому что живущие злочестиво не имеют сего упования и роды бессловесных лишены разумного чувства. Напротив того, дает знать, что каждая тварь получает от Него, что собственно ей благопотребно. Потом показывает и удобство даяния.

16). *Отверзаеши Ты руку Твою и исполняеши всякое животно благоволения.* Как скоро восхочешь, всякая тварь наслаждается даруемыми Тобою благами. Как нам нетрудно разжать пригнутые пальцы и распростереть руку, так Тебе удобно в одно мгновение подать обилие благ.

17). *Праведен Господь во всех путех Своих и преподобен во всех делех Своих.* Во всяком же домостроительстве Твоем просиявает правда, потому *путями* пророк назвал домостроительство.

18). *Близ Господь всем призывающим Его, всем призывающим Его во истине.* Слово *близ* означает не местное расстояние, потому что Бог по естеству всюду присущ: *о Нем бо живем и движемся и есмы,* по слову божественного апостола (Деян. 17, 28). Напротив того, пророк выразил сим состояние и расположение. **[1973]** Прекрасно и сие присовокупление: *во истине.* Бог приближается не к призывающим только, но к вознамерившимся делать это *во истине.* Ибо *не всяк глаголяй Ми, Господи, Господи, внидет в Царствие* Божие, *но творяй волю Отца Моего, Иже есть на небесех* (Мф. 7, 21). Потому пророк присовокупил:

19). *Волю боящихся Его сотворит, и молитву их услышит, и спасет я.* Имеющие страх Божий, первые творят волю Божию. Посему, так как намерение их согласно с волею

Божиею, Владыка непременно исполняет их желания, потому что и не желают они противного тому, что угодно Богу.

20). *Хранит Господь вся любящия Его, и вся грешники потребит.* Пророк показал, как праведен Господь во всех путях Своих. А праведному свойственно уделять каждому полезное для него. Посему-то благорасположенных к Нему оберегает, и хранит, и избавляет от злоумышляющих, а возлюбивших противоположный сему путь предает казням.

21). *Хвалу Господню возглаголют уста моя: и да благословит всяка плоть имя святое Его в век и в век века.* Поэтому, говорит пророк, написал я песнь сию. Но и всему человеческому роду надлежит всегда славословием чествовать Творца и Божию имени воздавать должную честь. Надлежит же заметить, что и здесь пророк не иудеям предоставил песнь сию, но всякую плоть призвал к песнопению. Посему явственно сие пророчество, свидетельствуемое событием; потому что у всех народов по вселенной, по пророчеству, песнословят Бога всяческих.

Изъяснение псалма 145

Аллилуиа. В иных списках приложено: *Аггея и Захарии.* Но сего не нашел я ни в еврейском тексте, ни у других переводчиков, ни у Семидесяти в гексаплах. Повелевает же и сей псалом песнословить Бога всяческих; сие дает видеть и надписание, потому что *аллилуиа,* как говорили мы неоднократно, толкуется «хвалите Бога».

1). *Хвали, душе моя, Господа.* Благодать Духа всем нам повелевает возбуждать себя самих к славословию Божию.

2). *Восхвалю Господа в животе моем, пою Богу моему, дондеже есмь.* В псалме шестом сказал пророк: *яко несть в смерти поминаяй Тебе, во аде же кто исповестся Тебе* (Пс. 6, 6)? Посему научаемся песнословить Бога во время жизни, пока не приимем конца жизни настоящей **[1976]**.

3). *Не надейтеся на князи.* Добрый совет, потому что князи не всегда господствуют, но власть их временна, и не все князи чтут справедливость. А если бы и то и другое было, то надобно иметь в виду бренность естества. Ибо пророк и присовокупляет следующее:

На сыны человеческия, в нихже несть спасения. Смотри на природу и не полагайся на власть, потому что *человек суете уподобися* (Пс. 143, 4), и: *человек яко трава дние его* (Пс. 102, 15).

4). *Изыдет дух его, и возвратится в землю* его. Духом пророк называет здесь душу. Когда отходит душа, тело возвращается к тому, что сродно ему по Божественному определению: *яко земля еси, и в землю отыдеши* (Быт. 3, 19).

В той день погибнут вся помышления его. По разлучении души с телом и по разрешении тела в прах суетным оказывается мечтание помыслов. Сему Господь научил нас и притчею. Ибо, представив, что богатый, у которого *угобзися нива,* замышляет разорить житницы и построить бóльшие, присовокупил: *безумне, в сию нощь душу твою истяжут от тебе: а яже уготовал еси, кому будут* (Лк. 12, 20)? И прочие люди: одни мечтают о начальствовании и властвовании, другие — о приобретении полей и постройке домов, иные представляют в уме победы на войне, другие устрояют гибель врагам. Но внезапно приходит смерть, и мечтание помыслов остается неисполненным. Так пророк, показав суетность надежды на людей, доказывает пользу упования на Бога.

5). *Блажен, емуже Бог Иаковль помощник его, упование его на Господа Бога своего.* Пророк не без причины наименовал Богом Иаковлевым, но, напоминая нам, каким промышлением пользовался Иаков, понадеявшись на Бога, сколько и каких плодов пожал от сей надежды, убеждает и нас надеяться на Бога Иаковлева и именует его Господом и Богом, а тем и другим возвещает Его могущество. Потом учит из создания тварей познавать Его благость и могущество.

6). *Сотворшаго небо и землю, море, и вся, яже в них.* Кратко объял пророк словом всю видимую и невидимую тварь. Упомянул не только о небе, земле и море, но и обо всем, что в них; а на небе — ангелы, и естество невидимых, и солнце, и луна, и множество звезд; на земле и в море — люди и роды бессловесных. Таково могущество Творца всяческих, говорит пророк. Посему смотри, какая разность между князьями, подлежащими тлению, и Создателем всяческих. **[1977]** Так, показав, что Бог — Создатель всяческих, показывает, что Он и промышляет обо всем, что сотворил.

Хранящаго истину в век, (7) *творящаго суд обидимым, дающаго пищу алчущим.* Ибо не лжив Обетовавший, любит истину, исполняет обещания, защищает обидимых, судит правдиво, всем алчущим подает потребную для них пищу. После сего пророк предсказывает и благодеяния, оказанные воплощением Спасителя.

Господь решит окованныя; (8) *Господь умудряет слепцы; Господь возводит низверженныя.* Сие предрек Бог всяческих и устами пророка Исаии. Ибо, сказав *дах Тя во свет языков,* присовокупил: *отверсти очи слепых, извести от уз связанныя и из дому темницы седящия во тме* (Ис. 42, 6–7). И в другом месте сказал от лица Владыки Христа: *Дух Господень на Мне; Егоже ради помаза Мя, благовестити нищим посла Мя, исцелити сокрушенныя сердцем, проповедати пленником отпущение, слепым прозрение* (Ис. 61, 1). И еще в другом месте: тогда *услышат глусии словеса книги, и иже во тме, и иже во мгле, очи слепых узрят* (Ис. 29, 18).

Господь любит праведники. (9) *Господь хранит пришельцы.* Господь всяческих каждому дает соответственное, и любящих Его праведников вознаграждает тем же и воздает им отеческою и благосердою любовью. А тех, которые избегли отеческого нечестия и приходят к Нему с верою, удостаивает всякого охранения и промышления. Ибо *пришельцами* пророк называет чуждых. Так и блаженный Павел сказал, что были мы некогда *без Христа, отчуждени жития Израилева, и чужди от завет обетования, упования не имуще: но бывшии иногда далече,* стали *близ* (Еф. 2, 12–13).

Сира и вдову приимет, и путь грешных погубит. Пророк от промысла общего обращает речь к частным случаям и говорит, что Правитель всяческих никого не оставляет без попечения о нем, но удостаивает всякого радения даже лишенных человеческого о них призора и разоряет устроенные против них козни.

10). *Воцарится Господь во век, Бог твой, Сионе, в род и род;* потому что вечную державу и непрестающее царство имеет Тот, Кто признается твоим только Богом, Сион.

Изъяснение псалма 146

Аллилуиа. Здесь ясно узнаем значение слова *аллилуиа.* Ибо в еврейском тексте вместо *хвалите Бога* **[1980]** сказано *аллилуиа.* Симмах оставил сие слово непереведенным и говорит так: «аллилуиа, яко благ псалом». Феодотион же: «хвалите Иа». Поэтому и сей псалом повелевает хвалить. Предсказывает же он возвращение из Вавилона и по возвращении построение Иерусалима; потому что Иерусалим не будет еще воссоздан вновь, как ожидают иудеи, но бывшее уже при Зоровавеле воссоздание предвозвещает пророческое слово.

1). *Хвалите Господа, яко благ псалом: Богови нашему да усладится хваление.* Полезно песнопение, говорит пророк, и доставляет нам блага, но Богу угодно не песнопение, а намерение поющих. Ни в чем не имея нужды Сам, Он радуется спасению человеков.

2). *Зиждай Иерусалима Господь: разсеяния Израилева соберет.* И за то, говорит пророк, надлежит песнословить Его, что воссоздаст разоренный Иерусалим и соделавшихся пленниками сподобит возвращения. Если же не все возвратились, то не Божие слово оказалось ложным, но обличилось их самих лукавство. Бог всем чрез Кира повелел возвратиться, но имевшие упорный нрав отечеству предпочли чуждую страну.

3). *Исцеляяй сокрушенныя сердцем и обязуяй сокрушения их.* К телесному пророк присоединил духовное и показал, что Бог не пленным только дарует свободу, но и приявшим на себя греховные язвы подаст исцеление.

4). *Исчитаяй множество звезд и всем им имена нарицаяй.* Во всем проповедует пророк Божию силу. Словом *исчитаяй* выразил здесь ведение, а *именами* звезд означил их различия, взаимное положение, размещение и отношение одной к другой. Бог всяческих, не имена произнося, нарицает звезды, потому что они неодушевленны и лишены разума, но люди, водясь злочестивыми нравами, заимствовав из сложенных ими басен, дали имена звездам.

5). *Велий Господь наш, и велия крепость Его, и разума Его несть числа.* Все неизмеримо: и величие, и крепость, и хвала. Впрочем, сколько возможно для нас, будем песнословить.

6). *Приемляй кроткия Господь, смиряяй же грешники до земли.* Симмах перевел: «воставляющий кротких». И сие свойственно Божию промышлению. Одних, за скромность подвергающихся злоумышлениям, сподобляет Своего попечения, а тех, которые несправедливо нападают на них, предает смерти; и первых делает славными и знаменитыми, а память последних предает забвению. Так достославен лик святых апостолов, так всехвальны сонмы мучеников, а память восстававших на них предана забвению.

[1981] 7). *Начните Господеви во исповедании, пойте Богови нашему в гуслех.* Посему, зная таковую благость, и премудрость, и силу Божию, начните песнопение, употребив обычные для сего орудия.

8). *Одевающему небо облаки, уготовляющему земли дождь.* То и другое служит доказательством и силы и благости. Как

благий и человеколюбивый, Он промышляет о том, что на земле, а как всемогущий высоко возносит водное естество, закрывает от взоров небо, как бы некий кров между небом и землею устрояя облаками, а тем, что порождают они, орошая землю. Потом пророк показывает происходящую от сего пользу.

Прозябающему на горах траву и злак на службу человеком. Ибо орошает не только возделанную людьми землю, но и горы, и места пустынные, доставляя скотам произрастающий на них корм; делает же сие в благодеяние людям, потому что скотам повелел быть в услугах у людей.

9). *Дающаго скотом пищу их, и птенцем врановым призывающим Его.* Не имеет дара слова естество воронов, и не словесно призывает Творца, напротив того, необходимостью вынужденные крики уподобляются прошению. От сего, думаю, и Владыка Христос, не упоминая о других птицах, указал на воронов и говорил ученикам: *смотрите вран, яко не сеют* (Лк. 12, 24), *ни собирают в житницы, и Отец ваш небесный питает их* (Мф. 6, 26).

10). *Не в силе констей восхощет, ниже в лыстех мужеских благоволит;* (11) *благоволит Господь в боящихся Его и во уповающих на милость Его.* Не телесною силою, говорит пророк, не искусством ездить на конях, не быстротою ног благоугождается Бог, но добрыми делами, которые творятся богобоязненностью. Но не о боящихся только с особенным попечением промышляет Бог, но и о тех, которые впали в грехи, но прибегли к покаянию и подкрепились надеждой на человеколюбие. Ибо пророк сказал, что Бог благоволит не к совершенным только подвижникам добродетели, но и к ожидающим божественной милости.

Изъяснение псалма 147

Аллилуиа. И здесь пророческое слово повелевает песнословить, предсказывает же и победу, одержанную по возвращении. Сверх сего предвозвещает, как апостольская проповедь со всею быстротою протекает целую вселенную.

[1984] 1). *Похвали, Иерусалиме, Господа, хвали Бога твоего, Сионе:* (2) *яко укрепи вереи врат твоих.* При необоримой Божией помощи освободившись от врагов и не видя вокруг себя осаждающих, песнопениями, Иерусалим, воздай

Благодетелю. Иерусалимом же называет пророк не здания, но жителей города.

Благослови сыны твоя в тебе; потому что, прияв благословение благочадия и многочадия, соделался ты многолюдным.

3). *Полагаяй пределы твоя мир.* Тебе дарован и повсюдный мир, потому что, приведенные в страх избиением врагов твоих, не смеют нападать на тебя и другие.

И тука пшенична насыщаяй тя. Бог обогатил тебя земными благами. *Туком пшеницы* пророк назвал обилие плодов, отчасти дав имя целому, потому что пшеница есть растение хлебное, а *тук пшеницы* — самый лучший хлеб. Но пророк означил сим и другие плоды. Таким-то о них промышлением пользовались иудеи древле, но, с неистовством восстав на Спасителя, лишились всех благ. Посему и пророческое слово, сказав сие об иудеях, предвозвещает спасение язычников.

4). *Посылаяй слово Свое земли, до скорости течет слово Его. Словом* пророк назвал здесь евангельскую проповедь. А с проповедью послал Господь не к иудеям только, но и ко всем прочим человекам. Ибо сказал: *шедше научите вся языки* (Мф. 28, 19). Пророк показал также и скорость течения. Ибо в короткое время апостолы всю землю и море исполнили учения. Сие провидя, пророк сказал: *до скорости течет слово Его.* И в сем нет ничего нового и необычайного, потому что все уступает Божию изволению. Посему, как скоро угодно Богу, естество водное одно мгновенно изменяется в тысячи видов.

5). *Дающаго снег Свой яко волну, мглу яко пепел посыпающаго,* (6) *метающаго голоть Свой яко хлебы.* Ибо из одной сущности вод делаются и твердый лед, а также редкий и мягкий снег, подобный клочку шерсти, и еще влажная пыль, ибо таков состав тумана.

Противу лица мраза Его кто постоит? Без труда изменяет воздух, незадолго бывший жгучим в короткое время делает леденящим.

7). *Послет Слово Свое, и истает я: дхнет Дух Его, и потекут воды.* Но опять, как скоро восхочет, отвердевшую воду без труда разлагает и делает, что несется она стремительным потоком. Едва подует полуденный ветр, как снег и лед разрешаются в воду. Не без намерения же сделал сие описание пророк, но означая тем нечто другое. Как падающий снег **[1985]** наполняет горы, а растаяв, поступает в близлежащие реки и доставляет орошение иным странам, так и обилие

богоданных благ сообщено было первым иудеям, а когда отвергли они благодать, святыми апостолами, как бы некими реками, орошение учения принесено язычникам.

8). *Возвещаяй Слово Свое Иакову, оправдания и судьбы Своя Израилеви.* Древле дан им закон, а потом и благодать, но иудеи оказались недостойными того и другого.

9). *Не сотвори тако всякому языку, и судьбы Своя не яви им.* Ни одному из язычников не дал закона Моисеева, не дал пользоваться пророками; одних иудеев удостоил таковаго орошения, но они сделались неблагодарными Благодетелю, а язычники, от священных апостолов прияв луч мысленного света, познали Создателя своего и воздают Ему непрестанное чествование.

Изъяснение псалма 148

«*Аллилуиа,* аллилуиа». Пророк повторил воззвание, поощряя души к большему усердию. И сия новая песнь всю тварь, разумную и чувственную, словесную и бессловесную, одушевленную и неодушевленную, возбуждает к единому согласному песнопению. И небу, и земле, и безднам, и небесным светилам, и горам, и растениям, и всему, что сему подобно, а также всем, имеющим душу и разум, повелевает пророк принести в дар песнь.

А тем, которые одарены разумом, велит обратить внимание на все сие и, изучив видимую в том премудрость, песнословить Творца.

1). *Хвалите Господа с небес, хвалите Его в вышних.* Великий Моисей научает нас, что два неба сотворены Богом: одно сотворено вместе с землею, а другому после повелено придти в бытие посреди вод и вод, и его-то нарек Бог твердью. Посему пророк повелел песнословить Бога *с небес* и *в вышних,* то есть ликам бесплотных, обитающих на том и другом небе. Поелику божественный Моисей ничего не сказал нам о создании духовных естеств, то пророк по необходимости сделал упоминание и о них и призывает их в дар Творцу принести песнопение. Ибо долг сей обязаны воздавать Ему твари, и всякой от Него получившей бытие и одаренной разумом твари надлежит этот долг воздавать во всякое время. Если же песнословит все, что имеет тварную природу, а не сопричисляются к песнословящим ни Сын, ни Всесвятый Дух, то явствует, что

Они нетварного естества. Иначе, как источники правды, чтя справедливость, песнословили бы они Творца прежде иных тварей. **[1988]** Но не песнословит ни Сын, ни Всесвятый Дух. Посему нетварного естества и Сын и Всесвятый Дух. Очевидно же, что и Сыну и Всесвятому Духу воздается песнословие, потому что нет ничего среднего между песнословящими и песнословимыми. Тварь песнословит, а Творцу воздается песнословие. Если же кто не песнословит Творца, то не песнословит как неблагодарный. Но о сем пространнее рассуждали мы в словах о Святом Духе. Посему обратимся к продолжению толкования.

2). *Хвалите Его, вси ангели Его, хвалите Его, вся силы Его.* *Ангелами* и *силами* пророк называет духовные естества, и *ангелами* — потому что передают божественные вещания, а *силами* — потому что свободны от телесных страданий и в силах исполнять повелеваемое. Они, как говорит пророк, *сильнии крепостию, творящии слово Его* (Пс. 102, 20). Под сими двумя именованиями пророк включительно разумел всякое естество духовных тварей, весьма же прилично сии небесные лики прежде всего призвал он к песнопению

3). *Хвалите Его, солнце и луна; хвалите Его, вся звезды и свет.* А Симмах перевел так: «песнословьте Его все звезды света». Так перевели и другие. По переводу же Семидесяти понимать сие должно так: в первый день создал Бог свет, а в четвертый — светила. Потому пророк отдельно упомянул о свете не как о существующем самостоятельно, но как о разделенном в светилах. А как говорили мы уже и прежде, не их созывает пророк, как бы одушевленных и словесных, но нам дает повеление взирать на них, изучать Божию премудрость и непрестанно слагать песнопение Богу.

4). *Хвалите Его, небеса небес и вода яже превыше небес.* Твердью разлучил Бог водное естество, по неизреченной премудрости устроив это великое разделение, и по отвердевшим водам повелел совершать путь необъятному свету. Вода и огонь противоположны между собою, однако же ни водами не угашается огонь, ни отвердевшая вода не растаивает от необъятного огня. А сие показывает неизреченное Божие могущество. Пророк слово *небеса* поставил во множественном числе, не потому что знал многие небеса, но потому что следовал употреблению еврейского языка. А евреи небо называют во множественном числе: небеса, как мы говорим: Афины, Фивы. И именно что здесь пророк назвал *небесами небес,* то

в другом месте нарек *небом небеси,* ибо говорит: *небо небесе Господеви* (Пс. 113, 24).

5). *Да восхвалят имя Господне: яко Той рече, и быша; Той повеле, и создашася.* Достойно, говорит пророк, воспевать Того, Кто все сие соорудил словом.

[1989] 6). *Постави я в век и в век века; повеление положи, и не мимо идет.* Не только создал, но не престает и промышлять о сем, потому и продолжают твари бытие, сколько Ему то угодно. И неодушевленные твари, и другие роды тварей уважают постановленные законы. Море знает пределы, и стыдится песка, и день и ночь сохраняет положенную меру; только люди небрегут о Божиих законах. Так пророк, и пренебесное и небесное призвав к общению в песнопении, переходит к земле, общей матери человеков и бессловесных.

7). *Хвалите Господа от земли.* Потом в частности.

Змиеве и вся бездны. Море — часть земли, а в море — киты. Достоин же удивления и самый промысл Создателя, потому что, создав великих и огромных животных, заключил их в непреплываемых морях, созданием их показав могущество и упоминанием о них устрашая людей, а тем, что воспрепятствовал происходить от сего вреду, провозвещая благость.

8). *Огнь, град, снег, голоть, дух бурен.* И сие имеет началом своим воду; но в воздухе бывают и град, и снег, и голоть, и сильные ветры (их пророк назвал *духом бурным*), а также и огонь, как можно видеть, является не только на земле, но и в воздухе, потому что молнии, громы, огненные шары приносятся из воздуха.

Творящая слово Его. И сие, говорит пророк, покорствует мановению Его не как одушевленное и разумное, но как последующее Его изволению, потому что все это бывает по мановению Божию.

9). *Горы и вси холми, древа плодоносна и вси кедри.* И сего достаточно, чтобы подвигнуть язык наш к благодарению; потому что достойно сие удивления не по одному своему величию, но и по происходящей от сего пользе, которая и обширна и разнообразна.

10). *Зверие и вси скоти.* И в этом пророк сделал разделение, не сказал просто: четвероногие животные, но кротких отличил от свирепых и повелевает за тех и других песнословить Творца, потому что ничего нет излишнего и бесполезного, хотя сие и сокрывается от нашего ведения.

Гады и птицы пернаты. С упоминанием гадов сопрягается и понятие о естестве плавающих, потому что они пресмыкаются в водах. Так нарек их и Бог, ибо сказал: **[1992]** *да изведут воды гады душ живых, и птицы летающия по тверди небесней* (Быт. 1, 20). После всего этого пророк призывает и того, кто за всех песнословит, потому что после всех создания Божия сподобился человек. Но и его призывает по сословиям: сперва вводит лик царей, а потом сонмы подданных, и говорит:

11). *Царие земстии и вси людие.* Не лишает же песнопения и вторых по царях, князей, и за ними следующих, судей, но и им сообщает происходящую от сего пользу.

Князи и вси судии земстии. Даже каждому возрасту, каждому поколению, и мужескому и женскому полу повелевает делать это, и из мужей и жен сперва тем, которые имеют совершенный возраст.

12). *Юношы и девы.* Потом именует крайние возрасты.

Старцы с юнотами. И незрелый и перезрелый возраст, говорит пророк, да песнословит Бога.

13). *Яко вознесеся имя Того единаго.* Ибо память богов лжеименных угасла, и единого сущего Бога имя соделалось досточтимым.

Исповедание Его на земли и на небеси. Не пренебесные только воспевают Его, но и вся земля исполнилась ведения Господня, *яко же вода многа* для покрытия морей (Авв. 2, 14).

14). *И вознесет рог людей Своих.* Непреоборимым и славным явит народ Свой. Ибо *рогом* пророк назвал крепость, взяв образ речи с животных, вооруженных рогами, которые в рогах поставляют свою крепость.

Песнь всем преподобным Его. Ибо уверовавших в Него делает не только крепкими, но и присночтимыми для всех.

Сыновом Израилевым, людем, приближающимся Ему. Сею славою пользовался Израиль, когда близок был к Богу. А теперь прешла знаменитость вместе с благочестием, и израильтяне лишились оной, а язычники возвеселены дарами Божиими.

Изъяснение псалма 149

«*Аллилуиа,* аллилуиа». Песнь сию повелевает произнести тем, которые по возвращени при Божией помощи победили многие народы. Псалом содержит в себе предречение о доблестных делах при Маккавеях.

1). *Воспойте Господеви песнь нову: хваление Его в церкви преподобных.* Ибо не нарушающим закон, но преподобным свойственно песнословить Бога.

[1993] 2). *Да возвеселится Израиль о Сотворшем его, и сынове Сиони возрадуются о Царе своем.* Бог всяческих есть Бог всех, особенно же именовался Он царем израильтян. Посему, когда израильтяне стали болезновать неблагодарностью и просить, чтобы у них был другой царь, Бог говорит Самуилу: *не тебе уничижиша, но Мене, еже не царствовати над ними* (1 Цар. 8, 7).

3). *Да восхвалят имя Его в лице, в тимпане и псалтири да поют Ему.* На всяком мусикийском орудии, говорит пророк, по закону нашему, будем песнословить Благодетеля.

4). *Яко благоволит Господь в людех Своих.* Великого человеколюбия сподобил нас, говорит пророк, и явил нам благость Свою.

И вознесет кроткия во спасение. А лишенных помощи и водящихся добрыми нравами соделает высокими и знаменитыми.

5). *Восхвалятся преподобнии во славе и возрадуются на ложах своих.* Чтущие справедливость будут во славе и насладятся великим покоем, потому что *ложе* означает успокоение.

6). *Возношения Божия в гортани их.* Всегда проповедуют они Божии благодеяния, песнословя Виновника оных.

И мечи обоюду остры в руках их: (7) *сотворити отмщение во языцех, обличение в людех.* Побеждать во бранях не означат чего-либо противоположного покою, потому что одерживать победу приятнее всякого покоя. Предсказывает же сим мужество Маккавеев, с каковым они усмиряли соседственные народы и поборали македонян.

8). *Связати цари их путы, и славныя их ручными оковы железными.* Много таковых совершенных ими доблестных подвигов показывает история, и желающим прочесть это нетрудно дознать истину пророчества.

9). *Сотворити в них суд написан.* Как законно поступили они со врагами, сие предано писанию, и слава их до сего дня пребыла приснопамятною. Ибо пророк присовокупил и сие:

Слава сия будет всем преподобным Его. Святость жизни есть матерь славы, делатели ее соделаются чрез то приснославимыми.

Изъяснение псалма 150

«*Аллилуиа,* аллилуиа». И это — победная песнь, предсказывает же будущее у всех людей боговедение.

1). *Хвалите Бога во Святых Его.* Это — достаточное побуждение к песнопению. Если в **[1996]** повод к благодарению повелено нам брать и растения, и зверей, и гадов, тем паче справедливо взирать на святых и песнословить Бога их. Ибо кто, изучая деяния блаженного Павла, или богомудрого Петра, или божественного Иоанна, или других апостолов, или добропобедных мучеников, или ныне подвизающихся в добродетели, не подвигнет язык свой к песнопению Даровавшего людям такое обилие благ?

Хвалите Его во утверждении силы Его. А Симмах перевел так: «хвалите Его в неприступной твердыне Его»; потому что один имеет твердую, негиблющую, вечную державу.

2). *Хвалите Его в силах Его,* потому что несказанны преспеяния, непрестанно совершаемые святыми Его.

Хвалите Его по множеству величествия Его. Сие сходно с истолкованным уже нами, а именно: *величию Его несть конца* (Пс. 144, 3). Величие Его, говорит пророк, беспредельно, сила Его неизмерима. Поэтому не преставайте за все песнословить Его.

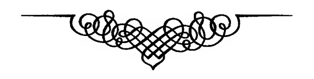
3). *Хвалите Его во гласе трубнем.* Орудие сие было священническое, потому что священники употребляли трубы, в воспоминание тех труб, которые слышны были на горе Синае.

Хвалите Его во псалтири и гуслех; (4) *хвалите Его в тимпане и лице, хвалите Его во струнах и органе;* (5) *хвалите Его в кимвалех доброгласных, хвалите Его в кимвалех восклицания.* Сии орудия употребляли древле левиты, в божественном храме песнословя Бога, не потому что звуком их услаждался Бог, но потому что угодно Ему было намерение, с каким совершалось сие.

6). *Всякое дыхание да хвалит Господа.* Да хвалят не иудеи только, но и все люди, потому что, как говорит божественный апостол, не *Иудеев Бог токмо,* но и *языков* (Рим. 3, 29). Посему в псалме сто сорок четвертом пророк сказал: *да благословит всяка плоть имя Святое Его* (Пс. 144, 21), а здесь говорит: *всякое дыхание да хвалит Господа.* Но и там разумел не одну плоть, и здесь разумеет не одно дыхание, а напротив того, и тем и другим, и телом и душою, повелевает песнословить Бога всяческих. Достоин же **[1997]** удивления сей

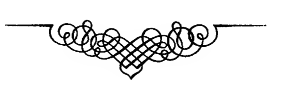
конец целого творения, и он согласен с целью пророчества. Ибо пророчество проповедует язычникам спасение, а конец пророчества повелевает получившим спасение песнословить Благодетеля. Но мы не слова только слышим, а видим здесь и сами дела. Ибо в каждом городе, в каждой веси, на полях, в уединениях, на горах и холмах, в местах необитаемых и совершенно пустынных песнословится Бог всяческих.

А я читающих книгу сию прошу, если покажется что истолкованным хорошо и удачно, пожинать от сего пользу, а если где не постигли мы сокровенных тайн Духа, не слишком укорять нас. Ибо, что могли найти, то, не скупясь, предложили всем; чему сами научились у отцов, то потщились сообщить потомству. Мы понесли труд, а другим приносим без труда почерпаемую пользу, и их умоляю вознаградить труд сей молитвами, чтобы нам, подкрепляясь ими, к словам приложить и дела и приобрести ублажение за то и другое. Ибо сказано: *иже сотворит и научит, сей велий наречется в Царствии Небеснем* (Мф. 5, 19). Сего Царствия дай Бог сподобиться всем нам о Христе Иисусе, Господе нашем, с Которым подобает слава Отцу со Святым Духом во веки! Аминь.

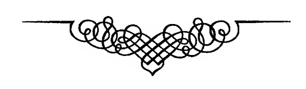


УКАЗАТЕЛЬ ЦИТАТ[1]

[1] Ради экономии места в Указатель включены только те псалмы и их стихи, которые встречаются вне «основного комментария». Стихи комментируемых псалмов могут быть найдены при помощи колонтитулов. В указателях верхний индекс отсылает к подстрочному примечанию. Верхний индекс в скобках обозначает, что данное слово встречается как на указанной странице, так и в примечании.

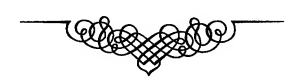


ИМЕННОЙ УКАЗАТЕЛЬ



ПРЕДМЕТНЫЙ УКАЗАТЕЛЬ[1]

[1] Сокращение ИУ отсылает к Именному указателю.



Оглавление